



حسب ارشاد گرامی وزیر برسرستی و نگرانی

حضرت میاں کریم بخش مہاروی دامت
الہام خواجہ

مہار شریف تحصیل چشتیاں شریف ضلع بہاول نگر

اُردو ترجمہ

پروفیسر محمد عبید الغفور غوثی ایم

ترتیب

پروفیسر افتخار احمد چشتی سیماں

چشتیہ اکیڈمی، فیصل آباد، پاکستان

Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَلِّغِ الْعُلَمَاءَ بِكَمَالِهِ
 كَشَفِ الدُّجَى بِجَمَالِهِ
 حُسْنَتْ جَمِيعُ خِصَالِهِ
 صَلُّوا عَلَيْهِ وَآلِهِ



حسب ارشاد گرامی وزیر سرپرستی و نگرانی،

حضرت میاں کریم بخش مہاروی دامت
الْحَاج خواجہ

مہار شریف، تحصیل چشتیاں شریف، ضلع بہاول نگر،

اردو ترجمہ

پروفیسر محمد عبید اللہ غوثی ایم

ترتیب

پروفیسر افتخار احمد چشتی سیلمانی

چشتیہ اکیڈمی، فیصل آباد، پاکستان

سلسلہ مطبوعاتِ چشتیہ نمبر ۱۲

جلد حقوق بحق الحاج خواجہ میان کریم بخش صاحبِ مکتبہ چشتیہ اکیڈمی محفوظ رہے

کتاب	128268	مکتوبات مبارکی
تصنیف	حضرت خواجہ امام بخش مبارکی	
سال تصنیف	تیرہویں صدی ہجری	
زبان	فارسی	
اردو ترجمہ	پروفیسر محمد عبدالغفور غفوری ایم اے	
صفحات	۲۵۶	
سال اشاعت	۱۴۱۵ھ (۱۹۹۵ء)	
ناشر	چشتیہ اکیڈمی فیصل آباد	
طابع	ہارون پرنٹنگ پریس فیصل آباد	
کاتب	محمد اکرم جاوید (اسمن کاتب فیصل آباد)	
بدیہ	/-	



ملنے کا پتہ

حضرت الحاج خواجہ میان کریم بخش صاحبِ مکتبہ چشتیہ اکیڈمی فیصل آباد
چشتیہ اکیڈمی فرحت پور لاہور
جہاں شریف تحصیل چشتیان شریف
ضلع بہاولپور

مندرجات:

حصہ اول: _____ صفحہ ۱ تا صفحہ ۱۶

- شناس نامہ
- انتساب
- دعائے
- حمد و نعت

حصہ دوم: _____ صفحہ ۱۷ تا صفحہ ۲۸

- تقدیم: پروفیسر محمد اسحاق قریشی
- دیباچہ: پروفیسر محمد اختر چیمہ
- تعارف: پروفیسر منظور حسین سیالوی
- عرضِ مرتب: پروفیسر افتخار احمد چشتی

حصہ سوم: _____ صفحہ ۲۹ تا صفحہ ۶۲

- خواجہ امام بخش مہارویؒ کی تصانیف
- خواجہ امام بخش مہارویؒ کا تعارف
- خواجہ کریم بخش مہارویؒ صاحب کمال تعارف

حصہ چہارم: _____ صفحہ ۶۵ تا صفحہ ۲۲۳

- مکتوبات کا اردو ترجمہ (۲۶ مکتوبات)

حصہ پنجم: _____ صفحہ ۲۲۵ تا صفحہ ۲۵۶

- حرف آخر
- پنج گنج
- دیوان عاجز سے چند اشعار

شہناس نامہ کتاب

نام کتاب	مکتوبات
زبان	فارسی
مصنف	حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ
موضوع	مختلف فیہ مسائل کے جوابات قرآن و حدیث کی روشنی میں
زمانہ تصنیف	تیرھویں صدی ہجری
نسخہ موجود	مکتوبات - فارسی خطی نسخہ - ۲۱۸ صفحات
	ذاتی کتب خانہ مہار شریف ضلع بہاولنگر
سرپرست و نگراں اعلیٰ	الحاج میاں کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ
ترجمہ	پروفیسر محمد عبدالغفور غوثی
نظر ثانی	۱۔ پروفیسر الشہداء فریدی
	۲۔ پروفیسر منظور حسین سیالوی
	۳۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر کسرچیرہ
	۴۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی
ترتیب	پروفیسر افتخار احمد چشتی



انتساب

آفتاب ملک ولایت، خورشید برج ہدایت، وارث ملک نبوت
 شاہنشاہ اقلیم غوثیت، قلب مدر عالم، سند الواصلین، فخر العارفین
 منبع انوار الصمد، مظہر اسرار احد، قبلہ عالم

حضرت خواجہ نور محمد مباروی رحمۃ اللہ علیہ

کے نام



نشار تم پہ ہیں پروانہ ساں ہزاروں دل
 کو شمع محفل صاحب دلاں تمہیں تو ہو!

دُعائے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد حمد و صلوة قارئین کرام کی خدمت میں واضح ہو کہ خواجہ امام بخش صاحب رحمۃ اللہ کی دو تصنیفات گلشن ابرار اور مخزنِ چشت کا ترجمہ قبل ازیں شائع ہو چکا ہے جن سے متوسلین مشائخ کرام اور اہل ذوق قارئین مستفید ہوئے ہیں اور ہر دہے ہیں۔ اب صاحب موصوف کی ایک تصنیف مکتوبات دُعاگو کے خاندانی کتب خانہ میں باقی رہ گئی تھی، جو اہل سنت کی رشد و ہدایت کے لئے خصوصاً اور عامۃ المسلمین کے لئے عموماً موجب ہدایت و رہبری ہے۔ دُعاگو نے چاہا کہ اس کا ترجمہ بھی طباعت کے بعد شائع کیا جائے اور اسے قارئین کے ایستفادہ کے لئے منظرِ عام پر لایا جائے۔ چنانچہ پروفیسر عبدالغفور غوثی صاحب نے ترجمہ کرنے کا بیڑا اٹھایا۔ بعد اس کی تصحیح و ترمیم پروفیسر الٹ ریا فریدی صاحب نے کی۔ پھر یہ مسودہ پروفیسر افتخار احمد صاحب چشتی کی خدمت میں کتاب طباعت اور اشاعت کے لئے بھیج دیا گیا۔ بحمد اللہ انہوں نے خندہ پیشانی سے یہ ذمہ داری اپنے ذمہ لے لی۔ اور ان کی ہمت اور محنت سے آج یہ ترجمہ آپ حضرات کے زیرِ نظر ہے۔ دُعاگو بارگاہِ ایزدی میں مُلتبس ہے کہ وہ ذاتِ لایزال قارئین کو اپنے اپنے علم و ذوق کے مطابق مستفید ہونے کا شرف عطا فرماوے۔ مترجم اور ناشرین کو اپنے فضلِ عام سے دُعا و آخرت میں شُرخ و فرماوے۔ آمین، ثم آمین۔

دُعاگو کے مترجم

(الحاج میاں محمد حسین بہاروی)

مہار شریف

۲۷ جمادی الآخرہ ۱۴۱۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ
رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ
كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝
(۱۶۴: ۳۱)

ترجمہ

اللہ تعالیٰ نے یقیناً مومنوں پر بڑا احسان فرمایا جب
اُس نے انہیں میں سے اُن میں ایک رسول بھیجا جو اُن
پر اللہ کی آیتیں پڑھتا رہے اور انہیں پاک کرتا
رہے۔ اور انہیں قرآن و سنت کی تعلیم دیتا رہے۔ اگرچہ وہ
اس سے پہلے گمراہی میں تھے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
(۱۰۴: ۳)

ترجمہ

تُم میں ایک جماعت ضرور ہونی چاہیے جو نیکی
کی طرف بلایا کرے۔ اور بھلائی کا حکم دیا کرے۔
اور بدی سے روکا کرے۔ اور یہی لوگ کامیاب
و کامران ہیں۔

حمد و نعت

از خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ گاشن ابرار

خدا را حمد قبل از ہر کلامے
کہ نطفش عام بر ہر خاص و عامے
مگر حمدش نہ امکان بیان است
کہ "لا احمی" ثنا زو عیان است
اگرچہ واصفاں بس کرد ادراک
بگفت آخر ز شر حش "ما عرفناک"



درویش را کنم ورد زباں را!
فریسم روح شاد مرساں را
کہ اندر شان او "لولاک" آمد
زیر پاے او افلاک آمد
کہ از نورش شد عالم موبدا
بعشقش بوالبشر گردید شیدا
برو بر لحظہ رحمت از خدا باد
بر اصحابش بہ ازواجش بہ اولاد

سلام

از حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمہ اللہ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ

اے شہ ذوالعظا سلامٌ علیک
 دی میر خیا سلامٌ علیک
 بر فلک جملہ ملک گویاں!
 اے رسول خدا سلامٌ علیک

گفت پیغمبرِ حق شبِ معراج
 مرتباً سید سلامٌ علیک
 بُبُلانِ بہشت از سرِ شوق
 ہمہ نغمہ سرا سلامٌ علیک

ہمہ خامستانِ دہر ہچمو نجوم:
 اُنْتَ بِدْرِ الدبِّ سلامٌ علیک
 ہر دو عالم ز نور تو ظاہر
 اُنْتَ نُورِ الْخَمْدِ سلامٌ علیک

سوئے عاجزِ بیس بہ لطف و کرم
 اے شہِ انبیاء سلامٌ علیک
 (دیوانِ عاجز)

نعت شریف

— از خواجہ امام بخش بہاروی رشتہ عید

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عالم منور است ز نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
ظاہر شدہ جهان ز نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
بینود شود ز خویش تن و دژ شعور خویش
محم بر آنک شد ز شعور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
فارغ شود ز درد و الم ملت و جہاں
ہر کس کہ ذوق یافت سرور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
مقبول مے شود بجناب خدا کے
گو پس روان شود بہ انور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم

عاجز ہے فرستہ صلوة صد ہزار:
از صدق جان و دل بحضور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
(دیوان عاجز)

نعت شریفؐ

از خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالضَّحٰی وَصَفِ نِکُو رُوئے رُسُوْلِ عَرَبِی
شَرَحِ وَالْقِیْلَ زَگِیوئے رُسُوْلِ عَرَبِی

کود ایزد چوں سرمہ مازاغ بچشم
مست شد ز گیس جادوئے رُسُوْلِ عَرَبِی

لُقْطَ وَصَدتِ افراخت چوں قد گشت عیاں
الفِ قَامَتِ دلموئے رُسُوْلِ عَرَبِی

قمری باغ جناں از پی امتیہ وصال
میکند نغمہ گو کوئے رُسُوْلِ عَرَبِی

قُبْذِ جان و دلم نیست بجز مہر بخش
سَآجِدِمْ در غم آبروئے رُسُوْلِ عَرَبِی

دل و جانم بہ تمنائے وصالش حیراں
سِرْمِنِ خاکِ مِرْکُوبِئے رُسُوْلِ عَرَبِی!

صبحِ دم بادِ صبا، لُوئے ز شیر آب آورد
مست شد عابِتر از لُوئے رُسُوْلِ عَرَبِی

(دیوان عابتر)

نذرانہ عقیدت

محبت النبیؐ فخرِ جہاں محمد فخر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
بمختصر حضرت مولانا

نذر گزار: میر نذر علی درو کا کوری

یہ دل مدہوش جامِ فخرِ دین ہے
یہ سرِ قربان نامِ فخرِ دین ہے

بحمد اللہ نظامی مے کدے کا
ہر اک ساغرِ پیامِ فخرِ دین ہے

ازل کی مستیوں کی سُن کے دعوت
چسے دیکھو بہ کامِ فخرِ دین ہے

چلا آسلے پھیلا دے دامن
کہ جباری فیضِ عامِ فخرِ دین ہے

ہماری زندگی کی ساری تنظیم
بحمد اللہ نظامِ فخرِ دین ہے

ہے پائی درو کی نعمت جو دل نے
دُعاے صبح و شامِ فخرِ دین ہے

نذرانہ عقیدت

بِحُضُورِ قُبْلَہِ عَالَمِ حَضْرَتِ خَواجہ نور محمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

نذر گزار۔

حضرت خواجہ غلام فرید رحمۃ اللہ علیہ — پاجڑاں شریف

ساڈا دوست دلیں دا نور محمد خواجہ
 ڈھولا یار چہیندا نور محمد خواجہ
 ساڈی ساری شرم بھرم دا
 تیرڈے گل وچ لاجا

عرب دی تیرڈی ٹم دی تیرڈی
 سندھ پنجاب دا لاجا
 زمین زمن وچ وجد لگا
 فیض تیرڈے دا لاجا

دبیر بانی یوسف ثانی
 موہن جُمکھ ڈکھا جی
 نوشہ شہر مبارک دا بنٹرا
 سکدی نوں نکل لاجا

مین فیردے دس پیاسے
 آجا ناں ترس جی

تقدیم

بروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی ایم ایس پی ایچ ڈی
صدر شعبہ عربی و قرآن کالج، فیصل آباد

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
أَمَّا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَإِنَّا لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انبیاء کرام علیہم السلام فرستادگان الہی ہیں، اُن کا وجود رب العالمین کی ربوبیت نامہ کا مظہر اور رحمت پروردگار کا قاسم ہوا ہے، انسان کی تخلیق خلیفۃ اللہ کی حیثیت سے ہوئی اس لئے اس کو ہر اُس عظمت کا اہل بنایا گیا جو اس منصب بلند کے لئے ضروری تھی "بَسْطَةُ فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ" (البقرہ: ۲۵۷) یعنی علم و جسم کی کشادگی اور وسعت اس نائب الہی کا شرف امتیاز بنی کہ اسے آفاق کی تسخیر اور ملکوت کے مشاہد کا اہل گردا گیا تھا، جسم کی آفرینی اور نشوونما کے لئے مادی وسائل کا ایک جہان آباد کیا گیا تاکہ وہ اس سرزمین پر رست ہوئے "مُسْتَقْوَمَتَا" (البقرہ: ۳۶) کے حوالے سے تنگ و امنی اور کوتاہ دستی کا شکوہ نہ کر سکے، روح کی بیدگی اور توانائی کے لئے حاملین رسالت کا ایک مقدس گروہ پیادہ فرمایا گیا تاکہ انسانی ادب بے توفیق کا ہزارہ بنایا جاسکے، "وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ" (فاطر: ۲۳) اور کوئی اُمت ایگروہ نہیں بچے گی کہ اُس میں ڈرانے والا نبی ایہ مقبرہ کھنے والے وجود پروردگار پر قریہ اور ہر قوم کی طرف آئے تاکہ روح کی تابندگی قائم رہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس قافلہ ہدایت کے آخری رسول ہیں کہ آپ بریہ امتیاج کہ ہدایت حاصل ہو ابد تک کے لئے پوری ہو گئی اس لئے اب یہ گمراہ کیا جائے گا اہامی راہنمائی کا کوئی اور مرجع آشکار نہ ہو سکا گو کہ کہتے تھے کہ اتنی بڑی تعداد کے باوجود اُن تک ہدایت نہیں پہنچی "أَنْ تَقُولُوا

مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ "کہ تم کہنے لگو، ہمارے ہاں تو کوئی بشارت دینے والا اور ڈرانے والا نہیں آیا" اس لئے یقین کر لو کہ "فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ" (المائدہ: ۱۹)

بے شک تمہارے پاس بشارت دینے والا اور ڈرانے والا آگیا ہے۔ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کو حتیٰ امام حجت قرار دیا کہ یہ نبی تحفظ ہی نہ باقی رہے، ماضی میں انبیاء کرام علیہم السلام تشریف لاتے رہے، ہدایت برکبیں اور ہر صورت ہتیار بنی، مگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کے بعد یہ حیلہ سازی خالق کائنات کا پیغام میسر نہ آیا، ہمیشہ کے لئے ختم ہو گئی کہ رسول کائنات اور نبی آفاق نے پیغام ربانی کو انفس و آفاق کی وسعتوں پر محیط کر دیا اس لئے کہ رحمت اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی حدود رب العالمین کی ساری مخلوق تک ممتد ہے کہ خود خالق کائنات نے گواہی دی "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا" (سبا: ۲۸)

اور ہم نے تو آپ کو ساری انسانیت کے لئے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر مبعوث فرمایا۔ اسی لئے جہاں جہاں انسان بستا ہے اور جس دور اور عہد میں انسان پایا جائے گا یہ رسالت وہیں تک بشارتوں اور تنبیہات کے ساتھ موجود ہوگی، ملنے آنے والوں کو اُس زبان فیضِ رسالت سے شرفِ سماعت حاصل رہے گا اور دور والوں کے لئے لفظوں کے تبادلاً گہر روانہ کئے جلتے رہیں گے، رسالت اب رفعت کے اُس مقام پر ہے کہ قرب و بعد کا فرق مٹ گیا ہے، آفتابِ نبوت نے ہر تارکِ دل کو منور کر دیا ہے، شہرِ وحی شمعِ کار و گزشتہ ہو تو آفتابِ برکبیں موجود ہے کہ بقول شاعر:

كَانَ يُجَدُّ يُقَدِّبُ لِنَقْدِيبِ جَوَاهِرًا
جُودًا وَيَقْبِثُ لِلْبَعِيدِ سَكَابًا

"وہ تو سمنہ رہی کہ جو ساحل کے قرب سے متمتع ہے اُس کے لئے کمال فیاضی سے جواہر اُچھال دیتے ہیں اور جو بعد کے گداز میں وارفتہ ہے اُس کے لئے سختوں کے بادل روانہ کر دیتے ہیں۔ ہاں وہ تو آفتاب ہیں

سے نہ شمس فی کبد تسمہ و نہ وہا - یَفْشِي الْبَلَدُ دُمَارًا وَمَعَارِبًا

’وہ آفتاب عالم تاب، ہیں کہ بظاہر نور فضاؤں کے درمیان مسکن ہے مگر اس کی روشنی مشرق و مغرب کے تمام بلاد کو اپنے گھیرے میں لئے ہوئے ہے۔ اور یہ گھیرا رحمت کا دار ہے۔ جبکہ احصار نہیں اس لئے پیغام کا سرِ رخ اس رحمت کا آئینہ دار ہے شاہِ رم کو دعوتِ حق دی تو واہگاف الفاظ میں کہا ”اَسْلِمُوْا تَسْلِمُوْا“ اسلام قبول کرو تو سایہِ سلامتی میں آ جاؤ گے، مکہ والوں کو ”لَا تَتَوَيْبَ عَلَیْکُمْ“ کہ تم پر کوئی بوجھ نہیں کا شرہ منایا تو طائف والوں کے لئے ہدایت کی طلب میں دستِ رحمت اٹھائے، مقصود ایک ہی تھا کہ دربارِ رحمت سے سب کو سلامتی کا پیغام دیا جائے اور امان کی نوید سنائی جائے، مکاتیبِ رحمت جوں یا مکتوباتِ شفقت، مطلوب ایک تھا بلکہ یہ یاد کرنا تھا کہ رحمت بے پایاں زمان و مکان کی قید میں نہیں، مکتوباتِ نبوی سے ایک سلسلہ ہدایت جاری ہوا جس سے بعد کے سکھوں اور فاضلوں کی زنجیریں کٹ گئیں پھر کیا تھا، نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی برادریاں تھانِ ملت کا وظیفہ حیاتِ نبی، تاریخ کے سینے میں خلفاء راشدین کے مکتوبات کا ایک جہان آباد ہے، مخاطبت کے لمحے نے خط کو نصفِ باریابی کا مقام دیا کہ حیفِ خطاب سے رو برو ہونے کی لذت حاصل ہوئی، تابعین نے اسی طریقہ کو تبلیغ کا ذریعہ بنایا اور پھر علماء و شوفیاء نے قلمی راستائی کا حق ادا کر دیا۔ یہ سلسلہ اب کٹ جا رہی ہے اس سے اپنائیت کی سرکستی حاصل ہوئی ہے، خواجہ امام بخش مہاروی علیہ الرحمۃ، مبارک شریف کے دبستان کے گلِ مرسد ہیں جن کو قیادت کا شرف اور نیابت کا منصب حاصل تھا، فضا میں دین سے بے رغبتی، بقاء حق سے بیزاری اور اعمالِ حسد سے عدمِ توجہی، عام ہوئی تو لذتِ حضور سے مرشارِ دل مضطرب ہو گیا بے خبری اس قدر بڑھی کہ سوال کرنے کا سلیقہ بھی نہ رہا، کہتے ہیں شوفیاء بے علوں کیلئے قوتِ عمل، بے ہمتوں کے لئے مصدرِ توانائی اور بے خبروں کے لئے روشنی کا مینار ہوتے ہیں، آستانوں پر حاضر ہونے والوں کے لئے فراتِ رحمت اور شکستہ پاستورین کے لئے صحابِ برکات ہوتے ہیں، دامن پھیلانے والوں کے لئے جودِ عطا اور کوتاہ دانیوں کے لئے دوشالہ کوم ہوتے ہیں، خواجہ صاحب بھی مدینے معرفت کے قاسم تھے کہ سب

کے کشکول بھرے ملتے تھے مگر جسے حلیہ سوال ہی حاصل نہ تھا اُس کے لئے خود سائل بھی تھے اور سائل بھی۔ مکتوبات خواجہ پڑھتے ہوئے احساس ہوا کہ حضرت خواجہ نے آستانہ کا فیض عام کرنے کے لئے خود ہی فقیروں کا بھیس اُتایا ہے؛ نظار عجیب محسوس ہوا کہ ”خود کوزہ و خود کوزہ گرد و خود گل کوزہ“ کا سماں ہے۔ سوال میں دُوبی بجا جت جو مُربد باصفا کا امتیاز ہے، جواب میں دُوبی شفقت جو پیرانِ کلام کی عادت ہے، یوں لگا کہ صرف رُشد و ہدایت کی مسند ہی نہیں بچھائی، سوال کرنے کا ادب بھی سکھایا ہے، وہ ”امام بخش“ کوئی اور ہے جو استفسار کر رہا ہے اور خواجہ امام بخش کوئی اور جو معرفت و سلوک اور علم و حکمت کے موتی رول رہا ہے۔ سوال و جواب کا یہ انداز بعض دیگر کتب میں بھی نظر آئے، یقیناً دونوں جانب ایک ہی وجود ہوتا ہے مگر ان مکتوبات میں ایک جہدِ گمانِ رُشس نمایاں ہے اس سے نہ سوال تشدد رہا ہے اور نہ جواب مبہم یا نامتام۔ خواجہ امام بخش مہاروی علیہ الرحمۃ کے ہر مکتوب کا موضوع مختلف ہے اس طرح ہر خط ایک عنوان ہے۔ ان مسائل پر ابواب کی شکل میں بھی گفتگو ممکن تھی کہ انداز کتابی ہوتا۔ اب یہ محاکاتی بنتے جس سے ہر لفظ بولتا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ حدیثی تعالیٰ اور سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے آغاز ہوا، ان کو بھی مکتوب کہا گیا مگر قاری کی ہولت کے پیش نظر میں یہ مشورہ دینا ضروری سمجھا ہوا کہ مکتوبات کی ابتداء میرے مکتوب سے کی جائے کہ یہی پہلا استفسار ہے۔ مجھے ان مکتوبات کا جائزہ لینے کا موقع بھی ملا، ہم عصری کے تقاضوں کے زیر اثر زبان و بیان کا آبِ گشت آج کے قاری کے لئے بعض الجھنیں پیدا کر سکتا تھا جس سے وہ نیک مقصد حاصل نہ ہوتا جو خواجہ صاحب کے پیش نظر تھا اس لئے بعض عبارتوں میں تخفیف اور بعض میں معمولی اضافہ ضروری خیال کیا گیا مگر اس کو متن کا حصہ نہ بنایا گیا تاکہ قاری کی ہولت کبھی ذہنی تحفظ کو جہنم نہ دے۔ القابات کی کثرت سے حرفِ نظر نہ لیا گیا تاکہ ایصالِ مفہوم میں لغوی رکاوٹیں عامل نہ ہوں۔ حدیثِ قدسی اور قرآن کے بارے میں ایک مکتوب حذف کر دیا گیا کہ یہ خواص کے ذوق کا مظہر ہے عصرِ حاضر کے قاری کو اس کی ضرورت نہ تھی

اس طرح نمبر شمار کے حوالے سے کل ۲۶ مکتوبات شامل ہیں کہ پہلے دونوں مکتوبات کو حسب رولعت کے زیر عنوان درج کر دیا گیا ہے۔

خواجہ امام بخش بہاروی علیہ الرحمۃ کے یہ ارشادات قارئین کے لئے علمی ذوق اور علمی تحریک کا موجب بنیں گے کہ ان میں معلومات کی فراوانی، استدلال کی قوت اور بیان کی حلاوت موجود ہے، ہو سکتا ہے بعض اجاب کہیں کہیں ذہنی مطابقت محسوس نہ کریں جیسے 'سماع' کے حوالے سے طویل بحث ان مکتوبات میں موجود ہے یا جیسے عصر حاضر میں ولی ہونے کے دعویداروں کا شدید محاسبہ یا بعض نظریاتی اور فقہی مسائل میں جذلوں کی شدت اور فراوانی، اختلاف کی گنجائش کا حق رکھنے کے باوجود یہ ضرور پیش نظر رہے کہ خواجہ صاحب ایک مسلک، ایک خاندان سلوک اور ایک سنیہ فکر سے تعلق رکھتے ہیں، چشتی ذوق، جنفی مسلک، اہل سنت کا انداز فکر ان میں نمایاں ہے مگر وجہ اطمینانی یہ بات ہے کہ ان کے پاس اپنی روش اور اپنے رجحان کی صلابت کے مضبوط دلائل موجود ہیں، انہوں نے علم کی برشاخ پر دسترس حاصل کی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ علم کو صرف حرف شناسی تک محدود نہیں رکھا ہے اپنے وجود کی واردات بنایا ہے جس سے وہ زاہد خشک ہونے سے بھی بچ گئے ہیں۔ اور انہی امداد سے بھی، ان کا وجدان باغ نظر ہے اور ان کا تصوف زاہد باب ہے، بعض مسائل پر ان کی گرفت نہایت مضبوط ہے اور ان کی وسعت علمی پر دلالت کرتی ہے، شعور و شاعری کے حوالے سے علمی بلکہ ادبی گفتگو نہایت اثر آفریں ہے، ایمان پر اقرار و تصدیق کے زیر عنوان خاص و عام کی بحث، تحقیقی کاوش کی کارفرمائی ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو مہین کے بارے میں ایمان کی بحث عقیدت و محبت کی ردا میں لپٹی ہوئی تجزیہ نگاری ہے جبکہ حضرت آدم علیہ السلام سے سر و کمانات صلی اللہ علیہ وسلم تک پوری نسل کی تاریخی سند کے ساتھ حکایت، ذوق، استقراء کی عمدہ مثال ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مکتوبات امام بخش بہاروی علیہ الرحمۃ ایک علمی دستاویز ہے۔

جس میں تلافیانِ علم کے لئے ذہنی جلا کا بہت سامان ہے، ترجمہ نگار نے ایک مشکل کتاب کے ترجمہ میں بہت محنت کی ہے جو لائق ستائش ہے۔

جناب پروفیسر افتخار احمد چشتی صاحب کا عزمِ جواں اس نایاب مسودہ کو منظرِ عام پر لانے کا ذریعہ بن گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اور محنت دے کہ اس پر آشوب دور میں وہ علم و معرفت کی شمع جلائے ہوئے ہیں، یوں دل کی گہرائیوں سے اس نیک کام میں شریک تمام حضرات کو مبارکباد پیش کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ خدمتِ دین کی توفیق ارزانی فرمائے۔ آمین :

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

128268

دیکھا

از: پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر جیمہ ایم ایس پی ایچ ڈی
صدر شعبہ فارسی گورنمنٹ کالج فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ الْمُجْتَبَى
وَعَلَى سَائِرِ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى

مکتوب نگاری کے تاریخی پس منظر پر نگاہ ڈال جانے تو قرآن مجید میں اس کے
پیغمبر حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک مکتوب کا ذکر ملتا ہے جو مکہ سبا بقیس کے
نام ہے قرآنی آیات :

”قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ ذَهَبَ بِكُنْتَجَى
هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَلَا نَظَرَ مَا ذَابَ جَعْفَرَتِ ۝
قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتَى عَلَى الْكَثْبِ كَذِبٌ ۝ اللَّهُ ۝
سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ لِيُخْصِنَ الْوَحْشِمَةَ ۝“

(۲۴ : ۳۰، ۳۱، ۳۲)

ترجمہ: سلیمان نے فرمایا اب ہم دیکھیں گے کہ تو نے سچ کہا یا تو جھوٹوں
میں سے ہے میرا یہ مکتوب لے جا کر ان پر ڈال پھر ان سے انکے بٹ
کو دیکھ کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں۔ وہ عورت بولی لے مراد رو بہ تسک
میں طرف ایک عنترت والا خط ڈالا گیا بے شک وہ سلیمان کی طرف
سے ہے اور بے شک وہ اللہ کے نام سے ہے جو نہایت مہربان
رحم والا ہے۔

یہ مکتوب دعوتِ حق کی ایک زندہ مثال ہے۔ اس سے یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملکہ سبا کے نام اپنے مکتوب کی ابتدا ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ سے کی ہے۔ حضرت سیدہ الموجدات جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت چونکہ پوری کائناتِ انسانی کے لئے ہے، اسلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کا دائرہ رشد و ہدایت بھی ساری دنیا پر محیط ہے۔ جن مقامات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف فرما نہیں ہو سکے وہاں اپنے مبلغ اور قاصد بھیج کر لوگوں کو اسلام کی دعوت دی۔ چنانچہ مکتوباتِ اقدس کی مختلف ممالک میں ترسیل بھی اس مقدس سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ اُس دور کے ناگفتی حالات و واقعات کے باوجود مدینہ منورہ کے بویانہشیں کالی کل بردوش رسول سید اکوین نبی الحزمین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہم عصر حکمرانوں بادشاہوں اور امراء و باطن کے نام دعوتِ حق کے سلسلہ میں جو مکتوباتِ اقدس ارسال فرمائے ان کی تعداد تین سو کے قریب ہے۔ اس سے یہ امر روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے کہ دعوتِ توحید اور اظہارِ مقصود کیلئے ارسال مکتوبات ایک موثر ذریعہ ابلاغ ہے جسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اختیار فرمایا۔ یہاں یہ کہنا بے محل نہ ہوگا کہ خاتم الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ارسال مکتوبات کو اولیائے اُمت اور مشائخ نامدار کی مقدمہ تعداد نے بطریقِ احسن جاری و ساری رکھا۔

فارسی کا صوفیانہ ادب بلاشبہ مکتوباتِ خواجگان اور ملفوظاتِ مشائخ سے رونق افروز ہے۔ بعض عرفا اور بزرگوں نے بذریعہ مکتوبات تبلیغی فریضہ سرانجام دیا۔ ایران کے صوفیائے متقدم و نامدار میں سے شیخ ابوسعید ابوالخیر (م. ۵۴۰ھ) حضرت امام محمد غزالی (م. ۵۰۵ھ)، حضرت احمد غزالی (م. ۵۱۰ھ)، شیخ عین القضاۃ ہمدانی (م. ۵۲۵ھ) اور شیخ احمد جام (م. ۵۳۶ھ) کے مکاتیب، مقاماتِ تصوف کی توضیح و تشریح میں امتیازی مقام کے حامل ہیں جن کی وساطت سے اہل سلوک پر بحک و نظر کی شاہراہیں کشادہ ہوئیں۔ ذیل میں چہار سب مخطوطات عرفان و تاریخی کتب اور مطبوعہ و غیر مطبوعہ مکتوبات کے حوالے سے سلاسلِ چہار گانہ طریقت کے صاحبان

مکاتیب پیشواؤں کا سرسری جائزہ پیش کیا جاتا ہے :

مشائخِ چشت میں ملفوظات نگاری اور مجالس نویسی تو باقاعدگی کے ساتھ جاری رہی۔ البتہ مکتوب نگاری کا طریقہ بھی نظر آتا ہے۔ درج ذیل خواجگانِ چشت کے مکتوبات کے مخطوطات و نسخہ جات مطبوعہ اور غیر مطبوعہ صورت میں دستیاب ہیں۔ بعض کے مکتوبات کا صرف تذکرہ میں ذکر ملتا ہے :

- ۱۔ مکتوباتِ خواجہ خواجگان حضرت معین الدین چشتی امیری (م۔ ۶۳۳ھ)
- ۲۔ مکتوباتِ خواجہ قطب الدین بختیار کاکی (م۔ ۶۳۳ھ)
- ۳۔ مکتوباتِ خواجہ حمید الدین صوفی سوال ناگوری (م۔ ۶۷۳ھ)
- ۴۔ مکتوباتِ بابا فرید الدین گنج شکر پاکپتنی (م۔ ۶۶۶ھ)
- ۵۔ مکتوباتِ قلندری حضرت بوعلی قلندر پانی پتی (م۔ ۷۲۲ھ)
- ۶۔ مکتوباتِ حضرت نظام الدین اولیاء (م۔ ۷۲۵ھ)
- ۷۔ مکتوباتِ حضرت امیر خسرو دہلوی (م۔ ۷۲۵ھ)
- ۸۔ مکتوباتِ حضرت سید اشرف جہانگیر سنائی (م۔ ۸۰۸ھ)
- ۹۔ مکتوباتِ حضرت سید محمد گیسو دار (م۔ ۸۲۵ھ)
- ۱۰۔ مکتوباتِ قدوسیہ حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی (م۔ ۹۲۵ھ)
- ۱۱۔ مکتوباتِ شیخ محمد چشتی گجراتی (م۔ ۱۰۳۰ھ)
- ۱۲۔ مکتوباتِ شیخ محبت اللہ آبادی صابری (م۔ ۱۰۵۸ھ)
- ۱۳۔ مکتوباتِ شاہ پیر محمد سلونی چشتی (م۔ گیارہویں صدی)
- ۱۴۔ مکتوباتِ کلین شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی (م۔ ۱۱۴۲ھ)
- ۱۵۔ 'تغاثِ نرشدی' حضرت مولانا فخر الدین دہلوی (م۔ ۱۱۹۹ھ)
- ۱۶۔ مکتوباتِ حضرت خواجہ امام بخش مہاروی (م۔ ۱۳۰۰ھ)

یہ سارے مکتوبات شریعتِ اسلامیہ اور عرفانِ چشتیہ کا گراں قدر سرمایہ ہیں۔ سلسلہ ہروردیہ اور اسی کی شاخوں کبرویہ، فردوسیہ اور نور بخشیہ کے جن مشائخ

کے مکتوبات کا ذکر ملے، ان کے اسماء حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ مکتوبات حضرت شیخ محمد الدین بغدادیؒ (م. ۷۱۶ھ)
- ۲۔ مکتوبات شیخ جلال الدین تبریزیؒ (م. ۷۴۲ھ)
- ۳۔ مکتوبات قاضی حمید الدین محمد بن عطاء گوریؒ (م. ۷۴۳ھ)
- ۴۔ مکتوبات شیخ سعد الدین حمویؒ (م. ۷۵۰ھ)
- ۵۔ مکتوبات شیخ سیف الدین باخرزیؒ (م. ۷۵۸ھ)
- ۶۔ مکتوبات شیخ الاسلام بہاء الدین زکریا ملتانیؒ (م. ۷۶۶ھ)
- ۷۔ مکتوبات مولانا بلال الدین رومیؒ (م. ۷۶۲ھ)
- ۸۔ مکتوبات شیخ فخر الدین ابراہیم عراقیؒ (م. ۷۸۸ھ)
- ۹۔ مکتوبات سید امیر حسینی بھرویؒ (م. ۷۸۱ھ)
- ۱۰۔ مکتوبات شیخ عبدالرزاق کاشانیؒ (م. ۷۳۰ یا ۷۳۵ھ)
- ۱۱۔ مکتوبات شیخ عطاء الدولہ سمنانیؒ (م. ۷۳۶ھ)
- ۱۲۔ مکتوبات حضرت مخدوم شرف الدین یحییٰ بنیریؒ (م. ۷۸۲ھ)
- ۱۳۔ مکتوبات حضرت مخدوم سید جلال الدین جہانیاں جہانگشت بخاریؒ (م. ۷۸۵ھ)
- ۱۴۔ مکتوبات حضرت سید علی ہمدانیؒ (م. ۷۸۶ھ)
- ۱۵۔ مکتوبات شیخ مظفر مٹھیؒ (م. ۷۸۸ھ)
- ۱۶۔ مکتوبات حضرت حسین نوشہریؒ (م. ۸۳۳ھ)
- ۱۷۔ مکتوبات حضرت سید محمد نور بخشؒ (م. ۸۶۹ھ)

ان مکاتیب میں مشائخ کرام نے سالکان و طالبان حق کے تصفیہ باطن اور تزکیہ نفس کے لئے عرفانی اور معنوی مسائل پر بحث کی ہے۔

سلسلہ عالیہ قادریہ کے مؤسس و مورث اعلیٰ حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر گیلانیؒ کے علاوہ قادری مشائخ میں سے شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (م. ۱۰۵۲ھ)، سید محمد نوشہر گنج بخش قادریؒ (م. ۱۰۶۴ھ) حضرت ملا شاہ قادریؒ (م. ۱۰۷۲ھ)

اور حافظ نور اللہ نوشاہی (م۔ ۱۲۲۹ھ) کے مکتوب بھی اہل محبت کے لئے باطنی سرمایہٴ حیات ہیں اور دلدل و گمانِ تصوف کے لئے روحانی غذا کا کام دیتے ہیں۔

خواجگانِ سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے ہاں مکتوب نگاری بالالتزام اور اہتمام خاص کے ساتھ ابلاغ کا ذریعہ بنی۔ خواجہ باقی باللہؒ سے حضرت دوست محمد قندھاریؒ تک مرتباً مکتوبات کے دفاتر دستیاب ہیں۔ چنانچہ اس ضمن میں دینج ذیل ضوابطِ نقشبندیہ کے نام قابلِ ذکر ہیں:

- ۱۔ مکتوباتِ خواجہ محمد یار سا بخاریؒ (م۔ ۸۲۲ھ)
- ۲۔ مکتوباتِ خواجہ عبید اللہ احرار سمرقندیؒ (م۔ ۸۹۵ھ)
- ۳۔ مکتوباتِ مولانا عبدالرحمن جامیؒ (م۔ ۸۹۸ھ)
- ۴۔ مکتوباتِ میر ابوالعلا نقشبندی اکبر آبادیؒ (م۔ ۱۰۰۱ھ)
- ۵۔ مکتوباتِ خواجہ باقی باللہؒ (م۔ ۱۰۱۲ھ)
- ۶۔ مکتوباتِ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندیؒ (م۔ ۱۰۳۷ھ)
- ۷۔ مکتوباتِ حضرت آدم بنوریؒ (م۔ ۱۰۵۳ھ)
- ۸۔ مکتوباتِ سعید بن حضرت شیخ محمد سعید بن امام ربانی سرہندیؒ (م۔ ۱۰۶۰ھ)
- ۹۔ مکتوباتِ معصوم بن حضرت خواجہ محمد معصوم بن امام ربانی سرہندیؒ (م۔ ۱۰۶۹ھ)
- ۱۰۔ مکتوباتِ عبدالنبی شامی نقشبندیؒ (م۔ ۱۱۴۶ھ)
- ۱۱۔ مکتوباتِ مرزا مظہر جانجاناؒ (م۔ ۱۱۹۵ھ)
- ۱۲۔ مکتوباتِ حضرت فقیر اللہ علوی نقشبندی شکار پوریؒ (م۔ ۱۱۹۵ھ)
- ۱۳۔ مکتوباتِ حضرت شاہ عبد الرحیم دہلویؒ (م۔ ۱۱۳۱ھ)
- ۱۴۔ مکتوباتِ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ (م۔ ۱۱۷۶ھ)
- ۱۵۔ مکتوباتِ شاہ عبد العزیز دہلویؒ (م۔ ۱۲۳۹ھ)
- ۱۶۔ مکتوباتِ شاہ غلام علی دہلویؒ (م۔ ۱۲۴۰ھ)
- ۱۷۔ مکتوباتِ حضرت غلام محی الدین قصوریؒ (م۔ ۱۲۷۰ھ)

۱۸۔ مکتوبات حضرت دوست محمد قندھاریؒ (م۔ ۱۲۸۴ھ)

مکتوبات کے یہ مجموعے اسرار الہیہ اور الوارہ قدسیہ کے بیش بہا خزینے اور معارف نقشبندیہ کے لازوال گنجینے ہیں جو اہل سلوک کی تربیت اور شریعتِ مطہرہ کے رسوخ و لغاف میں اہم کردار کے حامل ہیں۔

بعض متفرق سلاسل طریقت سے نسبت رکھنے والے مشائخ کے مکاتیب بھی ملتے ہیں۔ معروف ایرانی فہرست نگار آقائے احمد منزوی کی تہران اور اسلام آباد سے مطبوعہ فہارسِ مخطوطات میں سے چند ایسے ہی مکتوبات نگار صوفیاء کے نام درج کرنے پر اگر کفایا جاتا ہے۔ مثلاً محمد گلندامؒ (دیباچہ نگار دیوان حافظ شیرازی)، شاہ نعمت اللہ کرمائیؒ (م۔ ۸۳۴ھ)، شیخ حیان الدین ترکہ اصفہانیؒ (م۔ ۸۳۵ھ)، پیر جمال الدین اردستانی، بابا افضل الدین کاشانی، شیخ محمد بن محمود دھدار، شیخ بہاء الدین عالمی (م۔ ۱۰۳۰ھ)، شیخ عبدالواحد بگلرامی اور شیخ محمد راشد وغیرہ۔ آقائے منزوی نے اپنی فہرستوں میں خطوط کے لئے مکتوبات، مکاتیب، منشآت، رقعات اور نامہ طے کے الفاظ استعمال کئے ہیں۔

عرفائے عالی مرتبت اور صوفیائے بزرگ ہمت کے جو دفاتر مکتوبات اب ہمک اشاعت کے مراحل سے گزر چکے ہیں ان کے نام ملاحظہ ہوں :

- ۱۔ مکاتیب حضرت عین القضاۃ ہمدانیؒ
- ۲۔ مکاتبات حضرت امام محمد غزالیؒ
- ۳۔ مکتوبات خواجہ معین الدین چشتیؒ
- ۴۔ مکتوبات مولانا رومؒ
- ۵۔ مکاتیب حضرت فخر الدین عراقیؒ
- ۶۔ مرشد و مرید۔ مجموعہ مکاتیب مابین اسفہانی و سنائیؒ
- ۷۔ مکتوبات حضرت شرف الدین عیسیٰ میریؒ
- ۸۔ مکاتیب حضرت سید علی ہمدانیؒ
- ۹۔ مکتوبات قدوسیہ
- ۱۰۔ مکتوبات خواجہ باقی باللہؒ
- ۱۱۔ مکتوبات امام ربانیؒ
- ۱۲۔ مکتوبات شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ
- ۱۳۔ مکتوبات سعیدیہ
- ۱۴۔ مکتوبات معصومیہ
- ۱۵۔ مکتوبات کلیمی
- ۱۶۔ مجموعۃ الاسرار مکتوبات شیخ عبدالحق شامیؒ

۱۷۔ کلماتِ طیبات، مکتوبات شاہ ولی اللہ دہلوی ۱۸۔ مکتوبات حضرت فقیر اللہ علی

۱۹۔ رفعاتِ مرشدی، مکتوبات مولانا محمد رفیع دہلوی

ان میں سے بعض کے اصل فارسی نون، بعض کے صرف اردو تراجم اور بعض اصل اور ترجمہ دونوں صورتوں میں چھپ گئے ہیں۔ زیرِ تبصرہ مکتوباتِ خواجہ امام بخش بہاروی بھی اردو لباس میں پیش کئے جا رہے ہیں۔

جملہ دفاترِ مکتوبات میں سے شیخ شرف الدین احمد یحییٰ میری اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکتوبات اپنے مطالب و مضامین کے لحاظ سے خصوصی اہمیت اور شہرت کے حامل ہیں۔ ان کو درجہ اول کے علاوہ لٹریچر میں شمار کیا جاتا ہے۔ مشائخِ چشت میں سے حضرت سید محمد گیسو راز، خواجہ عبدالقدوس گنگوہی اور خواجہ کلیم اللہ شاہجہاں آبادی کے مکاتیب کی ارزش و اہمیت زیادہ ہے۔

حضرت شیخ شرف الدین یحییٰ میری تفسیرِ حدیث، فقرہ اور علوم تصوف میں سرِ برآوردہ روزگار تھے۔ صوفیائے متقدمین و متاخرین میں آپ کی عظمت تسلیم ہے۔ آپ کے مکتوبات عرفان و حکمتِ الہیہ سے لبریز تھے جو مکتوباتِ صدی، مکتوباتِ دو صدی اور مکتوباتِ سیت و ہشت کے نام سے موسوم ہیں۔ ان میں توحید، تقویٰ، طہارت، عبادت، تہذیبِ اخلاق، تزکیہ باطن اور دیگر متشوفانہ مضامین وضاحت و صراحت سے بیان کئے گئے ہیں۔ تمام سلاسلِ ولایت کے اکابر نے آپ کے ارشادات و تحریرات سے استفادہ کیا ہے۔ مکتوباتِ صدی مترجم اردو کے آغاز میں ”انہارِ حقیدت“ کے تحت مرقوم ہے:

”آپ کے ہم عصر حضرت مخدوم جہانیاں جہانگشت رحمۃ اللہ علیہ مکتوبات کے مضمون میں غلطی نہ ہوئے کے لئے کبھی کبھی بعض مکتوبات کے لئے جلد کشی فرمایا کرتے تھے۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی چند اقتباسات کی تشریحات اپنے بعض مکتوبات میں فرمائی ہیں۔“

منائب الاسفیاء، تالیف حضرت شعیب فروغی کی روایت کے مطابق حضرت

مخدوم جہانیاں جہانگشت آخر عمر میں شیخ شرف الدین عیسیٰ میری کے مکتوبات اکثر مطالعہ میں رکھتے تھے اور ان پر خوب غور و خوض کرتے تھے۔ لکھا ہے:

”حضرت جلال بخاریؒ را پر سید نہ کہ

در آخر عمر در مشغول ایم۔ فرمود:

در مطالعہ مکتوبات شیخ شرف الدین احمد

عیسیٰ میری، باز پر سید نہ؛ مکتوبات شیخ

شرف الدین میری چگونہ ایست؟ فرمود:

بعضی محل بنور فہم شدہ است۔“

حضرت سید جلال الدین بخاریؒ سے پوچھا گیا کہ آخر عمر میں کیا مشغول رہا ہے۔ فرمایا کہ شیخ شرف الدین احمد عیسیٰ میری کے مکتوبات کے مطالعہ میں مشغول رہا ہوں پھر پوچھا کہ شیخ شرف الدین میری کے مکتوبات کیسے ہیں؟ فرمایا کہ بعض مقامات ابھی تک ہماری سمجھ میں نہیں آئے ہیں۔

شیخ عبدالرحمن چشتیؒ نے تذکرہ مرآۃ الاسرار کے حاشیہ پنجم میں مغل بادشاہ شاہجہاں کے مکتوبات شیخ شرف الدین میریؒ کی تعلیم حاصل کرنے کے بارے میں یوں ضبط تحریر کیا ہے:

”و شیخ صوفیؒ را نیز فقیر بارہا دیدہ

است از جہد اختیار بود رحمۃ اللہ علیہ

بہر حال چند روز کہ فقیر در اکبر آباد بود

ہر روز می دید کہ شیخ صوفیؒ اول روز

بہ خدمت شاہجہاں رفتہ تاریخ طبقات

نامری تعلیم می کرد، و در آخر روز یک

مکتوب حضرت شیخ شرف الدین عیسیٰ میریؒ

تعلیم می نمود۔“

اور شیخ صوفیؒ کو بھی فقیر (عبدالرحمن چشتیؒ) نے کئی بار دیکھا ہے۔ جملہ اخبار میں یہ تھا کہ اللہ علیہ بہر حال چند روز کے لئے جب فقیر اکبر آباد میں مقیم تھا تو ہر روز دیکھا کہ شیخ صوفیؒ دن کے پہلے پر شاہجہاں کی خدمت میں جا کر تاریخ طبقات نامری کی تعلیم دیتا تھا۔ اور دن کے پچھلے پر حضرت شیخ شرف الدین عیسیٰ میریؒ کے ایک مکتوب کی تعلیم و تدریس کرتا تھا۔

ان روایات اور مثالوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فقیر اور شاہزادے بھی حضرت شرف الدین میریؒ کے مکتوبات سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ یہ مکتوبات آپ کی تعلیمات کا خلاصہ ہیں۔ ان میں سب سے توجہ کو بڑی خوبی کے ساتھ سمجھا گیا ہے۔ خلاق و مخدوق کے باہمی رشتے اور اخلاق انسانی سے متعلق مضامین ان خطوط میں افراط و تفریط

پلے جلتے ہیں۔

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی فاروقی نقشبندی کے مکتوبات شریف کتب تصوف میں نہایت بلند درجہ رکھتے ہیں۔ انہوں نے ان کو مجددانہ شان اور مجتہدانہ انداز میں تحریر فرمایا ہے۔ یہ مکتوبات قدسہ حضرت امام ربانی کی زندگی میں ہی مرتب ہو گئے تھے اور تین دفاتر یا جلدوں پر مشتمل ہیں :

پہلا دفتر ”در المعروف“ کے تاریخی نامت موسوم ہے۔ اس میں ۳۱۳ مکتوبات پیغمبرانِ مرسل اور اصحابِ بدر کی تعداد ۱۰۰۰ مطابق شامل ہیں جامع کا نام خواجہ یار محمد جدید بدخشی طالقانی ہے۔ دفتر دوم کے ذیل ہے میں تحریر ہے :

”چون جلد اول مکتوبات بہ عدد ۲۱۳ و نیزہ مکتوب رسید حضرت ایشان
سَلَّمَ اللہ تعالیٰ فرمودند کہ برہمین عدد ختم کنند کہ موافق عدد پیغمبرانِ مرسل
است صَلَّوْا اللہ تعالیٰ عَلٰی بَنِيْنا وَ عَلَيْنِمْ و نیزہ موافق عدد اہلِ بدراست
رَضَوْا اللہ تعالیٰ عَلَیْہُمْ اجمعین تبرکاً و تیسرا برآن عدد ختم نموده آمد“

دوسرا دفتر جس کا تاریخی نام ”نور الخلائق“ ہے۔ اس میں اسماءِ حسنیٰ کے مطابق کل ۹۹ مکتوبات درج ہیں۔ اس دفتر کے جامع خواجہ عبدالحی ابن خواجہ چاکر حصارنی ہیں۔ دفتر سوم کے ذیل ہے میں لکھا ہے :

”چون آن جلد بہ عدد ۹۹ مکتوب رسید کہ مطابق اسماءِ حسنیٰ است برہمان
ختم شد در سالی کہ تاریخ آن از ”نور الخلائق“ ہویدا است“

تیسرا دفتر ”معرفت الحقائق“ کے نام سے موسوم ہے۔ اس کے جامع خواجہ محمد عاشق کشی سرہان پوری صاحبِ رتبہ القامات ہیں۔ اس میں مطابق عدد سورِ قرآنی ۱۱۴ مکتوبات ہیں۔ سالِ اتمام جلد ثالث لفظ ”ثالث“ سے برآمد ہوا ہے۔ واقعہً اس جلد میں کچھ اضافی مکتوبات بھی شامل کئے جا چکے ہیں۔ اس دفتر کے مکتوب ۱۱۵ کے خاتمہ میں حضرت مولانا نور احمد محشی مکتوبات نے لکھا ہے کہ :

”جلد ثانیہ این جلد یکتہ شد و چہ بارہ اند مطابق عدد سورِ قرآنی ۱۱۴ پس

این نہ مکاتیب اخیرہ این جلد شاید بعد از ان بمعرض تسوید آمدہ باشد و ملحق
شدہ فافہم واللہ اعلم
حضرت مولیٰ حافظ محمد افضل فقیر مرحوم مکتوبات معصومیہ کے پیش لفظ میں
انہما خیال فرماتے ہیں :

”مکتوبات کی تاریخ میں حضرت امام ربانی قدس سرہ کے ہر سہ دفتر مکتوبات
جنہیں بقائے دوام نصیب ہوئی، معارف الہیہ کا ایک بحرِ نایب و اکسار
ہیں۔ ان میں اسرارِ طریقت، مقامات و لایث، اصطلاحات سلسلہ عالیہ
نقشبندیہ مجددیہ کی توضیح، شیخ اکبرؒ کے بعض احوال و مواجید کی تصریحات
اور امر شرعیہ کے لغاؤ کی ترغیب، اجلے منت اماتِ برکت شرح و
بسط سے مندرج ہیں۔ سکوکِ مجددیہ میں ان مکتوبات کا مقام اس قدر بلند
ہے کہ شاخِ سلسلہ ان کے مندرجات سے خوشی جینی کرتے رہے اور
مستقبل میں طریقت کے تازہ واردان بساطِ ہولئے دل، ان رنجات پاکیزہ
سے اپنا جیب و دامن بھرتے رہیں گے۔ ایسے حضرات کا وجود بہت
نہے جنہیں ان مکتوبات کے مفاسیم و مطالب پر کما حقہ عبور حاصل ہو جائے
مکتوبات امام ربانیؒ میں زیادہ تعداد ایسے مکاتیب کی ہے جو مسائلِ شریعت و
طریقت اور حقیقت و معرفت کی عقد و کشانی پر مشتمل ہیں۔ ہر مکتوب کالب باب یہ ہے
کہ اسلام کو زندگی کے ہر شعبہ میں مکمل طور پر نافذ کیا جائے اور شریعت محمدیہ کو طریقت پر مقدم
رکھا جائے بغرض یہ مکتوبات ہر دور کے مسلمانوں کے لئے شعلِ راہ اور چراغِ ہدایت ہیں۔

مکتوبات خواجہ امام بخش چشتی مہارویؒ اولاد متبذل کی اخلاق، اعتقادی، عرفانی،
ذہنی، قلبی، باطنی، روحانی اور معنوی تربیت کا بہترین ذریعہ ہیں۔ تبلیغی اور اصلاحی اعتبار سے
ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ ہے۔ گجرات غالب حضرت خواجہ امام بخشؒ کے مکتوبات
کا یہ مخطوطہ محمد یغور معدوم ہوتا ہے جو آپ کی اولاد میں سے حضرت خواجہ حاجی کریم بخش مہارویؒ

صاحب کے ذاتی ذخیرہ کتب اور تبرکات میں محفوظ پڑا ہے۔ الشہدائے کرام حضرت حاجی کریم بخش صاحب کو جزائے خیر عطا کر کے کہ آپ نے اس نادر اور نایاب علمی سرے کو اہل اُردو و عرفان تک پہنچانے کے لئے اُردو لباس میں پیش کرنے کی سعی فرمائی اور اس کا خیر کے لئے جناب پروفیسر محمد عبدالغفور غوثی صاحب — جو جامع مسجد سرواہ بہادر علی خان علی پور میں خطیب اور گورنمنٹ کالج علی پور کے شعبہ اسلامیات میں تدریسی خدمات پر مامور ہیں — کا انتخاب فرمایا غوثی صاحب نے بڑے ادب و احترام کے ساتھ اس فریضہ کو انجام دیا ہے۔ البتہ ہمیں کہیں انہوں نے آیات قرآن کی خاطر بطور حوالہ پارہ اور رکوع کا نمبر درج کیا ہے جبکہ جدید طرز تحقیق کے مطابق سورہ اور آیت نمبر لکھا چاہیے۔ مزید برآں پروفیسر حافظ الشیخ فریدی صاحب نے سارے اُردو ترجمہ کے مسودہ پر ایک مرتبہ نظر ثانی کی ہے۔

یہ صرف چھبیس مکتوبات کا اُردو ترجمہ ہے۔ ان میں سے بعض مکتوبات مختصر مضامین پر مشتمل ہیں اور بعض میں طویل مباحث کا احاطہ کئے ہوئے ہیں۔ یہ طویل مکتوبات رسائل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ بیشتر مکتوبات مالا جواباً ہیں وہ اس طرح کہ کسی مرید نے کوئی خاص مسئلہ دریافت کرنے کی کوشش سے کوئی خط لکھا تو آپ نے بطور تشدد اس کا کافی و کافی جواب بذریعہ مکتوب دیا۔ چنانچہ سوال، جواب، فائدہ، اعتراض کے عناوین بالعموم قلبند کئے گئے ہیں۔ بعض مقامات پر گرائمر اور لغوی و اصلاحی مباحث کا اندراج بھی نظر آتا ہے۔ صاحب مکتوبات نے مسلک اہل سنت و جماعت کے عقیدے کے مطابق مختلف مسائل شریعت و طریقت اور حقیقت و معرفت پر عالمانہ اور محققانہ انداز میں بحث کی ہے اور بعض علمائے سوا و صوفیائے خام کی خوب خبر لے ہے اور ان کے ناپسندیدہ افعال اور عقائد پر برملا تنقید کی ہے۔

مضامین و مطالب اور محتویات کے لحاظ سے ان مکتوبات میں تلامذت کے آداب، ارکان اسلام، صوم و صلوة و حج و زکوٰۃ، توکل کے مدارج، وظائف و نوافل اور ذکر و فکر، مشائخِ چشت، اہلِ بہشت، بیرونی مریدی کے ثبوت میں آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ اور اقوال قدسیہ، سماع، آدابِ سماع، حضرت شیخ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کا شجر و نسب

آباد و اجاد رسول معظم کے اسمائے مبارکہ، صلواتہ وسلم، رسولوں نبیوں کی تعداد، انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنا اور ان کے نام کی نذر ماننا، قطب، قطب مدار، قطب عالم، قطب ارشاد، قطب ولایت، قطب، قطب، اعلیم، اہل، نجبا، نقبا، پیری، مری، کے آداب، ذکر کے آداب، چکر کشی کے آداب و شرائط وغیرہ پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اکثر مضامین و مباحث اور مسائل و فضائل منتخب تواریخ، تفاسیر، احادیث، فقہ، تصوف اور عرفان کے حوالے سے نقل کئے گئے ہیں۔ یہ امر صاحب مکتوبات کے وسیع مطالعہ اور مشاہدہ کی دلیل ہے۔ طوالت سے بچنے کے لئے کتب و تصانیف حوالہ کے نام یہاں درج کرنے سے اجتناب کیا جا رہا ہے۔

مکتوبات مہاروی کے بعض مطالب آپ کی تالیف مخزن چشت کے ساتھ قابلِ مقالہ ہیں۔ مثلاً چودہ سلاسل طریقت کا ذکر اور مولانا عبدالرحمن جامی کے حوالے سے حمد کی تعریف ہر دو کتابوں میں تھوڑے بہت اختلاف سے بیان کی گئی ہے البتہ مخزن چشت میں اختصار سے کام لیا گیا ہے اور مکتوبات میں قدرے تفصیل کو ملحوظ خاطر رکھا گیا ہے۔ مکتوبات میں سے پُر از معلومات، دلچسپ اور مفید دو مختصر سے اقتباسات برکت کی خاطر درج کئے جاتے ہیں تاکہ قارئین کو خواجہ مہاروی کے طرز نگارش کا اندازہ ہو سکے، مکتوب ۲۳ میں مرقوم ہے:

”امام احمد نے حضرت ابوامامہ سے اور حاکم نے حضرت ابوذر سے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رسولوں کی تعداد پوچھی گئی تو آپ نے ۲۱۳ بتائی۔ اولیاء فیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار بتائی۔ اولو العزم رسول پچھ ہیں: آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ ان سب میں افضل ہمارے پاک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی فضیلت میں دلائل و براہین بجزرت موجود ہیں۔“

مکتوب ۲۴ میں لکھا ہے:

”جاننا چاہیے کہ سید محمد بن جعفر مکی حسینی خلیفہ خاص حضرت شیخ الشافعی الدین چراغ دہلوی اپنی کتاب بحر المعانی میں فرماتے ہیں: قطب عالم زمین نے میں ایک جوتا

ہے اُس کے وجود مسعود کے طفیل ساری مخلوقات مَیادِی اور اُخروی کا وجود قائم دائم رہتا ہے (قطب لغت میں چچی کی کسل کو کہتے ہیں جس پر تمام چچی کا مدار ہے)۔ چنانچہ اگر قطب دُنیا میں نہ ہوں تو انتظامِ عالم تباہ و برباد ہو جائے۔ ...

یہ مجموعہ مکتوبات چشمِ فیض و برکات اور مخزنِ رشد ہدایات ہے۔ اس میں ایک طرف حقائق و معارفِ شرعیہ کے دریا بہہ رہے ہیں۔ ایک دوسری طرف اسرارِ الہیہ و انوارِ قدسیہ کے بیش بہا خزینے دفن ہیں۔ مترجم نے ان خزانوں اور دفینوں کو برآمد کرنے کی مقدور ہیکر کوشش کی ہے۔ مکتوبات کی علمِ زبانِ سلیس فارسی ہے جو ہر قسم کی پیچیدگیوں سے پاک صاف ہے۔ خواجہ مہارویؒ نے اسے آیات و احادیث اور اقوال و اشعار سے خوب مزین کیا ہے۔

راقم الحروف احقر اختر جمیر نے پیشتر ازیں خواجہ امام بخش مہارویؒ کے علمی مقام کی شناخت کے لئے درج ذیل کام انجام دیے ہیں:

۱۔ تعارفِ مخزنِ چشت خواجہ امام بخشؒ کے نام سے ایک کتابچہ ترتیب دیا جسے چشتیہ اکادمی فیصل آباد نے ۱۹۹۹ء میں زیورِ طباعت سے آراستہ کیا۔

۲۔ مخزنِ چشت، تالیف خواجہ امام بخش مہارویؒ کے مکمل اُردو ترجمہ پر دیا چہ لکھا جو چشتیہ اکادمی فیصل آباد کے توسل سے ۱۹۸۹ء میں شائع ہوا۔

۳۔ "نگاہی بر کتابِ مخزنِ چشت کے عنوان سے فارسی مقالہ لکھ کر فصلنامہ دانش اسلام آباد شمارہ: ۱۳ میں چارہ ۱۳۶۷ شس میں چھپوایا۔

۴۔ "تذکرہ مخزنِ چشت کا جائزہ" مضمون تحریر کر کے ماہنامہ ضیائے حرم لاہور جلد ۲۳ شمارہ: ۱۰۱ ماہ اکتوبر ۱۹۹۲ء میں طبع کرایا۔

۵۔ پاکستان میں فارسی ادب، از ڈاکٹر ظہور الدین احمد، ادارہ تحقیقات پاکستان دانش گاہ پنجاب لاہور، ۱۹۹۰ء۔ جلد پنجم انگریزی عہد ۱۸۵۹ء تا ۱۹۴۷ء کے شعراء و مصنفین میں خواجہ امام بخشؒ کو بھی شامل کرایا۔

۶۔ مخزنِ چشت کا مکمل اردو ترجمہ چھپنے پر گورنمنٹ کالج فیصل آباد میں شعبہ فارسی کے
توسط سے تقریباً روزنامی کا اہتمام کیا جس میں پاکستانی افسرانے سکالروں نے
مقالے لکھے کہ آداب، صاحب کتاب اور مترجم پر دوسرا اقتدار احمد چشتی صاحب کو
خراجِ عقیدت پیش کیا۔

خواجہ امام بخش مہارویؒ کی جملہ تصانیف میں سے گلشنِ ابرار (اردو ترجمہ موسوم بہ ہدیۃ
الانیسار) اور مخزنِ چشت کے اردو تراجم پہلے شائع ہو چکے ہیں۔ اور مکتوبات کے ترجمہ
کی خاطر خواجہ کریم بخش مہارویؒ صاحب کی کوششیں بار آور ثابت ہوئی ہیں۔ انہوں نے
اپنے مرید پروفیسر غوثی صاحب کی وساطت سے ان کا ترجمہ کروایا اور پروفیسر چشتی
صاحب مدظلہ العالی کو اشاعت کی ذمہ داری سونپی جسے انہوں نے بڑی خوش سادگی
کے ساتھ سرانجام دیا اور ناچیز کو دیباچہ لکھنے کی سعادت عطا فرمائی۔

عرض کروں کہ بہت دیر کے دل و دماغ میں مکتوباتِ مشائخ کے اہم اور وسیع موضوع
پر تحقیقات کی بات ایک عرصہ سے جاگزیں تھی کہ کسی محقق کو مضبوط اعصاب کے
ساتھ اس موضوع پر تحقیق کے لئے کمر بستہ ہونا چاہیے چنانچہ راقم الحروف نے اپنی اس
تحریر میں مکتوب نگار مشائخ کرام کے نام جمع کر کے ایک ہلکی سی جھلک دکھا دی ہے۔
اللہ کرے اب کوئی مردِ مجاہد اٹھے اور مخلصانہ کاوش و جستجو کے ساتھ فارسی کے
صوفیانہ مکتوبات کے مخطوطات اور مطبوعہ نسخہ جات کی مدد سے بہ احسن طریق
اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچائے۔

آخر میں بند و چشتیہ ایک مڈمی فیصل آباد کے سرپرست اور معاونین کی خدمت
میں اس کارِ خیر کو انجام دینے اور ایک گمنام کتاب کو متعارف کروانے پر مبارکباد پیش
کرتا ہوں اور دعا گو ہوں کہ خداوند تعالیٰ انہیں توفیقِ مزید سے نوازے۔

آمین ثم آمین

تعارف

از: پروفیسر منظور حسین سیالوی، ایم اے
شعبہ عربی، گورنمنٹ کالج، فیصل آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مکتوبات و ملفوظات کی تاریخ اتنی ہی قدیم ہے جتنی خود دین اسلام کی ہر ذرہ میں
سند ارشاد پر فائز ارباب شریعت و طریقت نے اسلام کی تبلیغ، تعمیر اور ترمیم کے
لئے دوسرے وسائل کے ساتھ ساتھ مکتوبات و ملفوظات سے استفادہ کیا۔ لہذا ان
کی دینی اور دینی اہمیت و افادیت مسلم ہے جس میں اختلاف رائے کی گنجائش نہیں۔
تصوف کے تمام سلاسل اور بالخصوص سلسلہ عالیہ چشتیہ کا یہ امتیاز ہے کہ ہر
خانقاہ کا صاحبِ سجادہ علوم ظاہری و باطنی اور کردار و عمل میں اپنے پیش رو کا نعم البدل
ثابت ہوا جس سے اس خانقاہ کے علمی اور روحانی فیوض کا تسلسل قائم رہا۔

ان مردانِ صدق و صفائے اپنے سونہ باطنی سے ایمان و یقان کی ایسی شمعیں روشن
کیں جن سے تاریک دلوں میں نورِ حق کے فانوس روشن ہوئے۔ ان روشن ضمیر بزرگوں
کی خانقاہیں تہذیبِ اخلاق اور تزکیہ نفس کی تربیت گاہوں کے علاوہ علومِ ظاہری کے مفید
ادارے تھے۔ اس ضمن میں قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مباروی رحمۃ اللہ علیہ سے حضرت خواجہ میاں
نور جہانیاں محمودی مباروی رحمۃ اللہ علیہ تک کے سلسلہ الذہب کی مثال ضرب المثل کا درجہ رکھتی ہے
زیر نظر مکتوبات شریفہ حضرت خواجہ امام بخش مباروی رحمۃ اللہ علیہ کے علمی و روحانی فیوض
ہیں۔ ستودہ کی کتاب پر نظر ثانی کی غرض سے مجھے بالاستیعاب مطالعہ کا شرف حاصل ہوا ہے۔
یہ مکاتیب شریفہ جہاں مصنف کے تجربہ علمی اور تقویٰ روحانی کے آئینہ دار ہیں وہاں عالم
اسلام میں بالعموم اور تبرغیر میں بالخصوص درپیش علمی اور اعتقادی مسائل کا خوب صورت
تجزیہ اور حقیقت پسندانہ حل بھی ہیں۔

مُصَنَّف موصوف نے اُمّت کے سلسلہ کی عمل کو تاہمی اور اعتقادی کمزوری کی تشخیص فرما کر قرآن مجید، حدیث پاک، آثارِ صحابہ، اقوالِ اولیاء اللہ، لغت اور تاریخ سے جو علاج تجویز فرمایا ہے اس سے معتقدات میں پائی جانے والی تشکیک بھی ختم ہو سکتی ہے اور اسلام کے گلشنِ عمل میں بہار بھی ٹوٹ آئے گی۔ ملتِ اسلامیہ کو علمی مغالطوں کے گرداب سے نکالنے کے لئے ان مکتوبات کی اشاعت وقتِ کا اہم تقاضا ہے۔

مُصَنَّف موصوف کی تحریر میں قرآن و حدیث سے استشاد کے علاوہ اقوالِ صوفیاء، عربی، فارسی اور اردو کے اشعار کا بر محل استعمال آپ کے علمی اور ادبی ذوق پر شاہِ عادل ہے۔ تفہیمِ مسائل کے لئے حکیمانہ اسلوبِ تحریر آپ کی مُستفادانہ بالغ نظری کا تین ثبوت ہے۔ مسلکی اور اعتقادی اختلاف کے باوجود مخالفین کے لئے مقدر اور محتاط زبان کا استعمال آپ کی مذہبی رواداری اور خیر خواہی کا واضح ثبوت ہے۔ مختصراً یہ نادر علمی دستاویز ہمارے دینی ادب میں ایک مفید اور ناگزیر اضافہ ہے۔ اللہ کریم اس ”کیمیائے سعادت“ کی اشاعت میں کسی طرح بھی تعاون کرنے والوں کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

میں نہایت عاجزی سے بارگاہِ ذوالجلال والا کلام میں بدستِ بدعا ہوں کہ مولا! آسمانِ علم و حکمت کے آفتاب و مانتاب، ورثۃ الانبیاء، ہمارے اسلاف صالحین کی سائید پر فائز بزرگوں کو توفیق عطا فرما کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کے نقشِ قدم پر چل کر اسلام کی نشاۃ ثانیہ میں اپنا روایتی کردار ادا کریں کیونکہ تمام خوش عقیدہ عقیدت مندوں کی نگاہیں خالقِ ہوں پر اور شاہینوں کے نشین پر متصرف صاحبانِ تجارہ پر مرکوز ہیں سے
اِس دُعا اِزمن و از جملہ جہاں آمین باد

عرض مرتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

تبلیغ اسلام اور نفاذ شریعت کا اہم فریضہ جس کو نور اور دلنشین انداز میں مشائخ چشت نے انجام دیا وہ تاریخ اسلام کا اہم ترین باب ہے۔ مشائخ چشت میں قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد ہاروی رحمۃ اللہ علیہ کو اہم مقام حاصل ہے۔ صاحب مناقب المجاہدین نے لکھا ہے کہ ”سب سے پہلی شخصیت جس نے حضرت بابا فرید الدین مسعود گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ کے بعد اس ملک پر اپنا سکہ جمایا، حضرت خواجہ نور محمد ہارویؒ تھے۔ اُس آفتاب جہاں تاب کے فیض سے ہزاروں درے آفتاب کی مانند نمایاں ہوئے۔ چاروں طرف آپ کے خلفاء پھیل گئے اور سلسلہ چشتیہ نظام کے سلسلے دیگر سلاسل کی رونق اس طرح کم ہو گئی جیسے آفتاب کے سلسلے ستاروں اور چاندیوں کی روشنی مانند پڑ جاتی ہے۔“

حضرت قبلہ عالمؒ کے وصال (۳ ذوالحجہ ۱۲۰۵ھ) کے بعد آپ کے تلامذہ کا عالی مقام اور آپ کی اولاد ذی وقار نے بھی دین و دلسلہ کی تبلیغ و اشاعت کا فریضہ کا حقہ انجام دیا۔ آپ کے خاندان ذی شان میں آپ کے پڑپوتے حضرت خواجہ امام بخش ہاروی رحمۃ اللہ علیہ کو علم و فضل اور سکوت و معرفت میں نمایاں مقام حاصل ہے۔ مخدومی حضرت میاں نور جہانیاں محمودی ہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے مخزن چشت اور ترجمہ کے ”دعائے“ میں تحریر فرمایا ہے کہ ”خواجہ امام بخش ہارویؒ رشتہ کے اعتبار سے قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد ہارویؒ کے صاحبزادے خواجہ نور احمد ہارویؒ کے پوتے ہیں۔ اس نسلی و معنوی تعلق کے علاوہ لاریب و بلا مبالغہ آپ عالم بے مثال، فاضل جلیل اور موقوفی کا ض ہیں۔“

حضرت خواجہ امام بخش ہارویؒ کی تصانیف خمسہ میں سے دو تصانیف گلشن ابرار

اور مخزنِ چشت کے اردو تراجم حضرت میاں نورجہاںیاں محمودی مہاروی (تجارتِ نشین
ہشتم درگاہِ معتق قبلہ عالم خواجہ نور محمد مہاروی) کی زیرِ نگرانی و سرپرستی شائع ہو چکے ہیں۔
مکتوبات، حضرت خواجہ امام بخش مہاروی کی میری تصنیف ہے، جس کا اردو ترجمہ مکتوبات
مہاروی کے نام سے پیش کیا جا رہا ہے۔

خواجہ امام بخش مہاروی کا وصال ۲۰ صفر ۱۲۳۷ھ کو ہوا۔ مکتوبات یقیناً ۱۲۳۷ھ
میں تحریر کئے گئے۔ اس حساب سے تقریباً دو سو سال بعد ان کا اردو ترجمہ شائع کیا جا
رہا ہے۔ اس اردو ترجمہ کا تمام اجر و ثواب حضرت میاں محکم بخش صاحب مہاروی دامت
کوبالت ہے کیونکہ آغاز ترجمہ سے اختتام طبعیت تک کے تمام مراحل آپ ہی کی غامبری
و باطنی نگرانی و سرپرستی میں انجام پذیر ہوئے ہیں۔

چند سال قبل آپ کا والدہ محترمہ کے مکتوبات کا اردو ترجمہ شائع کیا جلائے۔ آپ نے
اپنے ذاتی کتب خانہ کے خطی نسخہ کو اردو ترجمہ کے لئے اپنے والد گرامی حضرت خواجہ محمد غوث
مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارادت مند پروفیسر محمد عبدالغفور غوثی صاحب کے سپرد کیا۔ انہوں
نے نہایت عقیدت و محنت سے اردو ترجمہ کیا۔ پروفیسر حافظ الہیادار صاحب فریدی نے
اس ترجمہ پر نظر ثانی کی۔ اس کے بعد جناب حاجی صاحب دامت برکاتہ نے یہ مسودہ اس
خادم الفقراء کو کتب، طبعیت اور اشاعت کے لئے عطا فرمایا۔

خاکسار نے کتابت کروانے کے بعد یہ مسودہ آپ کی خدمت میں مہار شریف بھیج دیا تاکہ
آپ خود اس کتابت شدہ مسودہ کو دیکھ لیں اور ترجمہ و کتابت کی غلطیاں لگا کر مناسب اصلاح
فرادیں چنانچہ آپ نے مناسب ترمیم و اصلاح کے بعد مسودہ واپس ارسال فرمایا۔ آپ کی
اجازت سے جناب پروفیسر منظور حسین صاحب سیالوی نے بھی نظر ثانی کی اور آخر میں
جناب پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی صاحب نے اصلاح کے ساتھ ساتھ چند نہایت قیمتی
مشورے بھی عطا کئے۔

ان تمام مراحل سے گزرنے کے بعد اس ترجمہ کو شائع کیا جا رہا ہے اور اہل علم و
عرفان کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اس حقیقت کا اعتراف ضروری ہے کہ اس

کارِ خیر کے آغاز سے لے کر آخر تک شیخِ کریم جناب حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکۃ
نے بے حد کرم فرمایا۔ ہر مرحلہ پر بذریعہ خط و کتابت راہ نمائی فرمائی۔ صاحبِ مکتوبات کے احوال
مناقب ارسال فرمائے اور ان کی تصانیف کا محقق تعارف بھی عطا کیا، جنہیں اس کتاب کے
حصہ سوم میں شامل کیا جا رہا ہے۔ دعائیں تو بے حد حساب دیں۔ یہ کتاب درحقیقت جناب
حاجی صاحب دامت برکۃ کی آرزو و توجہ، رہنمائی، فیضان، معاونت اور سرپرستی سے ہی
مکمل ہوئی ہے۔

اس اعتراف کے پیشِ نظر یہ خاکسار اس کتاب مکتوباتِ مہاروی کو جنابِ حاجی
کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکۃ کی خدمتِ عالیہ میں بعدِ معجزہ و نیاز پیش کر رہا ہے:
مگر قبولِ امت ز رہے غزو شرف:

خادم الفقراء

انصار احمد چشتی مدنی
مدظلہ

کاشانہ چشتیہ فیصل آباد، پاکستان

حدیثِ پاک

حضرت نبی کریم ﷺ

حضرت عقبہ بن عامرؓ نے پوچھا
”جنت کا ذریعہ کیا ہے؟“

فرمایا

- ۔ اپنی زبان قابو میں رکھ۔
- ۔ بلا ضرورت گھر سے نہ نکل۔
- ۔ اپنے گناہوں پر آنسو بہا۔

(از مرتب)

خطی نسخہ کے اوراق
بطور تبرک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَمَسُّهُمُ بَحِيرٌ

سَنَاشِلُ بِجَالِشٍ مَرَّاحِدٍ رَاكِدٌ زَكُونًا كُونٌ مَخْلُوقَاتٍ وَازِ
 لَوْ قَلَمُونَ مَوْجُودَاتٍ لَوْعِ الْبَرِّ رَاكِدُونَ كَا مَخْلُوقَاتٍ فِي
 احْمَنَ تَقْوِيمٍ بِيَدِ اسَاخْتِ وَازِ غَنَائِشِ شَا طَرِ از حَبِشِ بِيَدِ
 صِرَاطِ اسْتَقِيمٍ نَوَاحِشِ وَوَجُودِشِ بِمَخْلُوقَاتٍ فِي جَالِ
 فِي الدَّرَجِ خَلِيفَةُ وَشَرِشِ رَاكِدِ كَرَامَتِ وَتَقْدِ كَرَمَاتِ فِي
 اَوَاحِشِ وَازِ كَمَالِ لُفْ وَكَرَمِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ مَرَّةً احْمَنَ
 وَاللّٰهُ سَرِي وَنَا سَرِ بِرِوَاحِشِ بِيَتِ جَوْنِ جَانِبِ سَمَاءِ بَرَاءِ
 بَرَّاقِ لَوْ مَرَّازِ دَرِيَا بَرَاءِ لَبَسِ زَبَانِ بِرِزَا وَكَلَكَاتِ صِرَاطِ بِيَا حِثِ
 فَرَاوانِ وَوَحْشِ بِيَا بِيَانِ اَنْ فَرَاوانِ مَتَانِ رَاكِدِ اَمِ شَرِحِ وَبِيَا
 بَحِيرِ تَوْبِ وَحِيلِ تَقْرِيرِ اَرْدِ زِدِ وَشَرِ حَبِشِ كَرَمِ كَرَمِ نِعْمَتِ لَوْ اَمِ

بخت چگونه شکر کند بر زبان خویش است و صفت چکند زبان عاجز
 برتر شده زوهم و اوراکت و درود نامح و در محم و حیر که باعث ایجاد
 کائنات است و عتقه غار جمیع ممکنات که لولاک کا خلقت الله قد
 لولاک کا اظہرت الربوبیتہ شان اوست فرد محمد گز نبودی کسی نبود
 نبودی ہر دو عالم را وجود وصلہ اللہ علی نور گز و شد نور کا پیدا
 زمین از حکم او ساکنہ فلک از عشق او شیدا اگر نام محمد را نیاورد شفیق
 آدم نہ آدم یافتی تو بہ نہ نوح از غرق نجینا و مدح حضور پاک صاحب
 لولاک کوہ قاف را بسوزن سودن ستب و ریگ سیاہان را بکیال
 پیمودن سوز زہر سیر تو مشرف حاج لولاک طفیل تست مغر جہ لوزو
 چرخاکی ظہور کرد چو نورت بکسوة آدم شد نہ ساجد تو ساکنان اندک
 عروج کرد چو نورت سراج اندک ملائکہ مہر کردند میل فترا ز شرح
 صہ رتو آمد عیا الم شرح زو وصف حسن و جہا تو ما عرفنا کی بیا بکلبہ
 اخوان غز بلطف و کرم کہ میتو میگذر در روز و شب لغینا کی شہر خا حسن و
 جمالت چہ میکند عاجز کہ برتر ست ثنایت ز حد اورا و برآل

تعارف
صاحبِ مکتوبات
نگراضِ مکتوبات

خواجہ امام بخش مہارویؒ کی تصانیف

مکتوب گرامی جناب میاں کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ

”جناب نے خواجہ امام بخش صاحبؒ کی تصانیف کی تواریخ تصنیف کے متعلق لکھائے۔ کتابوں پر درج تواریخ حسب ذیل ہیں:

گلشن ابرار:

گلشن ابرار پر منظوم تاریخ تصنیف نقل شدہ لف ہذا ہے:

کہ اینک نسخہ محبوب و منقول

شدہ از دستِ این بیچارہ مکتوب

بہ احوالِ مشائخ با صفائے

کہ ہر یک بود حق را راہنمائے

چوں نامشر گلشن ابرارِ کریم

برائے شائقانِ گلزارِ کریم

چو از تسویدِ رقص باز گشتم

بتاریخش تفکر ساز گشتم

خرد چوں دید گلزارِ شگفتہ

درو گاہائے گوناگوں شگفتہ

بیدارش شدہ پُرفرج و منور

بگفت گلشن ابرارِ مبرور

(۱۲۸۳ھ / ۱۲۸۴ھ)

گلشن ابرار کا اردو ترجمہ سعی شکور برادر مہارویؒ نے کیا ہے جسے مرہوم

دو ہزار کی تعداد میں چھپا تھا۔ پھر نہیں چھپا۔ بعد میں کچھ حصہ گلشن ابرار کا،
برادرِ صاحبِ موصوف مرحوم نے پھر چھپوایا تھا۔

دیوانِ عاجز:

فارسی نسخہ کوئی بھی نہیں چھپا، سوائے دیوانِ عاجز کے۔ مگر دیوانِ مطبوعہ
اور قلمی دونوں پر کوئی تاریخ درج نہیں ہے۔ مطبوعہ پر آخر میں یہ تحریر درج ہے:
”حسب الفرائش عالیجاہ قادر حسن خاں، مہتمم دفترِ محکمہ چیف انجینئر و
مستند تعمیرات عامہ، سرکارِ آصفیہ، حیہ در آباد دکن“
(مکتوبات) (زیر ترتیب اردو ترجمہ مکتوبات) کے شروع میں لکھنے کے لئے
چند اشعار دیوانِ عاجز سے نقل کئے گئے ہیں۔ ان میں سے لکھوادیں تو مناسب
رہے گا۔)

مکتوبات:

مکتوبات شریف کا قلمی نسخہ دُعاگو کے پاس ہے۔ اس کی تاریخ کتابت
”وقتِ ضحیٰ بروزِ جمعہ پانچ ذیقعد ۱۳۱۱ھ بقلم فخر الدین“ تحریر ہے۔ مصنف کا دستِ
تحریر کردہ نسخہ نہیں ہے۔

دُعاگو

کریم بخش مہاروی

(نومبر ۱۹۹۴ء)

(نوٹ: حضرت خواجہ امام بخش مہارویؒ کی دیگر دو تصانیف مخزنِ چشت اور
پنج گنج کے بارے میں آپ نے اس مکتوبِ گرامی میں تحریر نہیں فرمایا۔ مرتب)

صاحب مکتوبات

حضرت خواجہ ابامحسن مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

از حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ

حضرت خواجہ ابامحسن مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کا نسب نامہ قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ سے لے کر آج تک حسب ذیل ہے۔

حاجی کریم بخش بن خواجہ محمد غوث بن خواجہ محمد عارف بن خواجہ کریم بخش بن خواجہ ابامحسن بن خواجہ غلام فرید بن خواجہ نور احمد بن حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد مہاروی۔

خواجہ محمد عارف کے تین فرزند حسب ترتیب یہ تھے۔ خواجہ محمد غوث، حافظ غلام نور محمد اور حاجی غلام فرید۔ خواجہ محمد غوث کے فرزند ابامحسن بن خواجہ کریم بخش، حافظ غلام نور محمد کے فرزند غلام دستگیر ہیں۔ اور حاجی غلام فرید کے فرزند محمد ناصر ہیں۔

کریم بخش کے فرزند ابامحسن بن خواجہ کریم بخش، محمد سعید، محمد مسعود، محمد اجمل اور محمد ظفر ہیں۔ غلام رسول صاحب کے فرزند محمد فیض، محمد عارف اور محمد خالد ہیں۔ غلام دستگیر صاحب کے فرزند ابامحسن بن خواجہ ابامحسن بن خواجہ کریم بخش، محمد ناصر، محمد صاحب کے فرزند غلام فرید ہیں۔

خواجہ ابامحسن صاحب کا علمی تجربہ محتاج بیان نہیں۔ ان کی تصانیف ہی اس کے لئے کافی و واف ہیں۔ آپ کی پانچ عدد تصانیف ہیں جو کہ دُعا گو کے علم میں ہیں۔ ہر کتاب کے لئے کہ کوئی اور تصنیف بھی ہو جس کا علم نہ ہو۔

۱۔ گلشن ابرار۔ جو کہ حضرت قبلہ عالم صاحب اُن کی اولاد و خلفاء کی سوانح اور اُن کے ملفوظات پر مشتمل ہے۔

۲۔ مخزنِ چشت۔ جو کہ سلسلہ چشتیہ کے حضرات کے کوائف و درجات پر مشتمل ہے۔

۳۔ مکتوبات۔ جس میں آج کل کے علماء کے مختلف فیہ مسائل کے جوابات قرآن و حدیث کی روشنی میں لکھے گئے ہیں اور کہیں کہیں وحدۃ الوجود پر بھی روشنی ڈالی گئی

ہے۔ جس کا طریقہ تحریر اس طرح ہے کہ شیخ کی خدمت میں سوال نامہ لکھا گیا ہے اور شیخ کی طرف سے اسی کا جواب لکھا گیا ہے۔ جو کہ فارسی میں ہے۔

۴۔ دیوان عاجز۔ جو منظوم کلام کا مجموعہ ہے۔ آپ کا مختص عاجز تھا۔ اور یہ حمد و ثناء کے علاوہ حب اللہ و حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور وحدت الوجود پر مشتمل ہے۔ آخر میں سلسلہ چشتیہ بھی منظوم ہے۔

۵۔ پنج گنج۔ جو حضرات سلسلہ چشتیہ کے خمس الادقات اور ادب پر مشتمل ہے اور سالکین کی رہبری و ہدایت کے لئے لکھی گئی ہے۔

راقم نے اپنے بزرگان سے سُنہے کہ آپ کا طریقہ تصنیف اس طرح ہوتا تھا کہ رات کو صلوٰۃ و طعام کے بعد آرام فرماتے تھے۔ کچھ دیر آرام کرنے کے بعد میز پر ہوتے اور اُلمیہ سے فرماتے ”کیم بخش کی والدہ دیاروشن کرد“ وہ نیک بخت خاتون دیاروشن کہہ کے ہاتھ میں تھامے رہتی اور آپ تحریر فرماتے رہتے۔ تھوڑی دیر کے بعد پھر محو خواب فرم جاتے۔ کچھ وقت آرام کے بعد پھر دیارجلانے کی فرمائش ہوتی اور کتاب تحریر ہوتی اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہتا۔

دن کو وظائف اور ضروری کاروبار اور عوام الناس سے میل جول کا سلسلہ رہتا۔ حضرت والدہ صاحبہ سے مذکور رہے کہ اہم ذات کا ورد اس کثرت سے فرماتے تھے کہ کوئی وقت خالی نہ جاتا اور جب ضرورت بشری کے لئے تشریف لے جاتے تو زبان مبارک کو ہاتھ سے پکڑے رہتے تاکہ ناپاک جگہ پر اہم ذات کا ورد نہ ہو۔

خواجه غلام فرید صاحب آپ کے والد بھی تھے اور رہبر بھی کہ حضرت محبوب اللہ سے انہیں کے ذریعہ آپ کو نعمت باطنی ملی۔ مگر جب خواجه غلام فرید صاحب خلقہ اجاب میں جلوہ افروز ہوئے اور خواجه امام بخش صاحب احتراماً والد صاحب کی پشت کے پیچھے آکر تشریف رکھتے تو خواجه غلام فرید صاحب بوجہ ضعف پیری اور متورم پاؤں کے اجاب سے فرماتے کہ ”یار میری پیٹھ پھیر دو۔“ میاں صاحب کو میری پیٹھ پھیر دیتی ہے باپ بیٹے کا اس قدر احترام فرماتے تھے لیکن یہ نہ فرماتے کہ بیٹا میری پیٹھ پیچھے کیوں

بیٹھے ہو۔ ادھر آکر سامنے بیٹھو۔

فالدہ صاحب سے نقل ہے کہ آپ کے فرزند خواجہ کریم بخش صاحب سخت بیمار ہو گئے۔ علاج وغیرہ غیر موثر ثابت ہوا۔ ادھر حضرت محبوب اللہ صاحب کے عرس مبارک کی تاریخ آن پہنچی۔ تو آپ نے یل گاڑی تیار کی اور اس پر گدے وغیرہ ڈال کر بیمار بیٹے کو سوار کیا اور حاضری عرس کے لئے عازم خیر پور شریف ہوئے۔ چند دنوں میں سفر طے ہوا۔ اپنے پیرو مرث کی بارگاہ میں حاضری دی۔ علاوہ مظفر گڑھ کا رہنے والا حکیم اللہ بخش صاحب بھی ہمیشہ عرس مبارک پر حاضری دیتا تھا۔ وہ آکر قدم بوس ہوا۔ تو آپ نے حکیم صاحب کو فرمایا کہ حکیم صاحب عزیزم کافی تکلیف میں ہے اس کا علاج کرو۔ حکیم صاحب نے عرض کیا کہ حضور اپنے شیخ سے اجازت لے دیں تو علاج کر دوں گا۔ ورنہ معاملہ نازک ہے۔ میں معافی چاہتا ہوں۔ آپ دوبارہ بارگاہ و شیخ میں حاضر ہوئے اور واپس آکر فرمایا کہ حکیم صاحب اجازت مل گئی ہے۔ علاج شروع کرو۔

چنانچہ حکیم صاحب نے خواجہ کریم بخش صاحب کے لئے مہل تجویز کیا۔ اس کے استعمال سے خاطر خواہ نتیجہ برآمد ہوا۔ حکیم صاحب کا حوصلہ بندھ گیا۔ حکیم صاحب نے کہا کہ صاحب اگر مجھ کو مگی ہے تو فرمائش کروں گا کہ کھانا چلاتے ہو۔ خواجہ کریم بخش صاحب نے کہا کہ حکیم صاحب کیا فرمائش کروں تم کون سا مرض پلاؤ کھلاؤ گے حکیم صاحب نے مرض پلاؤ تیار کرایا۔ اور آپ کو کھلایا۔ اور دو دن عرس مبارک علاج ہوتا رہا۔ عرس شریف ختم ہوا نصرت ہو کر گھر کو روانہ ہوئے۔ خواجہ کریم بخش صاحب واپس گھوڑے پر سوار ہو کر گھر تشریف لائے۔ جب باپ بیٹا اندرون خانہ تشریف لائے تو خواجہ امام بخش صاحب نے اپنی اہلیہ کو فرمایا کہ مبارک ہو تمہارا بیٹا شفا یاب ہو گیا ہے۔ میں نے اپنی عمر کے بیٹے سال اسے دے دینے میں اور ایسا ہی ہوا۔ آپ کے وصال کے بیٹے سال بعد ۲۲ ربیع الاول کو حضرت خواجہ کریم بخش صاحب کا وصال ہوا

آپ عرس مبارک کی تقریب سے فارغ ہو کر رخصت ہونے سے قبل حب معمول استاد عالیہ میں حاضر ہوئے تو آبدیہ ہو کر باہر تشریف لائے۔ اُس وقت آپ کے ہمراہ

اور لوگوں کے علاوہ مولوی عمر بخش صاحب بھی تھے جو خیر آباد کے علاقہ کے رہنے والے تھے اہل ہند شریف میں صاحبزادگان کی تعلیم و تربیت کے لئے قیام پذیر تھے۔ اُن سے آپ نے فرمایا کہ مولوی صاحب آپ نے بھی اگلا مصرعہ نہ پڑھا۔ مولوی صاحب نے عرض کیا کہ مجھے تو کچھ معلوم نہیں کہ ماجرا کیلئے ہے۔ آپ نے فرمایا کہ سابعہ اعراس پر جب بندہ رخصتی کے لئے حاضر ہوا تھا تو حضورِ محدومی و مُرشدیؒ یہ شعر فرمایا کرتے تھے:

بِسْفَرِ رَفَقَتِ مُبَارَكِ بَادِ

بِسَلَامَتِ رُوی و باز آئی

اس دفعہ آپ نے پہلا مصرعہ فرمایا ہے۔ دوسرا نہیں فرمایا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آخری حاضری ہے۔

حضرت والدہ صاحبہ سے نقل ہے کہ ایک دفعہ خواجہ امام بخشؒ صاحبِ ظفر گڑھ اور ملتان کے علاقہ سے تبلیغی دورہ فرما کر گھر تشریف لائے تھے۔ ابھی دو تین دن کی مسافت بہار شریف سے دور تھے کہ رات کو خواب میں حضرت خواجہ شاہ محمد سلیمانؒ کی زیارت ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ صاحبزادہ صاحب میری طرف آؤ۔ علی الصبح آپ نے فیصلہ فرمایا کہ چونکہ گھر سے حضرت والدہ صاحبہ کی بیماری کی اطلاع آئی ہے۔ اس لئے بقایا سفر جلد طے کر کے والدہ صاحبہ کی خدمت میں حاضری دی جاوے اور بعد ازاں عازمِ تونسہ شریف ہونا چاہیے۔ اسیلئے آپ نے وہ دن بھی گھر کی طرف سفر میں گزارا۔ دوسری شب پھر حضرت پیر پٹھانؒ کی زیارت ہوئی اور ذرا نااضگی کا اظہار فرماتے ہوئے ارشاد ہوا کہ صاحبزادہ میں آپ کو اپنی طرف بلاتا ہوں اور آپ گھر کی طرف جاتے ہیں چنانچہ علی الصبح خواجہ امام بخش صاحبؒ نے گھر کا ارادہ بدل دیا۔ باقی مہر ایوں کو گھر بھیج دیا اور خود ایک خادم کو ہمراہ لے کر زبائی تونسہ شریف ہوئے۔

حضرت صاحب تونسویؒ کی خدمت میں حاضری دی اور وہیں مقیم ہو گئے۔ حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ عاجز کے پاس اپنے شیخِ محکم کی مُصنّف توفیقہ شریف جو کہ وحدت الوجود میں ہے۔ ہمراہ ہے۔ حضورِ براہِ کرم عاجز کو سبقتاً پڑھادیں تو مہربانی ہوگی۔

آپ نے آمادگی ظاہر فرمائی اور درس شروع ہوا۔ کچھ دن کے بعد خواجہ امام بخش صاحب بیمار ہو گئے۔ اور اس قدر بیمار ہوئے کہ اٹھنے بیٹھنے سے معذور ہو گئے اور نماز بھی اشاروں سے ادا فرماتے تھے۔ لنگر کا حکیم علاج کے لئے آتا رہا۔ مگر افادہ نہ ہوا۔ ایک رات آپ نے خواب میں دیکھا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دربار لگا ہوا ہے، حضرت خواجہ شاہ محمد سلیمان صاحب بھی موجود ہیں حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفید پوشاک آپ کے پیر فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ یہ امانت امام بخش کے پیر و کمرہ دینا۔ صبح آپ خواب پر غور فرما رہے تھے کہ حضرت تونسوی کی طرف سے خادم خاص جوڑا لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضور کا حکم ہے کہ آپ غسل فرما کر یہ نیا جوڑا پہن لیں۔ آپ نے فرمایا کہ خلیفہ صاحب غسل کیسے کر رہے ہیں بہت کمزور رہے۔ خادم نے عرض کیا کہ غلام کو تاکید دی گئی تھی کہ چنانچہ جس طرح بھی ہوا آپ نے غسل فرمایا اور جوڑا پہنا۔

آپ فرماتے تھے کہ صبح کی غلظت میں نے اشارے سے پڑھی اور ظہر کی نماز پر پورے رکوع و سجود کئے اور اسی طرح دو تین دن میں طبیعت بالکل سنبھل گئی حضرت سے واپسی کے لئے اجازت چاہی تو اجازت مل گئی جب رخصتی کا وقت ہوا تو خواجہ امام بخش صاحب نے عرض کیا کہ غریب نواز آپ کو بوجہ ضعف پیری کے مہار شریف تشریف نہیں لاسکتے مہار شریف میں کچھ مستورات اور بچے ہیں جو حضور کی بیعت کی خواہش رکھتے ہیں اور یہاں بھی حاضر نہیں ہو سکتے۔ ان کے لئے کیا حکم ہے۔ آپ نے اپنا ایک پیر ابن سنگوایا اور صندل کے پانی میں دست مبارک بھگو کر پیر ابن مبارک پر پنج ثبت فرمایا اور فرمایا کہ آپ اس کی آستین میں اپنا بازو ڈال کر جس کو بیعت فراد گے وہ میری بیعت ہو گا۔ آپ رخصت ہو کر گھر تشریف لائے اور والدہ کو بخیریت پایا اور اپنے خاندان کے افراد کو بیعت فرمایا، جن میں آپ کے چھوٹے بھائی خواجہ کمال الدین صاحب بھی شامل تھے۔ وہ پیر ابن آج تک موجود رہے حضرت والدہ صاحب فرماتے تھے کہ جو نعمت انہیں اپنے شیخ سے ملی تھی، اس کی تکمیل حضرت پیر بھجان نے فرمائی۔

حضرت محمود حافظ غلام نور محمد صاحب جو کہ فی الحال فقیر حیات ہیں سے مروی

ہے کہ خواجہ امام بخش صاحب اکثر حضرت امیری غریب نوازؒ کے عرس مبارک پر حاضری دیتے رہتے تھے۔ آپ حاضری عرس کے لئے معہ قدام امیر شریف کی جانب روانہ ہوئے راستہ میں آپ کو خوب میں حضرت امیری غریب نوازؒ کی زیارت ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ اس دفعہ آپ سابعہ راستہ چھوڑ کر کچیرو کے راستے آئیں۔ آپ کو راستہ میں حضرت حمید الدینؒ ناگوری کی اولاد ملے گی۔ وہ آپ سے بیعت کی خواہش کریں گے ان کی بیعت لے لینا۔ اُدھر حضرت ناگوری صاحبؒ کی اولاد نے امیر شریف حاضر ہو کر حضرت خواجہ غریب نوازؒ کی خدمت میں عرض کیا کہ غریب نواز ہم لوگ کافی تعداد میں بے مُرشد پھرتے ہیں۔ آپ ہماری رہبری فرمائیں کہ ہم کس سے بیعت کریں۔ ان کو بھی حضرت خواجہ غریب نوازؒ نے خواب میں فرمایا کہ پنجاب سے اس شکل کے صاحب میرے عرس پر تشریف لائے۔ تم اُن کا انتظار کرو۔ جب ان کو پاؤ تو اُن سے بیعت کرو۔

جب خواجہ امام بخش صاحبؒ کبھی مقام پر سابق راستہ چھوڑ کر نئے راستہ پر چل نکلے تو خادم خاص منشی شیر محمد نے عرض کیا کہ غریب نوازؒ آپ راستہ بھول رہے ہیں راستہ اُدھر ہے۔ آپ چونکہ سیح پر کوئی وظیفہ پڑھ رہے تھے۔ درمیان میں کلام نہیں کرواتھا۔ اُس لئے ہاتھ سے اشارہ کیا اور ہوں ہوں کی آواز نکالی۔ یعنی یہی ٹھیک ہے۔ اور چلتے رہے۔ جب کچیرو کے قریب پہنچے، تو لوگ راہ دیکھ رہے تھے، سب گاؤں سے باہر نکل آئے اور آپ کو ہمان ٹھہرایا۔ سب بیعت ہوئے۔ بعد اُپ عرس شریف میں جا کر شامل ہوئے۔ اس وقت ہم اُس علاقہ کے لوگ آپ کی اولاد کی بیعت میں چلے آ رہے ہیں۔

حضرت والد صاحب اور عموں حافظ غلام نور محمد صاحب سے روایت ہے کہ ایک سال حضرت خواجہ الشہ بخش صاحبؒ تو بسوی مع چند حضرات نہاروی دہلی شریف لے گئے۔ دہلی کے شہنشاہ بہادر شاہ ظفر کو آپ کی تشریف آوری کا علم ہوا تو اُس نے آپ سے استعفا کی کہ کچھ دن لال قلعہ میں غلام کو مُرفراز فرمادیں۔ نہاروی حضرات سے سفارش بھی کرائی چنانچہ آپ نے دعوت قبول فرمائی اور قلعہ میں مع ہمراہی شریف لے گئے۔ باتوں باتوں میں شاہ ظفر نے حضرتؒ سے دریافت کیا کہ بہاروی صاحب کی اولاد میں اس وقت

بھی کوئی صاحبِ ذی علم و صاحبِ معرفت موجود ہیں کہ نہیں۔ تو حضرت خواجہ احمد بخش صاحب نے خواجہ امام بخش صاحب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ صاحبِ ذی علم ہیں، مُصنّف بھی ہیں اور شاعر بھی ہیں۔ شاہ ظفر اشعار کا ولدا وہ تھا۔ اُس نے آپ سے کلام سُننے کی خواہش ظاہر کی۔ خواجہ امام بخش صاحب کے ہمراہ دو طالب علم تھے، جو کہ خوش الحان تھے۔ آپ نے انہیں حکم دیا کہ فلاں غزل سناؤ جب انہوں نے غزل سنائی تو شاہ ظفر بہت محظوظ ہوا اور کہنے لگا۔

بچہ بڑا اگر شبینہ بود

موج دریا شش تابینہ بود

نیز کہا کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہ ہمارے صاحب کی نسل میں ابھی روشنی باقی رہے۔

حضرت والدِ مَ اور چچا نور محمد صاحب سے روایت ہے کہ جب ۲۰ صفر ۱۲۸۳ء کو حضرت خواجہ امام بخش صاحب کا وصال ہوا اور آپ کو لحد میں رکھا گیا تو لحد میں رکھنے والے مولوی عمر بخش صاحب تھے۔ انہوں نے آپ کا رُوح بُبداک قبلہ کی طرف متوجہ کیا۔ پھر دیکھا تو رُوح بُبداک مشرقی جانب حضرت قبلہ عالم صاحب کے مزار شریف کی طرف پھرا ہوا تھا۔ انہوں نے دوبارہ دُرسٹ کیا۔ آپ پھر مزار شریف کی طرف متوجہ ہو گئے۔ سیری دفو مولوی صاحب نے دُرسٹ کرنے کی کوشش کی تو آپ نے نعر کی مُجنش دے کر منع فرمایا تو مولوی صاحب نرک گئے اور اسی طرح مزائینہ کر دی گئی۔ رات کو خواب میں مولوی صاحب کو آپ نے فرمایا کہ مولوی صاحب آپ نے مجھے نہایت تکلیف دی ہے جس پر مولوی صاحب نادام ہوئے۔

آپ کو اندرونِ درگاہِ معلّٰی چشتیاں شریف حضرت قبلہ عالم کے روضہ شریف کے متصل مغربی جانب ان کے والدِ محترم حافظ غلام فرید کے پہلو میں دفن کیا گیا۔

صاحبِ مکتوبات

حضرت خواجہ امام بخش چشتی مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

(۱۲۴۲ھ - ۱۳۰۰ھ)

از پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر حمید ایم۔ اے پی ایچ ڈی
مدرسہ شعبہ فارسی، گورنمنٹ کالج فیصل آباد

خواجہ امام بخش مہارویؒ اپنے خاندان میں اعلیٰ پایہ کے صاحبِ علم و فضل، جامعِ شریعت و طریقت، حاملِ کمالاتِ صوری و معنوی، ادیب و شاعر و سوانح نگار صوفی مشرب بزرگ ٹھوٹے ہیں۔ آپ کی تالیفات میں ”مخزنِ چشت“ کے علاوہ گلشنِ ابرار، بیچ گنج، مکتوبات اور دیوانِ عاجز قابلِ ذکر ہیں۔ آپ نے ”مخزنِ چشت“ و ”گلشنِ ابرار“ کے آخری صفحات پر اپنے فرزند خواجہ فدا بخشؒ ملتان کی خیر پوری کی ذیل میں قدرے اپنے شرحِ احوال بھی بیان کئے ہیں۔ اپنی پیدائش کا دلچسپ واقعہ اپنے والد ماجد کی زبانی یوں تحریر کیا ہے کہ ان کی شادی کے کچھ عرصہ بعد حضرت محبوب اللہ خواجہ فدا بخشؒ حضرت قبلہ عالم کے عرس کے ایام میں مہار شریف تشریف لائے۔ اور ازراہِ شفقت و کمالِ رحمت بغیر مطالبہ کے ایک تعویذ لکھ کر ہمیں عطا کیا اور فرمایا: اے سنبھال کر رکھو۔ انشاء اللہ آپکے ہاں فرزند پسند ہو گا، اس کے گلے میں باندھ دینا۔ یہ اس کے لئے حرزِ جاں کا موجب ہو گا۔ چنانچہ کاتبِ الحروف۔ امام بخش۔ ایامِ عاشورہ میں جمعہ کے روز صبح کے وقت ۱۲۳۷ھ کو ”زہی بخت در زاد“ ماہِ تاریخی کے مطابق پید ہوئے۔ والدِ گرامی نے حسبِ ارشاد تعویذ میرے گلے میں باندھ دیا جس کی بدولت بفضلہ تعالیٰ میں جملہ آفات و حوادث سے محفوظ رہا۔

خواجہ امام بخشؒ نے حضرت خواجہ فدا بخشؒ کے دستِ حق پرست پر اپنے شرفِ بیعت ہونے کا واقعہ اس طرح نقل کیا ہے: ”جب نیاز مند کی عمر پانچ سال ہوئی۔

حضرت خواجہ خدابخشؒ، حضرت قبلہ عالمؒ کے عرس مبارک کی تقریبات میں شرکت کے لئے موضع تاج سرور تشریف لائے۔ میرے والد ماجد میری رسم بیٹم اللہ کے لئے اور حضرت خیر پوریؒ سے شرف بیعت حاصل کرنے کی خاطر مجھے اٹھا کر ان کی خدمت میں لے گئے۔ سووار کا دن ۳ ماہ ذی الحج ۱۲۳۴ھ کو عرس مبارک کی تاریخ اختتام کی تقریب سعید منعقد تھی۔ صد اہل الشاد اور ہزار علماء و صلحا اس موقع پر موجود تھے میرے والد نے بندہ کو حضرت قبلہ عالمؒ کے حضور فیض گنجور میں سلطان متوکلان خواجہ محمد سلیمانؒ کے المشافہ حضرت مجرب اللہ خواجہ خدابخشؒ کی بیعت سے مشرف فرمایا اور رسم بسم اللہ کواں۔ حضرت خیر پوریؒ نے اس وقت ایک پتاشہ دم کر کے اور اپنے منہ کے لعاب سے ترکہ کے سرے منہ میں ڈالا۔ اور تمام حاضرین مجلس نے میری کامیابی اور حصول مطالب دارین کے لئے دعا کی۔ نیاز مند کی سات سال کی عمر میں پھر جب حضرت خیر پوریؒ جھنور قبلہ عالمؒ کے عرس مبارک کی رسومات میں شمولیت کے لئے آئے تو تجدید بیعت ارادت سے شرفیاب فرمایا اور اپنی بی بی ہوئی لسی بطور تبرک عنایت فرمائی۔ اس دن کی برکت ہے کہ میں سنخودی و نکتہ دانی میں اپنا منہ جس سے ممتاز ہوا اور یہ سب حضرت خیر پوریؒ ہی کی تربیت معنوی اور توجہ باطنی کا نتیجہ ہے کہ نیاز مند کو شہرت عام و بقلے دوام حاصل ہو گئی ہے وگرنہ ”من آثم کہ من دافعت“۔

شواہد سے پتہ چلتا ہے کہ خواجہ امام بخشؒ کی صرف آٹھ سال کی عمر تک ان کے پیر روشن ضمیر یقید حیات رہے۔ شگفت آور ہے کہ انہوں نے اتنی چھوٹی عمر میں ہی اس قدر کتب فیض کر لیا کہ اعلیٰ و ارفع روحانی مراتب و درجات پر فائز ہو گئے۔ آپ اکثر خواب و بیدار فی میں اپنے مرشد حقیقی خواجہ خدابخشؒ کی زیارت سے شرفیاب ہوتے اور سلوک و تصوف کے معاملات میں ان سے راہنمائی حاصل کیا کرتے تھے ”محزن حیرت“ و ”کلمن ابرار“ میں اس نوع کے متعدد واقعات خود بقلم امام بخشؒ منقول ہیں۔

اس مختصر تذکرہ میں اس کی گنجائش نہیں ہے۔ البتہ یہ امر خالی از دلچسپی نہیں ہے کہ ۱۲۶۶ھ میں حافظ علامہ ذوق نے فرزند ارجنہ کو جناب قبلہ عالمؒ کے مزار تشریف پر

لے جا کر روضہ کے اندر صورتِ تلقین و ارشاد و اجازت تحریر محبت فرمائی اور خیرۂ خلافت و خلعتِ معولہ کے بارے میں کہا کہ وہ آپ کو اپنے شیخ سے ملے گا۔ اس غرض سے آپ کو حضرت خواجہ خدابخشؒ کے عرس پر خیر پور روانہ کر دیا۔ وہاں عبدالحق خاں افغان جو حضرت خیر پوریؒ کا راسخ الاعتقاد و صاحبِ نسبت غلام تھا، کی وساطت سے مزار پر حاضری و بوسہ زنی کے وقت زر کنار سنگی اور قیمتی انگوٹھ کا ہر اشارہ مرشد آپ کو پہنایا گیا۔

خواجہ امام بخشؒ نے خدماتِ علمی و ادبی و دینی و عرفانی کی ارزانی کے بعد ۱۳۰۰ھ میں وصال فرمایا اور تاجِ سرور میں اندرونِ آستانہ عالیہ حضرت قبلہ عالم، روضہ مقدسہ کے متقل مغربی جانب اپنے والد ماجدؒ کے پہلو میں مدفون ہوئے۔



نگران اعلیٰ ترتیب ترجمہ مکتوبات شریف

حضرت الحاج خواجہ میاں کریم بخش صاحب دامت برکاتہ

از پروفیسر افتخار احمد چشتی

شجرہ نسب :-

حضرت قبلہ حاجی کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کا شجرہ نسب یوں ہے :

۱۔ قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۲۔ حضرت خواجہ نور احمد مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۳۔ حضرت خواجہ غلام فرید مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۴۔ حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۵۔ حضرت خواجہ کریم بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۶۔ حضرت خواجہ محمد عارف مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۷۔ حضرت خواجہ حاجی محمد غوث مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

۸۔ حضرت خواجہ حاجی کریم بخش مہاروی دامت برکاتہ

ولادت :- آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی حضرت خواجہ محمد غوث مہاروی

رحمۃ اللہ علیہ ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے دو فرزند عطا فرمائے۔ بڑے حضرت خواجہ کریم بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

اور دوسرے میاں غلام رسول مہاروی رحمۃ اللہ علیہ۔ حاجی کریم بخش صاحب کی ولادت باسعادت

۲۸ ذوالحجہ ۱۳۲۵ھ کو ہوئی۔

تعلیم :- تعلیم کا آغاز عربی قاعدہ سے کیا۔ دس پاروں تک قرآن پاک کی

تعلیم جناب حافظ محمد بخش سے حاصل کی۔ اس کے بعد جناب سید فیض محمد شاہ صاحب

سے پڑھنا شروع کیا۔ قرآن پاک ختم کیا اور اردو کی کتابیں پڑھیں۔ اس کے بعد فارسی شروع کی۔ فارسی تعلیم زلیخا اور تحفۃ الاحرار تک حاصل کی۔ صاحب موصوف ہی سے عربی تعلیم کا آغاز کیا۔ ابتدائی عربی تعلیم میں صرف و نحو کی تعلیم شرح ملاحجامی تک حاصل کی۔ فقہ میں کنز الدقائق تک بھی جناب شاہ صاحب سے ہی تعلیم حاصل کی۔

بعد ازاں حضرت مولانا حافظ الہی بخش صاحب (ساکن شہر فرید) سے نحو، فقہ، اصول حدیث، ادب اور معانی کی تعلیم تکمیل کی حد تک حاصل کی۔ تفسیر جلالین شریف اور مشکوٰۃ شریف بھی صاحب موصوف سے پڑھیں۔ بعدہ حضرت مولانا محمد امیر صاحب ظلہ العالی (ساکن جیلاواہن) سے دورہ حدیث کیا اور بقایا کتب کا استفادہ بھی کیا۔

دستار بندی :-

ان علوم سے فارغ ہونے کے بعد حضرت قبلہ عالم خواجہ نور محمد ہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے سالانہ عرس کے مبارک موقع پر محکم دودھ کو پہلی محفل میں ختم سماع سے قبل مولانا حافظ الہی بخش صاحب نے آپ کی دستار بندی کی۔ حضرت میاں نور بہانیاں محمودی ہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے خطبہ اعزاز پر پڑھا۔ حضرت میاں صاحب اس وقت ابھی سجادہ نشین نہیں بنے تھے۔ اس وقت درگاہ معلیٰ کے سجادہ نشین حضرت خواجہ محمود بخش ہاروی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔

بیعت و خلافت :-

آپ کی بیعت ارادت آستانہ عالیہ سلیمانہ کے تیسرے سجادہ نشین حامی چشتیاں حضرت خواجہ محمد حامد تونسوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہوئی۔ آپ کے والد گرامی نے آپ کو چار سال کی عمر میں ہی حضرت خواجہ محمد حامد سے بیعت کرا دیا۔ علوم باطن کی تحصیل اور روحانی تربیت اپنے والد گرامی حضرت خواجہ محمد غوث ہاروی سے حاصل کی اور اپنے مرشد طریقت حضرت خواجہ محمد حامد تونسوی سے بھی بیکر خلافت و اجازت کا شرف اپنے والد گرامی سے حاصل کیا۔

محاسن :-

حضرت مہاروی میں آپ کا ایک خاص مقام ہے۔ آپ عالم باعمل ہیں اور صاحب شریعت و طریقت بھی۔ اپنے مشائخ کرام اور آباؤ اجداد کے نقش قدم پر چلتے ہوئے تبلیغ دین اور توسیع سلسلہ کے لئے کوشاں رہتے ہیں۔ مریدین کی کثیر تعداد سلسلہ عالیہ میں داخل ہو کر آپ سے روحانی تربیت حاصل کرتے ہیں۔ آپ دور و دراز علاقوں میں تشریف لے جا کر تبلیغ و ارشاد کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں۔ ہلندہ دور و نزدیک آپ کا فیض جاری ہے۔ حج و عمرہ و زیارت کی سعادت بھی حاصل کر چکے ہیں۔ فیض، مشائخ چشت کی خانقاہوں کی زیارت اور عمریں مبارک میں شرکت بھی آپ کا معمول ہے۔

علمی ذوق :-

علمی ذوق و شہ میں پالیدہ ہے۔ حضرت خواجہ امام بخش مہارویؒ کے علمی ورثہ کے آپ ہی مالک ہیں۔ آپ نے مخزنِ چشت کے ترجمہ میں بہت دلچسپی لی تھی اور پورے ترجمہ پر نظر ثانی بھی فرمائی تھی۔ اب کتبہات کے ترجمہ کی اشاعت بھی آپ ہی کی نگرانی و سرپرستی میں ہو رہی ہے۔ مشائخ کرام کی تعلیمات کو اہل سلسلہ و اہل علم و ملت پہنچانا آپ کا مشن ہے۔

اولاد :-

آپ کو اللہ تعالیٰ نے چار فرزند عطا کئے ہیں۔ سب سے بڑے حافظ محمد سعید صاحب دوسرے ڈاکٹر محمد مسعود صاحب۔ تیسرے میاں محمد اجمل صاحب اور چوتھے میاں محمد ظفر صاحب حافظ محمد سعید صاحب اور میاں محمد اجمل صاحب زین کے انتظام اور اہل سلسلہ کی تربیت و خدمت میں مصروف رہتے ہیں۔ جبکہ ڈاکٹر محمد مسعود صاحب اور میاں محمد ظفر صاحب سرکاری ملازمت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ صاحبزادگان عالی مقام کو اپنے بزرگوں کے مقامات

عطا فرمائے۔ آمین۔

نکتہ خاص :-

اس خاکسار نے آپ کی خدمت عالیہ میں ایک خط لکھا کہ بڑا محرم اپنی زندگی کے چند حالات اور کوائف عطا فرمائیں تاکہ میں کتاب میں شامل کر سکوں۔ آپ چونکہ کمزور تھے اس ترجمہ کے محرک، سرپرست اور نگار ہیں، اس لئے آپ کا ذکر ضروری ہے۔ آپ نے میرے اس عرض کا جو جواب ارسال فرمایا، وہ قابل غور ہے۔ آپ نے تحریر فرمایا :

”دعا گو کے بارے میں کچھ دیکھنے کی ضرورت نہیں۔ بس قبلہ عالم کا ادنیٰ خادم ہوں اور خواجہ امام بخشؒ سے پانچویں پشت میں ہوں۔ بس اتنا ذکر ہی کافی ہے۔“

اللہ اللہ کیا مقام مجزول کھسار کے۔ اور کیا مقام فقر ہے۔ نبی صیب و علیؑ کے اللہ تعالیٰ آپ کا مبارک سایہ تادیر اہل سلسلہ و اہل خاندان کے سروں پر قائم رکھے۔ آمین ثم آمین۔



مکتوباتِ مہاروی

اردو ترجمہ
(۲۶ مکتوبات)

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بجہ حمد اس خداوند لاشریک کے لئے جس نے قسم قسم مخلوقات اور رنگ بزرگ موجودات میں سے حضرت انسان کو اپنی کامل نوازش سے احسن تقویم یعنی اچھی صورت میں پیدا کیا۔ اور اسے بیش بہا شال عنایت سے صراطِ مستقیم کی ہدایت بخشی اور اس کے وجود کو ”إِنِّي جَاعِلٌ فِيهِ آيَاتٍ خُفْيَةٍ“ (یعنی میں زمین میں نایب بنانے والا ہوں) جیسی خلعت خلافت عطا کر دی اور ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ (یعنی ہم نے اولادِ آدم کو کرامت و بزرگی عطا کی) کا تاج کرامت پہنا۔ کہ اس کے سر کو بلند کر دیا۔ فضل و کرم کمال ہے کہ انعام فرمایا تو الْإِنْسَانَ مِرَادًا الرَّحْمَنِ کا یعنی انسان رب کا آئینہ ہے اور الْإِنْسَانُ يَتَرَفَى وَأَنَا مُسَوِّدٌ کہ انسان میرا راز ہے اور میں اس کا راز ہوں۔

چوں انسان جابِاعِ اسما برآمد

گسرامی گوہر از دیا برآمد

جب انسان تمام اسمائے الہی کا جامع بن کر نمودار ہوا تو دریائے معرفت کا قیمتی موتی بن کر باہر آیا۔

پس نقصان سے بیزبان اور بیان سے قاصر قلم اُس منت والے اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ربِّ کو یلیم کی فراواں اور بے پایاں کرامت کی طرح ایسی شرح اور وضاحت کرے جو تقریر و تحریر کے احاطہ میں آسکے؟

(سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَا عَلَّمْنَا أَنْتَ الْوَعْدُ الْحَكِيمُ) (پارہ آٹھ سورۃ البقرہ نو ۲۷)
پاک بے تجھے ہمیں کچھ علم نہیں مگر جناتوں نے ہمیں سکھایا بیشک تُو ہی علم و حکمت

قَالَ هُنَّ - (مترجم)

من چوں شکر کنم کہ ہر نعمت تو اُم !
نعمت چہ گوہ شکر کند بر زباں خویش
و صفت چہ کند زباں عا جز
برتر شدہ ز وہم و ادرا کے !!

میں کس طرح اور کیسے شکر بجالاؤں جبکہ میں ہر تن تیری نعمت ہوں اور نعمت اپنی
زبان سے شکر ادا نہیں کر سکتی۔ یا اللہ کریم ! عاجز کی زبان تیری صفت کس طرح بیان
کر سکتی ہے تو تو وہم و ادراک سے بھی بلند و بالا ہے۔

لا محدود درود و سلام اس محبوب محمود کے لئے جس کے باعث کائنات
وجود میں آئی اور جو جمیع ممکنات کیلئے علت نمائی ہیں کہ "فَوَلَّكَ لَمَّا خَلَّصْتَ اللہُ فَلَاحُکَ"
اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو پیلا نہ کرتا "فَوَلَّكَ لَمَّا اَظْهَرْتَ النُّبُوۃَ اَکْرَابُ"
تشریف نہ لاتے تو میں اپنی شان ربوبیت کا اظہار نہ کرتا
اس کی شان میں فرمایا :

محمد گر نبودے کس نبودے !

نبودے ہر دو عالم را و نبودے !

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ ہوتے تو انسان نہ ہوتے بلکہ دونوں جہان نہ ہوتے۔

و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نور کز نور پا پیدا

زین از حجب او ساکن فلک در عشق او شیدا

اگر نام محمد را نہ یاد دے شفیع آدم

نہ آدم یافتہ توبہ نہ نوح از غرق بچید !

اس مقدس نور مبین پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو جس سے دوسرے نور پیدا کئے گئے

اور زمین کو اس کے حکم سے سکون ملا اور آسمان اس کے عشق میں مرگواں پھر رہا ہے۔ اگر

حضرت آدم علیہ السلام، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نامی شفاعت میں نہ لاتے تو نہ آدم کو توبہ کی توفیق

ملتی نہ نوح کی کشتی غرق ہونے سے نجات پاتی۔

اللہ اللہ! حضور پاک صاحبِ لولاک کی مدح و نصرت، (کما حقہ ادا کرنا) کوہ قاف کو
سوئی سے گزبانے اور جنگل کی ریت کو پیلانے سے بھر تول کرنا پنے کے مترادف ہے۔

نہے سرش شرف بتاج لولاک طفیل است معتز چہ نوری و خاکی
ظہور کرو چو نورت بحسوة آدم! شد ساجد تو ساکنان افلاک
عروج کرو چوں نورت معراج افلاک ملا حکیمہ کرد میل فتراکی!
ز شرح صدر تو آمد عیان الم شرح زو صف حسن و جمال تو ما عرفنا کی
بیابانہ احزان من بلطف و حکم کہ بے تو میگذرد روز و شب بغنا کی
ثنائے حسن و جمال چہ میکند عاجز کہ برتر است ثنائت ز حد ادراکی

کیا خوب آپ کا تبر مبارک! جس پر لولاک کا تاج زیب شرف رکھتا ہے نوری و خاکی
کُل مخلوق تیرے طفیل عزت یاب ہے۔ جب تیرا مقدس نور، حضرت آدم علیہ السلام کے وجودِ باطن
میں جلوہ گو ہوا تو آسمان میں رہنے والی مخلوق، سجدہ میں گر گئی۔ جب نور مبارک آسمان کی سیڑھیاں
پڑھ گیا تو تمام فرشتے تیری سواری کے لگام تھامنے لگے۔ سورۃ الم نشرح، تیرا شرح صدر اور ما عرفنا ک
حق معترفیات تیرے حسن و جمال کا وصف ہے۔

اے اللہ کے حبیب! میرے نبی خلیفہ میں براہِ لطف و حکم تشریف لائے کہ آپ کے بغیر
میرے دن بڑی بے چینی سے گزرتا رہے ہیں۔ عاجز بندہ تیرے حسن و جمال کی کیا تعریف کرے
اللہ تیری تعریف میری حیا و دراک سے بہت پر ہے۔

اللہ تعالیٰ آپ پر درود و سلام فرمائے اور آپ کے فضل و حکم والے تمام اہل اور ازواج
طہرات پر اور مجاہد اصحاب کوام پر بھی جنہیں ہدایت کے ستارے ہونے کا شرف حاصل ہے۔
حدیث شریف میں ہے:

اصْحَابُ كَالنَّجْمِ بَابِهِمْ اَقْتَدَيْتُمْ اِهْتَدَيْتُمْ (مشکوٰۃ شریف)

(میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی کو مقتدا و رہنما بناو گے یقیناً
ہدایت پاؤ گے)

اور تمام اہل امت محمدیۃ البین و تبع البین پیروکار مجتہدین، خلفائے عظام مشائخ کرام

ان سب پر اللہ تعالیٰ کی خوشنودیاں ہیں جب تک کہ دن اور رات رواں دواں رہیں۔

اما بعد! رب العزت، فَعَالٌ لِّمَا يُؤْمَدُ کے نطف و کرم پر نازاں، فقیر بے مروت و سامان
امام بخش بن حضرت حافظ علامہ فرید عفا اللہ عنہما، عرض گزار ہے کہ جناب قبلہ عالم و عالمیان برگز
جہان و جہانیاں وصف و بیان سے مستغنی استیاد و ادینا حضرت خواجہ نور محمد مہاروی نور اللہ علیہ
کے عالیشان خاندان میں سے کچھ لوگوں نے اس علم بیدام سے التماس کی کہ کچھ ایسے پُر تاثیر
مقالات جس کی اس وقت ضرورت ہے، لکھ دیئے جائیں تاکہ خاص و عام، ان سے بہرہ ور
ہوں۔ چونکہ رنگین عبارت اور مضامین عجوبہ سمجھے جاتے ہیں، اشارے میں مقالہ "قلوبہ کنامیرہ"
استطاعت میں کہاں؟ ناچار لیت و لعل کرتا رہا۔ مگر وفادار اور صاف دل دوستوں نے مجھ
خاندان عالیہ کا ساتھ دیا اور اس فقیر کی معذرت کو دیکھ کر عتقاد سمجھے۔

تو کبھی شاعر کے قول کے مطابق:

کنونت کہ امکان گفتار ہست !

بگوئے برادر بلفظ و خوشی !

کہ فردا چون بیک اجل درسد

بحکم ضرورت زباں در کشی !!

کہ اے بھائی جب تک تجھے بولنے کی طاقت ہے خوشی سے ہلستا رکھ کل کو جب
موت کا پیغام پہنچا تو زباں خود بخود بند ہو جائے گی۔

بندہ نے سب دوستوں خصوصاً خاندان عالیہ کی دلازاری سے بچتے ہوئے مقالات
مستودات کی قلمبندی پر کمر ہمت باندھ لی جبکہ اس دور میں تصنیف و تالیف راہ صواب کے خلاف
اور اولوالالباب کی ہلے کے برعکس بھی ہے۔

وجہ یہ ہے کہ سخن کی پیر کھڑکھنے والے سخن دان اور حوصلہ افزا تحسین گو، گوگ اس وقت
مذیلے خانی سے کوچ کر کے اگلے جہان کو سدھار گئے ہیں اور ان کے نشیمن اس طرح کے لوگ
ان کی مسند پر بیٹھے ممتاز و سرفراز سمجھے جانے لگے ہیں جو بوجہ کم علمی اور بوجہ نافی زبان طعن دراز کرتے ہیں
اور حق و باطل میں امتیاز نہیں کر پاتے جس کے نتیجہ میں ان سکین کا عکسین دل ڈر اور خوف

محسوس کرتا ہے۔ مثل مشہور ہے، مَنْ صَفَّ قَدَّ اسْتَصْفَّ (جس نے کچھ لکھا وہ نشانہ بنایا) لیکن وقت و حالت کا ضروری تعاضل ہے کہ ضروریاتِ دین و اسلام کو تحریر کی شکل میں لایا جائے۔ اس لئے میں نے ذہنِ نارسا اور دلِ ناقص میں آئے ہوئے مضامین کو سوال و جواب اور مکتوب و مراسلہ کی صورت میں لکھنا شروع کیا ہے۔ محض اس اُمید پر کہ میری نیت، صرف ثواب کا حصول اور اللہ و رسولؐ کی خوشنودی ہے۔ لہذا طعنِ بازوں کا عتاب و سرزنش بھی صواب ہے۔ اللہ تعالیٰ کی عنایت اور بے انتہا رحمت سے سچی اور سچی اُمید ہے کہ میری اس کاوش کا مطالعہ کرنے والے جب اس میں معاشرت کا حسن اور آدابِ معاشرت پائیں گے۔ لفظی اور سماجی مقصد و مراد جیسے پھول اور ظاہری باطنی مقصودِ حقیقی جیسے پھل، چُن لیں گے تو یقیناً ان کے دل و ماخِ ان پھلوں اور پھولوں کی لذت و خوشبو سے آشنا ہو کر مجھ بے چارہ نابکار کو دُعاؤں خیر سے یاد و شاد فرمائیں گے کہ اللہ تعالیٰ بَلَّ شَاہِ میرے اسلاف و اخلاف کو دونوں جہان کے مقاصد و مطالب سے بھرپور نواز دے اور زلزلے کے مکرو فریب سے محفوظ رکھے۔

ازلِ لم یزلِ سعادت اور عافیت نصیب فرمائے آمین

از خداجز عافیت چیز ہے خواہ!

یک دعا ہست و ہزاراں مدعا!

اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگ اور بس بظاہر یہ ایک دُعا ہے مگر اس میں ہزاروں مدعا مضمر ہیں۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَهُوَ الْهَادِي إِلَى الصَّوْطِ الْمُسْتَقِيمِ

يَلُوحُ الْخَطْبُ فِي الْقُرْطَانِ دَهْرًا!

وَكَا تَبَّ رَمِيمٌ فِي التَّسَابُّ!!

کاغذ پر سیاہ حروفِ مُدَوّن و جاتے ہیں مگر لکھنے والے مٹی میں مل جاتے ہیں۔

نوشتہ بماند سیاہ بر سفید!

نویسنده را نیست فرط اُمید

غرضِ نقشبیت کز ما یاد مساند !!

کہ ہستی رائے عظیم بقائے

مگر صاحبِ دے روزے برہمت :

کنند در حالِ این عاجز و عاٹے :

نقشِ وزگار کا مقصد یہ ہے کہ ہماری یاد رہے کیونکہ چراغِ سحری کا کیا بھر دوسرے ممکن ہے
کسی دن کوئی ایک صاحبِ دل ترس کھاتے ہوئے اس عاجز کو دُعا ئے خیر دینے آجائے
زبہ سے نصیب :

محمد

قادربے چوں بے شبہ اور بے نوری کی بارگاہ بلا اشتباہ کی مدحت و منقبت کے
وسیع و عریض میدان میں بلاغت بھری حمد و ثناء کرنے والوں کے گھوڑے لگا گئے بے اُلو
نشان ذات کیلئے مدح کرنے والوں کی فصاحت بھری زبانیں گنگ ہو گئیں اور کہہ دیا ماعز فکائی
حق معترفیک کہ ہم تجھے نہیں پہچان پائے جس طرح تجھے پہچاننے کا حق ہے

توان در بلاغت سبحان رسید!

نہ در کُنہ زیچون سبحان رسید!

بلاغت میں ترقی کر کے انسان سبحان بن وائل کا مقابلہ کر سکتے ہیں مگر اس بے مثل
بے مثال ذات پاک کی حقیقت تک رسائی نہیں پاسکتا۔

یہی وجہ ہے کہ حضور پاک صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشرف المخلوقات
برگزیدہ کائنات ہو کر اللہ پاک عز سبحانہ کی بارگاہ میں عرض کیا کرتے الہی لا احصی ثناء علیک
انت کما اثنیت علی نفسك۔ یا اللہ! ہم تیری ثناء کا احاطہ نہیں کر سکتے جیسی کہ تُو نے اپنی
ثنا فائلی کسی کے پاس قدرت کہاں کہ اپنی خوش الحان تقریر اور شرح و بیان سے بھری جوئی تجزیر
کے باوجود وہاں دم مار سکے؟

دور از عقل و قیاس و حیث افکار ما
زائد آنجانبے پرست این ملائکہ غیب را
یک نہ قابل دیدار تو بنسار
مرتفع گردوز عالم این ہر تکرار ما
بست پیدا در جہان از شامت پذیرا
رخت بند وین و غرو سحر و زار ما

اے غنی از تہمت انکار و از اقرا ما
کے پیرو دروائے اوج تو شبہا ز فکر
پر تو حسن و جمالت در عیانت و عیان
مگر بافتا دو دولت مے دبی با احوال
اعتبارات و اضافاتی کہ سادہ سے شغور
مگر نقاب زلف از زسار خود دور انگشتی

نور اسرار نہان چوں گنج اندک گنج غیب در مثال عاجز آمد مخزن اسرار

اے اللہ تو ہمارے اقرار اور انکار سے غنی ہے۔ ہماری عقل و قیاس اور ہماری فکر و گمان کے احاطہ سے دور ہے۔ ہمارا شاہیناز فکر تیری بلندی تک کیونکر پرواز کر سکتا ہے جہاں تو ہے وہاں ہمارا اڑنے والا پرندہ بے پروا ہو کر رہ جاتا ہے۔ تیرے حسن و جمال کا عکس عیان در عیان ہے مگر ہماری آنکھیں تیرے دیدار کی قابلیت نہیں رکھتیں۔ یا اللہ اگر تو بہتر فرقوں کو اپنے وصل وصال کا جام پلا دے تو اس عالم میں سب جگڑے ختم ہو جائیں گے یہ اضافاتی اور تعلقاتی اعتبارات ہمارے پنہار کی شامت سے، دنیا جہان میں اٹھ کھڑے ہوئے ہیں۔ ورنہ اگر تو اپنے رخسار سے زلف کا نقاب الٹ دے تو دینی و دنیوی تسبیح و نثار رختِ صفر باندھنے پر مجبور ہو جائیں۔ غیب کے ایک کونہ میں، خزانہ کی طرح میرے اسرار چھپا ہوا راز تھے اور اب بشکل عاجز مخزن اسرار بن کر ظاہر ہو گئے ہیں زبان کی جسارت جو کہ سرسبز نقصاں ہے بہتر ہے کہ اس سے خاموش رہا جائے۔

عاجز بہ لب باغی زبان را بدہاں بند
کین شمر ز مخزن اسرار نہان است

اے عاجز اپنی زبان کو منہ میں بند رکھو کہ یہ اسرار مخفی رازوں والے خزانہ سے تعلق رکھتے ہیں اور ان سے چپ رہنا ہی بہتر ہے۔

اے اللہ کریم! تو نے محض اپنے فضل و کرم سے ہزار ہا گمراہ درگمراہ لوگوں کو سیدھی راہ پر گادیا اور ان پر رحمت و برکت کے دروازے کھول دیئے ان کے خلوت خانہ دل کو نور ایمان کی تجلی سے روشن کر دیا اپنی بے حد شفقت و عنایت کے طفیل راہِ دل لوگوں کو وہیں احسن من اللہ، صِبْغَتِ کے رنگ میں رنگ دے کر منقش کر دیا اور ان پر احسان و عرفان کی نوازش کر دی جو کہ عبارت ہے: ”اَلْاِحْسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ سَاَنَکَ تُوَاذُ

فَاَنْ تَسْمَعَ تَاَمْرًا مَّرَاةً فَاَنْ تَذَکَّ“ سے (مشکوۃ المصابیح باب الایمان) احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ تو اسے دیکھ رہا ہے اور اگر تو اسے دیکھ نہیں سکتا تو سمجھ لے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔

اے اللہ کریم! اپنے بے پناہ لطف و کرم کا صدقہ، اس خاکسار ذرہ بمقدار عاجز کو
بھی اپنی ذات تک پہنچانے والی راہ پر لگا دے دینا وہی حرص اور ہوا و ہوس سے نجات
دے کر بلند مراتب اور عظیم مقصد تک پہنچا دے۔

یارب برہانیم ز حسراں پر شود
راہے دایم بسوئے عرفاں پر شود
بس گجر کہ از لطف مسلمان کردی
یکت گجر و گرجی مسلمان چہ شود

اے پروردگار اگر مجھے (مشاہدہ و مکاشفہ کی) محرومی سے بچالے تو تیرا کیا جائے گا؟
معرفت کی راہ پر لگا دے تیرے کرم سے بعید نہیں۔ تو نے اپنے لطف و کرم سے بہت
سے کافروں کو مسلمان بنا دیا۔ ایک اور کافر کو بھی حقیقی مسلمان بنا دے تو تیرا کیا جائے گا؟

عاجز اطول زباں در مذہب این عاشقان
نیرت جاشن ہوش کن واللہ اعلم بالصواب

اے عاجز ہوش میں رہو عاشقوں کے مذہب و مکتب میں زبان درازی اچھی نہیں
(خاموشی سے کہ دو) واللہ اعلم بالصواب۔

نعت

بجناب رسالت مآب سرور کائنات مفرج موجودات سالار مرسلان رحمت عالمیان
صفوت آدمیان تتمہ دور زمان شفیع عاضیان قرۃ عین العباسیان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ تَوْرٰی (مدارج النبوت جلد ۲ صفحہ ۲) اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے
سیر النور پیدا کیا کُنْتُ فَبَدَأَ اٰدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْبَطْنِ (میں تب بھی نبی تھا جب آدم پانی اور
مٹی میں تھا) آپ کی شان ہے دَنْ فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی (انجم رکوع ۱)
دراصل آپ کا مکان ہے اور آنکھوں کیلئے فرس رہے مَآذِ اَعْبَاصٍ وَمَا طَفَعِي سَاتِ اَمَانِ
کی ٹیڑھیاں اور عرشِ اعظم آپ کیلئے فرس رہے ہیں، جمیع انبیاء اور مرسلین، روح الامیں
بھی کائنات، آپ کے آفتابِ وجود سے فیضانِ وجود حاصل کر رہے ہیں۔

موسىٰ بجوہ طور شہا رفعت شنید

عیسیٰ مبشرًا بکت یا سید الورعی !

اے سیدِ دو عالم! حضرت موسیٰ کلیم نے تیری رفعت شان کوہِ طور پر سنی اور حضرت

عیسیٰ (تمام عمر) تیری آمد آمد کی بشارت دیتے رہے۔

والفضلی وصف بخورے رسولِ عربی	شرح والیتل زگیسٹے رسولِ عربی
کرد از ایزو چوں سرمه مانا غبچشم	مست شد ز گس جاوہ رسولِ عربی
نقطہ وحدت افزاخت چوں گوشت علیل	الف قامت دلجوئے رسولِ عربی!
قرنی باغ بنان از پئے امید وصال	میکند نغمہ کو کوئی رسولِ عربی!
دل و جانم بہ تنگمے جانش حیران	سرم غاک سر کوئے رسولِ عربی
صمیم باد صبا بوئے نریشب آورد	مست شد عاجز از بوئے رسولِ عربی

اے رسولِ عربی! صلّی اللہ علیہ والہ وسلم وَالْفُضْلٰی میں تیرے حسین پہرے کی صفت اُحد
وَاللَّيْلِ اِنَّا لَنُغْشٰی اَب کے خمدار رُغفوں کی تشریح ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جب تیری آنکھوں
میں مَا زَاغَ الْبَصَرُ کا ٹرمہ لگایا تو تیرے حُسن کے جاؤ سے رنگِ مسرت ہو گئی۔ الف کی شکل
وَالاِوَّلِ بھلانے والا آپ کا قد، جب منظرِ عالم میں ظاہر ہوا تو وحدت کا نقطہ عیاں ہو گیا۔ باغ
جنت کی قری، وصل وصال کی اُمید لگائے سیدِ عرب کی محبت میں کو کو کے نغمے اُپسنے لگی ہے
مری جان و دل آپ کے حُسن و جمال کے آرزو مند ہیں اور آپ کے کوچہ کی گرد پر میرا
قربان ہونے کو چاہتا ہے۔

مُصبح کے وقت، مدینہ طیبہ کی خوشبو دار بادِ صبا جب چلتی ہے تو اس پیاری اور صہنی
بھینی خوشبو سے عاجز پرستی طاری ہونے لگتی ہے۔

عالم متور است ز نور محمدی	ظاہر شدہ جہاں ز ظہور محمدی
بخود شود خوشش و از شور خوش	محرم ہر آنکہ شد ز شعور محمدی
فارغ شود ز درد و الم ہائے دو جہاں	ہر کس کی یافت ذوق سرور محمدی
مقبول مے شود بجناب خدا کے	کو پس روان شود بامور محمدی
عاجز ہے فریادِ صلوت صد ہزار	از صدق جہاں و دل بحضور محمدی

نورِ محمدی سے تمام عالم روشن اور ظاہر ہوا اور ظہورِ محمدی سے جہاں عیاں ہوا۔ جو
شخص شعورِ محمدی سے واقف ہوا اُسے اپنی خبر رہی نہ اسے اپنے شعور کا علم ہو سکا۔
سرورِ رسول سے ذوقِ یاب ہونے پر دونو جہانوں کے درد و غم بھول جاتے ہیں۔ رسولِ پاک
کی اتباع و اطاعت کے صدقے، خداوندِ کریم کی بارگاہ میں انسان شرفِ قبولیت پالیتا ہے
بارگاہِ رسالت مآب میں یہ بندہ عاجز ہے دل اور صدق و جان سے ہزاروں درود و سلام
کا یہ ہمیشہ پیش کرتا ہے۔ خدا کرے قبول ہوں۔ آمین ثم آمین۔

کے توام شرح و حشر کذا فیہ رکک
نائد مونس و زیارہ مگر کتب و کتاب
گرجہ در میدان حشر و اصفان نشاقتند
آخرا در ماندگی افتادہ اندر اضطاب

جناب رسالت مآب کی مدح و ثنا قلم کے احاطہ میں نہیں آ سکتی سینکڑوں کتابیں لکھ

ڈالوں تب بھی آپ کے ایک بالِ مبارک کی تعریف و توصیف مکمل نہ ہو سکے۔ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصف بیان کرنے میں بہت سے لوگوں نے حصہ لیا آخر خشک ہار کر بیٹھ گئے۔

جناب باری عزاسمہ نے وَمَلَأْ مُلْكَكَ بِالْعَالَمِينَ کا خطاب فرمایا تو گر وہ درگر وہ مخلوق کو نورِ ایمان سے شرف ملا، ان کے جہالت و ضلالت اُودھ دلوں کو اپنے لطف و کرم سے صیقل کر کے آئینہ کی طرح روشن، صاف اور پاک کیا اور انہیں بے انتہا تجلیات کا مرکز بنا دیا۔ اگر اس خاکسار سنگِ دیوار عاجز پر بھی کرم کی بارش ہو جائے تو الطاف بے نایات سے بعید نہیں۔

یک نظر فرما و مستغنی شوم ز بانای جنس
سگ چوں شد منظور نجم الدین سگناں سرور است

مجھ پر نظر کرم ہو کر دُنیا و مافیہا سے بنے نانا ہوجاؤں یہ سگِ دیوار نجم الدین منظور نظر ہوتے ہی تمام کتوں کا سردار بن کر رہے گا۔ ۷

توجہ تام اور نوازش عام فرمائیے کہ وصل وصال کے خالص پانی سے لوحِ دل عجز منزل، وصلِ کفر غیر اللہ کی تمام آلودگیوں سے صاف ہوجائے اور عنایات بے غایات کا ورودِ سعادت ہونے لگے آمین آمین۔ تو الطاف کو میانہ سے دُور نہیں۔

چرخِ گردِ دے صد پر خندہ پٹے ز قدر رفیعت بدرگاہِ حییے !!
کہ عاجز بنشتے گدا یانِ خیل در آید بدارِ سلامت طفیل

اے بابرکت قدموں جا بے بادشاہ اس جی و قیوم کی درگاہِ عالیہ میں تیرے بلند منصب میں کیا کمی آئے گی؟ اگر مردانِ کامل کے طفیل اس عاجز مسکین کو دارالسلام میں داخلہ دوا دیا جائے۔

یاشیع المذنبین بارگاہِ آورده ام بردرتِ این بارِ پشتِ دوتا آورده ام
چتر رحمت بر کشاد سوئے این عاجز نمکر گرچہ از شرمندگارِ سیاہ آورده ام
لے گہنہ کاروں کے سفارشی آقا! گنہگاروں کا بوجھ تیرے حضور لایا ہوں جس نے مجھے گنہگار

بنادیلہے۔ اس عاجز پر نظرِ کرم فرمائیے شرمندہ ہونے کے ناطے، روتے سیامے کراہوں۔

مولود شریف

اے شہِ ذوالعطا سلام علیک دے مہِ پُرفیاض سلام علیک
برجہ فلک ملک گویان ! اے رسولِ خدا سلام علیک
گفت پیغمبران شب معراج مرحبا سید سلام علیک
بلبلانِ بہشت از سر شوق ! ہمہ نغمہ سرا سلام علیک
ہمہ خاصانِ دہر، ہمجو نجوم : انت بددِ الدجی سلام علیک
ہر دو عالم ز نور تو ظاہر انت نور الہدی سلام علیک
سوئے عاجز ہمیں بلطف و کرم اے شہِ انبیاء سلام علیک

اے جو دو سخا دے بادشاہِ تم پر سلام بہتے روشن ترین چاندِ تم پر سلام ہوں۔ تمام آسمانوں پر فرشتے کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ کے رسول تم پر سلام ہوں۔ معراج کی رات انبیاء علیہم السلام نے آپ پر سلام پیش کئے۔ شوق میں آکر بہشت کی بلبلوں سلام علیک، ملکیت گمایا کرتی ہیں۔ زمانے میں کائنات کی مخصوص مخلوق (انبیاء علیہم السلام) ستارے ہیں اور تم چودھویں کا چاند ہو۔ اے ہدایت کے نور، دو جہان تیرے نور سے ظاہر ہوئے ہیں۔ آپ پر درود و سلام اے شہِ انبیاء ! اس عاجز پر بلطف و کرم کی نظر فرمائیے۔
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

اللہ تعالیٰ کی بے انتہا رحمت اور امانی گرامی درود و سلام ہوں جگر گوشہ رسول پر، اولادِ امجاد پر اور ازواجِ مطہرات رضوان اللہ علیہن پر جو مومنین کی مائیں ہیں اور اصحابِ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر جو عالمی مرتبت، ہدایت والے آسمان کے ستارے ہیں اور جمیع بیروکاران اور دینِ مستبین کی نایت کرنے والے تابعین اور تبع تابعین اور ساری امتِ محمدیہ اجمعین پر اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت خاص اور ساری نازل فرمائے آمین آمین

مکتوب ۱

بمختور فیضی گنجور، پیر روشن ضمیر، واقفِ مواقف، شریعت، سالکِ سالک،
طریقت، عارفِ معارفِ حقیقت و معرفتِ قبلہ عالم و عالمیان، مخدومی
و مرشدی حضرت صاحبِ دامت برکاتہ

بندہ خاکسارِ قدحہ بمقتدارِ بدکردارِ گنہگار، از کردہ خویش شرمسار، عاجز شرمسار عاجز زار
آدابِ نیاز مندانه اور کردہ نشاتِ مستندانہ بجا لاکر عرض رسانا ہے۔

غریب نواز جس دن سے بندہ بشاشتِ کم نصیبی و طالعِ دون و بختِ نگوں و ایامِ
برقلمون آنحضرت پر نور سے دور و منحور ہر لمحہ و ہر آن حیران و سرگردان ہوں۔ موردِ مگس کی طرح
افسوس سے باتھل رہا ہوں کہ مٹے کیا تھا اور کیا ہو گیا۔ اب تو بن دے قرار ہے اور
اچڑا ہوئے۔ گویا اب کے چکر میں ہے اب مای کی طرح تڑپ تڑپ کر رہ گیا ہے۔

برومِ دعا مانے کسم پڑ خاک کے عالمِ جبین؛

جمع کن یا حضرتیم یا جامع المتفرقین؛

نہرِ خطِ مٹی پر مانتا گھر گھر کو دعا کیا کرتا ہوں کہ اسے پھٹے ہوؤں کو جمع کر دے
مجھے بھی اپنے مرشد سے ملا دے۔

تادینِ کالبدِ روح روانِ خواہد بود؛ مرغِ عالمِ بسوئے پیرِ حراں خواہد بود

علقہ بندگش گشتِ جو شرمِ نازل؛ پچھانِ آباءِ معلقہ آن خواہد بود؛

ہر سحر شام بامید وصال گل رخ
محبوبیل دل من زجر زنان خواہد بود!
گر مددگار شود گردش ایام من
دست و دامن آن جان جهان خواہد بود
آخر اے مہر وفا پردہ ز رویت بکشا
تنبکھے چشم پر بہت نگران خواہد بود
عاجز از جوہر صنم نال و فریاد مکن
کہ دلدار گہے میل کنان خواہد بود

جب تک میرے بدن میں روح ہو تب تک میری جان پرندہ بن کر اپنے پر پر مشد
کی طرف اڑا کر جاتی رہے گی۔ ازل سے ان کی غلامی کا حلقہ گلے میں ڈالائے۔ انشاء اللہ
تعالیٰ ابد تک حلقہ بگوش ہو گا۔ محبوب کے بل جانے کی اُمید میں ہر صبح و شام، میرا دل
بیل کی طرح زار و قطار رہتا رہے گا۔ اگر گردشِ اِلم میری مدد کر پائی تو میرا ہاتھ اپنے
محبوب کا دامن تمام لے گا۔

اے میرے وفادار محبوب! اپنے رُخ سے پردہ اٹھا دیجئے۔ کب تک میری بیکار
آنکھیں چشم براہ ہیں گی؟

اے عاجز محبوب کی جو رہنمائی کا شکوہ زبان پر نہ لا۔ شاید کبھی وہ محبوب مائلِ کریم
ہوں! چونکہ بندہ آپ کے زیر سایہ بیٹھنے والاں سے دور مرتد و خوشی سے اہجر ہے
اس لئے آنجناب سے مبارک دعاؤں کی توقع کے ساتھ ذیل نیاز مندانہ تحریر کے
ذریعہ عرضِ بجنور ہے۔ چونکہ میری تمام دینی و دنیاوی حاجات کی تکمیل و تمسک اُنوالِ شان
کی توجہ قلبی پر موقوف ہے اس لئے اگر آپ کی توجہ اس عاجز کے شامل حال ہو جائے تو
دینی و دنیاوی اور ظاہری و باطنی ہر قسم کی معروضات آپ کے حضور کھجیجا
کروں اور آپ کی طرف سے جوابِ با صواب کی آمد آمد میرے لئے مفید ہوگی اور
ساتھ ہی آپ کی تحریرِ آسمان سے نازل شدہ وحی مجھ کو حفاظت میں رکھو گا۔

سایہ اتکم مبادا از سرا!

بسط الشغلکم ابدًا !!

اللہ دے آپ کا سایہ جا پایہ، ہمارے سروں پر ہمیشہ۔ ہمیشہ کیلئے برقرار رہے
آمین ثم آمین۔

جواب ①

اے فرزندِ ارجمند سعادت مند بخت بلند احوال اللہ عمرک۔

بعد از سلام سنت خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم واضح راے عالی ہو کہ آپ کا فرحت بخش خط اس فقیر کی نظر سے گزرا بہت خوشی ہوئی اور درج شدہ کوائف پر کما حقہ اگاہی ملی۔

برخوردار! بے رُودریا فقیروں کا طریق ہمیشہ دعائیں دیتے رہے چنانچہ ہر لحظہ اور ہر وقت صبح و شام دعائیں دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ شانہ اپنی درگاہ بلا اشتباہ میں سے سب کے مقاصد داریں اور مطالب کو زمین پورے فرماوے اور ایزد سبحانہ تعالیٰ آپ سب کو اس فسادِ دور کے مکروہات سے محفوظ اور اپنی نصرت و حمایت میں مبسوط و مضبوط رکھے۔ آمین۔

آپ نے مفارقت و جدائی کے باعث اپنی پریشان حالی کا ذکر کیا ہے جبکہ بزرگوں کا کہنا ہے کہ دور رہنے والے کامل حضرات باخبر ہوں تو ہر وقت آنکھوں کے سامنے ہوتے ہیں اور نزدیک رہنے والے دل کے اندھے ہوں تو وہ (نزدیکت رہتے ہوئے بھی) دور ہیں۔

در راہ عشق مر خد قرب و بعد نیست

مے نیمت عیان و دعائے فریست

عشق کی راہ میں دور و نزدیک کے مہلے آتے نہیں۔ میں تجھے برباد دیکھتا اور

دعائیں دیا کرتا ہوں۔

قربِ روحی تو وارم و بُعدِ بدنی!

سچوں در دور نبی خواجہ اویس قرنی

یہ جسم اگرچہ آپ سے دُور ہے مگر مجھے روحانی قرب نصیب ہے جیسا کہ
 نبی کریم علیہ السلام و التسلوہ و التسلیم کے مبارک زمانہ میں خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ تھے۔
 ہمارے خاندان میں ظاہری علم کا حصول شرط اول ہے۔ اگرچہ باطنی علم ظاہری علم
 پر فضیلت رکھتا ہے مگر نوآموز طالب علم کے لئے ظاہری علم سیدھی راہ ہے بشمول
 عمل صالح ساتھ ہو۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ علم حاصل کرنے کا مقصد کسبِ معاش یا فخر و
 مباہات نہ ہو بلکہ دینیات ہو اور آیات و احادیث پر پورا عبور حاصل ہو جائے۔
 لہذا تحریرِ خدمت ہے کہ کسی باعمل اہل سنت و اُستاد محترم کی خدمت میں زانوئے تلمذ
 تہہ کیا جائے۔ فرماں رسول ہے۔ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مَسْلُومٍ (جامع مغیر ص ۵۴)
 ہر مسلمان مرد و اور عورت پر علم تلاش کرنا فرض ہے۔

بنی آدم از علم یابد کمال نہ از حشمت و جاہ و مال و نال
 ترا علم در دین و دُنیا تمام کہ کار تو از علم گیر و نظام
 طلب کردن علم شد بر تو فرض و اگر واجب است از پیش قطع ارض
 حضرت انسان، علم سے کمال کو پہنچتا ہے۔ حشمت جاہ و جلال اور مال و اسباب
 سے نہیں کیونکہ دین و دُنیا کے کاموں کا انتظام علم سے وابستہ ہے۔ اس لئے فرض ہے
 کہ علم حاصل کیا جائے اور ضروری ہے کہ اس کے حصول کیلئے سفر کی مشقت بھی برداشت
 کی جائے۔

”اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَكُونُوا الصَّيِّينَ“ (جامع مغیر ص ۵۴) علم حاصل کرو خواہ چین جا یا پڑے۔
 جب عقیدہ اہل سنت و جماعت رکھنے والا اُستاد باعمل کسی ایک شہر و قصبہ میں کہیں میسر آ
 جائے تو رہے سعادت، سفر ضروری نہیں اور حسبِ ضرورت جو چیز کچھ سے حل طلب ہو
 بلا دفع و تسکین دیا کیجئے۔ جواب باصواب آپ کو مل جایا کرے گا جبکہ یہ بات طے ہے کہ خط و کتابت
 نصف طاقت ہے۔ (دُعا ہے) کہ خیریت دارین آپ کے نصیب ہو بالصدا والنون۔
 آمین آمین۔

مکتوب (۲)

بجانب فیض مآب حضرت غریب نواز مدظلہ العالی
نیاز بے انداز جو کہ برابر عزت و عظمت ہے، بندہ سر ٹھکانے پر پیش کوئی ہے
کہ اس ذات گرامی کا صحیفہ گرامی نواز شمس نامہ نامی سانی جس مہابگ ٹھٹری میں شرف
صدر دلایا۔ اس عاجز خاکسار کا سر فخر و مباہات سے آسمان کی بلندی کو چھو گیا اور ایسے
محسوس ہوا کہ تن ناتواں میں جان آگئی اور ”وَلَفَضْتُ نِسَبِي مِنْ رُوحِي“ کا راز مل گیا
بندہ نے مبارک نامہ نو سرا نکھروں پر رکھا جو ما اور عرض کیا ہے

من کرد باشم کرد بریں خاطر عالی گذرم؛

لطفہا مے کنی لے خاک درت تاج سرم

میں کون کینہ کہ آپ کے بلند شان دل میں میرا خیال آئے یہ آپ کی عنایات ہیں
اے غریب نواز تیسرے آستانے کی مٹی میرے سر کا تاج ہے۔

غریب نواز! حسب فرمان واجب الاطاعت، علوم عقلی و نقل حاصل کرنے کیلئے
صاحب الفضائل و کمالات مرتبت، فصاحت و بلاغت منزلت، جامع المنقول والعقول
حقوق الفروع والاصول سراپا فیض و کرم علامہ محمد اعظم عظمہ اللہ تعالیٰ فی الدارين کی خدمات حاصل
کر لی ہیں۔ جمیع تعلقات و تعینات سے فارغ ہو کر، علم حاصل کرنے کے لئے، مضبوط وجہ
کر رکھی ہے۔ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ وَالِدَتُهُ مِنْ اللّٰهِ۔

نیز! نیاز مند کا ذہن قاصر اور طبیعت میں فتور پائے جانے کے باعث حضرت
علامہ صاحب موصوف کی تقریر نہ طبع گیر ہوئی تھی اور نہ ذہن پذیر۔ حاشا کہ میں تقصیر ہوتے
اس لئے مسائل ذہن میں ضبط نہیں رہتے۔ ازراہ نواز شمس کریمانہ، ملک اور قوت عقل کی

کشائش و افزائش کیسے کوئی وظیفہ عنایت فرمادیں تاکہ بستر فیض یاب ہو اور میرے
کلاہ عزت کی نوک نورج کی ہندی تک پہنچے۔

یا اللہ جل جلالہ میرے مرشد کریم کے آفتاب جہاں تاب کے شعاعیں قیام قیامت
تک ہم افادہ طلب گوگرد بامان و وحشاں میں آئیں



جواب ۲

بہ خوردار کامگار سعادت اطوار زاد اللہ سعادت

بعد از سدا سنت خیر الانام۔ آپ کے مراسلہ نے بہت کچھ مہرمت و فرحت بخشی اور درج شدہ حقائق واضح ہوئے۔ میرے عزیز! پیرانِ عظام کا ارشاد ہے۔ بعد از نماز فجر سورۃ الم نشرح سات دفعہ پڑھ کر دینے کا پڑھ کر کے بائیں پستان کے نیچے دل پر دویں ہاتھ خوب مل لے مگر نازیب ہونے کیلئے دوام شرط ہے (دہن و حافظہ میں تیزی آجائے گی) راحت المریدین تصنیف شیخ محمد قدس سرہ العزیز "میرے راحت میں" ہے کہ طلوع آفتاب سے پہلے سورۃ فاتحہ شریف ایک دفعہ معوذتہ میں ایک ایک دفعہ پڑھ کر اپنے دل پر دم کرے اس کے بعد تین دفعہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ تَوَكَّلْنَا بِكَ عَلٰی دَاشِخٍ بِہٖ صَدْرِيْ وَابْطِشْ بِہٖ لِسَانِيْ بِجُودِكَ وَتَوَكَّلْتُ فَاِنَّہٗ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ وَمَنْ اَلَّہُ تَعَالٰی عَلٰی خَلْقٍ خَلَقْتَ مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ اَجْمَعِیْنَ وَسَلَّمْ تَسْلِیْمًا کَثِیْرًا کَثِیْرًا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اور اول و آخر درود شریف پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لے اور دعاؤں کو کرے "یارب مراد طلب علم طلب بد" نے میرے پروردگار مجھے طلب علم کی طلب عطا فرما۔ علم کی فضیلت میں ارشاد ربانی ہے "الَّذِیْنَ اَوْتُوْا الْعِلْمَ وَنَجَاتٍ" (پارہ ۱۸ رکوع ۶) علم والوں کے بڑے درجات ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "اِنَّمَا یُخَفِّضُ اللّٰهُ مَنْ عَلَّمَهُ الْعِلْمَ" (پارہ ۲۲ رکوع ۱) اللہ کے بندوں میں سے جو صاحب علم ہیں وہی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَالَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ فِی الْعِلْمِ یَقُوْلُوْنَ اَمَّا بَہٗ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا (پارہ ۳ رکوع ۹) اور نچھ علم لوگ ہی کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے کہ برتریز مبارکے پروردگار سے ہے۔

اہل علم کیلئے مناسب ہے کہ وہ اپنے ہاتھ میں دو عدد عصا رکھیں ایک اُخْبَ لِلّٰہِ یعنی دوستی جو نوزد صرف اللہ کیلئے اور دوسرا اَلْبُعْضُ لِلّٰہِ کا یعنی دشمنی جو تو بھی صرف اللہ کی خاطر اور ان دونوں پر تکیہ رکھتے رہیں۔ آپ اس پر عمل کریں۔

فقہہ راسلہم علیکم وعلیٰ من انکم

مکتوب ۳

بجنابِ عالی حضرت پیر و مرشد دامت برکاتہ

بندہ خاکسار عاجز زار عرض کرتا ہوں کہ یہ نیاز مند آنوالا شان کے ارشاد و مطابقت
علوم کی تحصیل میں ہمدن مصروف ہے۔

اس کے علاوہ اگر حضور چاہیں اور ارشاد ہو تو قرآن مجید کی منزل تلاوت روزانہ
کریا کروں۔ چونکہ پیر و مرشد کی اجازت و عنایت کے بغیر کوئی کام چن دن نفع بخش
نہیں۔

لہذا گزارش ہے کہ تلاوت قرآن مجید کی مدت دار اور اس سے متعلق طو طریقے
لکھ کر مجھے بھجواد دیجئے تاکہ اس پر عمل کیا جائے۔



جواب ۳

برخوردار از بعد سنوز سلام واضح باد کہ تلاوت قرآن مجید ضروری ہے۔ سات دن میں ختم قرآن ہو تو زہے نصیب وَ لَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي (پارہ ۱۲ رکوع ۶) اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ اور اگر طاقت و استطاعت نہ ہو تو حسبِ توفیق جس قدر چاہیں تلاوت کر لیا کریں جیسا کہ قرآن مجید خود ارشاد فرماتا ہے۔ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (پارہ ۲۹ رکوع ۱۲) جس قدر آسانی ہو پڑھو۔

تلاوت کے آداب :-

① غور و توجہ۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۹ رکوع ۱۲) جب قرآن پڑھا جائے اُسے غور سے سُناؤ اور غاموش رہو تاکہ فلاح پاؤ۔ آیت پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ سُنانے والا بڑھنے والے کا حکم رکھتا ہے۔ دونوں کو غور و توجہ لازمی ہے۔ سُنانے والا خواہ اپنے آپ سے سُن رہا ہو یا کسی اور سے سُن رہا ہو۔

② محفل قرآن میں غمگین ہو کر بیٹھنا چاہیئے۔ ارشاد خداوندی ہے۔ وَ إِذَا سَمِعُوا مَآ أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ۔ (پارہ ۱، ابتدا) اور جب سُنتے ہیں وہ جو رسول کی طرف اُترا تو ان کی آنکھیں دیکھو کہ آنسوؤں سے اُبل رہی ہیں اس لئے کہ وہ حق کو پہچان گئے۔

③ قرآن مجید ایک عقیق سمندر ہے اور ہزاروں لوگ اس میں ڈوب کر مر گئے لہذا خوف رکھنا چاہیئے اور مشکل مقام ہے۔ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ مَّا يَهْدِي بِهِ كَثِيرٌ مَّا يَضِلُّ بِهِ (پارہ ۱ رکوع ۲) اللہ تعالیٰ بہتروں کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور بہتروں کو ہدایت دیتا

ہے۔

۷) کچھ لوگ قرآن مجید سے شفا پاتے ہیں۔ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ لِّ
(پارہ ۱۵ رکوع ۹) اور تم آتارے ہیں قرآن مجید میں سے وہ جو شفا ہے۔

۵) کچھ لوگ خراب ہو جاتے ہیں اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا سَوَءٌ عَلَیْهِمْ اَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ
تُنْذِرْهُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ (پارہ اول رکوع ۱) بیشک جن لوگوں نے کفر کیا برابر ہے۔ آپ
انہیں ڈرائیں یا نہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

۶) کبھی کبھار قرآن مجید پڑھنے سننے سے مرض بڑھ جاتا ہے۔ فَاِذَا هُمُ الْمُرْضٰ
۶) قرآن مجید میں ارشاد ہے نَوْنَزِلْنَا هٰذَا الْقُرْآنَ عَلٰی جَبَلٍ رَّءِیْتُمْ خَاشِعًا
مُتَّصِدًا عَآرٍ مِّنْ خَشِیْتِ اللّٰهِ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ لِنُقَرِّبَہَا لِلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ (پارہ ۲۱
رکوع ۶) اگر تم یہ قرآن کسی پہاڑ پر آتارے تو تم ضرور اُسے دیکھتے جھکا ہوا پاش پاش ہوا ہوا
اللہ کے خوف سے اور یہ مثالیں لوگوں کے لئے ہم بیان کرتے ہیں تاکہ سوچیں۔

قرآن مجید ہم تن گوش بن کر سننا اور پڑھنا چاہیے تاکہ اصحاب جناب رسالت
صلی اللہ علیہ وسلم جیسا فائدہ پہنچے۔

قرآن مجید میں ارشاد ہے۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَذِکْرٍ لِّمَنْ كَانَ لَہٗ قَلْبٌ اَوْ اُنْعَمَ
السَّمْعُ وَفُوْشَہِیْدٌ (پارہ ۲۹ رکوع ۱۰) بیشک اس میں اسی کیلئے نصیحت ہے جو دل کھتا
ہو یا کان لگاٹے اور متوجہ ہو۔

الوجہ اور ابی ہب کی طرح استماع نہ ہو کہ قرآن مجید عربی ادب ہے اور وہ بھی
صرف قصے کہانیاں۔ اسی طرح گمراہی میں پڑ سکتا ہے۔ هٰذَا سَاطِرُ الْاَوَّلِیْنَ یہ قرآن پہلے
لوگوں کی کہانیاں، مین۔ ایک اور جگہ ہے وَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَیْنَكَ وَبَیْنَ الَّذِیْنَ
لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا وَجَعَلْنَا عَلٰی اَعْیُنِہُمْ اَلِیْتًا اَنْ یَّفْقَهُوْا وَفِیْ اٰزْنِہِمْ
وَقَرَأَ (پارہ ۱۵ رکوع ۵) اے محبوب تم نے قرآن مجید پڑھا ہم نے تم میں اور ان میں جو
آخرت میں ایمان نہیں لاتے ایک چھپا ہوا پردہ کھدیا اور ہم نے ان کے دلوں پر غفلت
کے پردے ڈال دیئے کہ اسے سمجھیں اور کانوں میں بوجھ۔

① تلاوت نہ اونچی آواز سے اور نہ نہایت دھیمی آواز میں ہو، میانہ روی افضل ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ جناب ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ نہایت دھیمی آواز میں قرآن مجید پڑھا کرتے اور فرماتے ہیں جس سے مناجات گھر رب ہوں وہ سن رہا ہے اور حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ بلند آواز میں تلاوت فرماتے وجہ یہ بیان کرتے کہ میں سوئے ہوئے غافل لوگوں کو بیدار کرنا چاہتا ہوں اور شیطان کو بھگانا چاہتا ہوں۔ اندر میں حالات قرآن مجید نازل ہوتا ہے۔ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاةِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَأُتِيَتْ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا (پارہ ۱۵ رکوع ۱۲) اپنی نماز نہ بہت اونچی آواز سے پڑھو اور نہ بالکل آہستہ اور ان دونوں کے بیچ میں راستہ نکالو۔

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدیق تم اپنی آواز اونچی کر لو اور عمر کچھ آہستہ پڑھا کرو۔

آداب تلاوت درج مذکور کے علاوہ اور بھی بہت کچھ ہیں۔ تلاوت قرآن، آداب تلاوت کو ملحوظ رکھ کر ہو تو نفع دیتی ہے۔ جبکہ تلاوت قرآن افضل ترین عبادت شمار کی جاتی ہے اور مشائخ عظام کی کتب سے یہ استفادہ ہوتا ہے۔ الہی عاقبت محمود گردان۔ (یا اللہ انما بحیرنا)



مکتوب ۲

جناب عالی گذارش یہ ہے کہ حسب الارشاد آں ذات شرف آیات بندہ نے علوم ظاہری میں کمال حاصل کر لیا ہے، مگر اُردو وظائف سے محروم رہا ہوں اور اپنے ہم عصر پیر بھائیوں کے کمالات اور تسبیح و مصلیٰ کے مشغل دیکھ کر شرم سار ہوں۔ ازراہ نوازشش و کرم بخشی، کچھ وظائف، نواخل، ذکر و فکر اور مراقبہ وغیرہ کے طور طریقے اور اُن کی اجازت مرحمت فرمائیں۔ رہے سعادت، تاکہ الطاف کریمانہ سے دوری نہ رہے۔



جواب ۴

برخوردار واضح و لائحہ باد کہ زندگی کا ثمر علم باطن کا حصول ہے جو کہ عبارت ہے تصفیہ قلب سے اور وہ بجز ریاضت و عبادت اور اولیٰ صوم و صلوة اور حج و زکوٰۃ اور بغیر امداد شیخ کامل کے حاصل نہیں ہوتا۔

سے رستن ازیں پردہ کہ برجان تست
بے مدد پیر نہ امکان تست!

دل اور جان پر جو غفلت کا پردہ ہے اس سے نجات پانا شیخ کامل کی مدد کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

اگرچہ شاخِ عنظام کی کتابیں رشد و ارشاد کا کام دیتی ہیں لیکن باطن کے دروازوں کو کھولنے اور تمام شکلوں کے حل کرنے کیلئے چابی پیروں اور مرشدوں کی جانب سچی تہجد کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ کتبِ شاخ کا مطالعہ کر کے مقصدِ حقیقی کا حصول ناممکن نہیں مشکل ضرور ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ عبادت و ریاضت کی محبت دل میں رکھنا اور سچی ارادت کا راز و لایٰ زمین میں کاشت کرنا راہِ صواب ہے، اولوالالباب کا یہی مشورہ ہے اور قرآنِ حمید کے مطابق بھی یہی ہے۔

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي كَوَّنَا لَكُمْ قُرْآنِ رَبِّكَ كَرُوْرَہ کا فرمان ہے۔ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (یاد رکھو، اور میں نے بنائے صرف اسی لئے پیدا کئے کہ میری عبادت کریں بعض مفسرین نے لِيَعْبُدُونِ کا معنی "لِيَعْرِفُونِ" یعنی میری پہچان رکھیں۔

لیکن مبتدویں کیلئے علم ظاہری کا حاصل کرنا ضروریاتِ دین میں سے ہے۔ لازم ہے کہ پہلے پہل کمرِ استقامت باندھ کر تمام تعلقاتِ دنیوی سے فراغت کر کے تھوڑے دنوں میں ضروری علمِ دین حاصل کر لیں اور گرانمایہ عمر ضائع نہ کریں۔ مثلِ مشہور ہے کہ گزرا ہوا پانی اور نکلا ہوا تیر واپس نہیں لایا جاسکتا۔ سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے اَعْظَمُ الْمَصَائِبِ فَوْتُ الْوَقْتِ بَادٍ فَاِذْ دَقَّ، بلا فائدہ وقت گزارنا اور اسے ضائع کرنا سب سے بڑی مصیبت ہے۔ لہذا علم حاصل کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کرنی چاہیئے۔

جیسا کہ بزرگوں نے فرمایا ہے۔

علم را برگزینانی تا نباشد شش خصال
حس وافر، فہم کامل، جمع خاطر کل مال؛
ہمت استاد و شفق سبق ہم باشد مدام
لفظ را تحقیق گوین تا شوی مرد کمال

علم حاصل کرنے والے طالب علم میں چھ صفات پایا جانا ضروری ہیں۔ شوقِ مکمل سوچ سمجھ اور ہر طرح سے سکون و اطمینان، مہربان استاد کی توجہ قلبی، بلا فائدہ سبق اور الفاظ کی تحقیق ہو تاکہ علم میں کمال حاصل ہو جائے۔

میرے عزیز! جب بفضلِ الہی مرحمت نامتناہی، علم ظاہری سے دینی مسائل اور اسلامی فضائل حاصل ہوں، حق و باطل کا امتیاز کرنے میں مہارت مل پائے تو بھر جس کام کیلئے یاقوت ہو اسی کام کو شروع کیا جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ آپ کے مطلب و مقصد میں بندہ کی طرف سے قطعاً بخل سے کام نہ لیا جائے گا مقصود ازل اور سعادتِ لم یزَل سے آپ کا جو نصیب ہے ضرور مل کر رہے گا۔

ہر چہ نصیب است تو مے رسد

ورنہ ستانی بستم مے رسد

جو کچھ نصیب ہوا ہے ضرور مل پائے گا اگر کوئی اسے نہ لینا چاہے تو بالجمہرہ الاکراہ دیا جائے۔

وظائف و نوافل فکر و ذکر مشائخِ چشت اہلِ بہشت ترتیب وار ذکر ہیں لیکن فی الحال
۱۔ پانچویں وقت ہر نماز کے بعد سبحان اللہ، الحمد للہ، ۳۳-۳۳ بار

اور اللہ اکبر ۳۲ بار خمس الاوقات پڑھے جائیں۔

۲۔ ہر نماز کے بعد پڑھا جائے آیت الکرسی ایک بار۔ آیت کفریہ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (پارہ ۲۸ رکوع ۱۷) سورۃ فاتحہ شریف ایک بار سورۃ اخلاص تین بار اور آخر میں دو دفعہ شریف تین بار۔ آسمان کی طرف منہ کر کے دم کو دیا جائے۔ فوائد یہ ہیں حق تعالیٰ روح اس کی خود آپ قبض فرمائیں گے ملک الموت کا واسطہ نہ رہے گا۔ سکرات الموت سے آسانی ہوگی۔ قبر میں راحت اور روح قبض ہوتے ہی سیدھی جنت ملے گی۔ بالخصوص دنیا میں روزی فراخ ہوگی۔

۳۔ مغرب کی نماز باجماعت ادا کرنے کے بعد ادائین کی چھ رکعت، تین سلام سے پڑھی جائیں طریقہ یہ ہے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد تین تین دفعہ سورۃ اخلاص پڑھی جائے۔ اس کے بعد ایک دو گانہ حفظ الایمان پڑھیں طریقہ یہ ہے کہ رکعت اول میں فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص سات بار اور سورۃ فلق ایک بار دوسری رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ اخلاص سات بار اور سورۃ الناس ایک بار پڑھی جاوے بعد سلام سجدہ میں سر رکھ کر تین بار یہ دُعا مانگیں (يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ ثَبِّتْنِي عَلَى الْإِيْمَانِ)۔ یہ کافی ہے اگرچہ زیارت بہتر ہے۔

ہمکتوب ۵

جنابِ عالی گذارش خاکسار داعی فی العشی والابکار عاجز زار یہ ہے کہ نیاز مند تعلیم حاصل کرنے میں رات دن مصروف رہے مہربان اُستاد محترم کی شفقت کے طفیل مطالعہ سبق اور اس کی مضبوطی میسر رہے نہ ہے نصیب! مگر وجہ معاش خاطر خواہ حاصل نہ ہونے کے سبب، اس مسکین کا دل غلگین رہا کرتا ہے سکون نہ ہے بلکہ پریشانی لاحق ہے اور پشیمانی بھی۔ دل ہی دل میں کہا کرتا ہوں زبان شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ وعلیٰ من لدیہ

کھساں شہد نوشند و مرغِ دبرہ مرا روئے نان مے نہ بیند ترہ
خداوند روزی بجی مشغول پراگندہ روزی پراگندہ دل
لوگ شہد پیتے ہیں اور بھونا مرغ کھاتے ہیں افسوس میرے نصیب میں روٹی کیلئے
بہتری ہمک میسر نہ ہے۔ دولت مند ہر وقت اللہ کی یاد میں مشغول ہوتا ہے۔ مگر ایک
مسکین جس کا رزق پورا سورا ہو وہ پریشان حالت میں وقت پاس کئے جاتا ہے۔
غریب نواز مدد فرمائیے تاکہ بندہ کا رزق وسیع ہو اور فتوح الغیب کے دروازے
اس بندہ مسکین پر کھل جائیں۔ اور ساتھ ہی کم از کم اتنی ضرورت ہو کہ فقر و فاقہ کی فکر دل میں
نہ رہے زیادہ حد آداب۔

جواب ۵

برخودار بعد از سلام خیریت انجام معلوم ہو اور ہوش کے کان سے سنو نقیق کی آنکھوں سے دیکھو کہ عبادت و ریاضت کی بنیاد، توکل ہے جو کہ قرب الہی کے دروازہ کی کنجی اذعان و عرفان تک پہنچانے والی ہے انتہا ولایت کے لئے کسوٹی ہے۔ توکل جب تک موجود نہ ہو کامل ایمان کا وجود ناممکن ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَتَوَكَّلْ إِنَّ كُنْتَ مِنْ مُؤْمِنِينَ پس (اللہ پر) توکل کرو اگر تم ایمان دار ہو۔ توکل کا معنی ہے نفس کی تدبیروں سے کنارہ کشی کر لینا یعنی جمیع اسباب سے منہ پھیر لینا اور احکام خداوندی کے آگے مرتسبیم خم کر لینا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنْتُمْ مَأْمُورُونَ بِاللَّهِ فَاعْلَمُوا كُنْتُمْ مَشْهُودِينَ (پارہ ۱۱ رکوع ۱۲) موسیٰ کلیم اللہ نے کہا اے میری قوم اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اُس پر بھروسہ رکھو اگر تم مسلمان ہو۔ اے عزیز! توکل حصول ایمان کیلئے مشروط ہے اور دعا کی قبولیت کا دار و مدار توکل پر ہے۔ تفسیر رضوان شریف میں ہے فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (پارہ ۱۱ رکوع ۱۲) ہمارے ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ رکھا۔ الہی ہم کو ظالم لوگوں کیلئے آزمائش نہ بنا۔ فَبِعِزَّتِكَ عَلَى آمَنَّا عَلَى الدَّاعِي أَن يُقَدِّمَ التَّوَكُّلَ لِكَيْلَا يُجَابَا۔ دعا کرنے والے پر لازم ہے کہ توکل کو دعا سے اولین مقام دے تاکہ دعا قبول ہو۔ (اللہ پر بھروسہ کرنا کمال ایمان کا مقتضی ہے)

مشائخ عظام توکل کو حاصل کرنے کیلئے بے حد کوشاں نظر آتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت بھی توکل کا حصول ہے تاکہ مکر غرور اور ریاسم و شہرت جیسے مذموم عادات جڑ سے اکیڑ دیئے جائیں۔ اللہ رب العالمین فرماتے ہیں وَاللَّهُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

الفقراء اللہ غنی ہے اودم محتاج ہو (پارہ ۲۶ رکوع ۸) لازم ہے کہ اپنی مرادیں اللہ کے پُردہوں اور صرف اسی سے احتیاج رکھیں (دستور ہے) محتاج و فقیر غنی کی طرف جاتا ہے اسی سے کچھ مل سکتا ہے، فقیر کی طرف توجہ کرنے میں کیا ملے گا اور یہ بھی ملے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کون غنی ہے۔ لہذا انسان اپنی تمام حاجات اسی کے پُردہ کردے تاکہ سب مرادیں برآویں۔ پس ہے مَنْ لَدَا الْمُؤَلَّى فَلَا تَكُلْ اللہ جس کا معاون ہو سب کچھ اسی کا ہوتا ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ توکل کے تین مدارج ہیں اولیٰ - اوسط اور اعلیٰ اولیٰ درجہ یہ ہے جیسا کہ شیر خوار بچہ صرف اور صرف اپنی ماں سے مطلب رکھتا ہے۔ اور بس طالبِ لُک کو چاہیے کہ وہ تمام حاجات و مرادات سوائے اپنے رب کے اور کسی سے طلب نہ کرے۔ اوسط درجہ کی مثال غسل دینے والے کے ہاتھ میں میت کی سی ہے جب تک غسل دینے والا نہ چاہے میت میں کوئی حرکت نہیں ہوتی طالبِ صادق اللہ تعالیٰ سے بھی کوئی مطالبہ نہ کرے اس سے جو ملے بسر و چشم قبول کر لے جیسا کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا یٰحَبِیْبِی سَوَّالِیْ عَلَیْہِا یَحَیْیٰ میرے حال سے اُس کا باخیر رہنا میرے سوال کیلئے کافی ہے۔

آربابِ حاجتیم زبانِ سوال نیست - در حضرتِ کریمِ مناجاتِ حاجتِ اُسٹ
ضرورت مند سہمی مگر خاموش ہیں اس کویم کے حضور آرزو کرنا ضروری نہیں (وہ بے مانگے دیتا ہے)۔

پہلے مرتبہ میں ثابت قدم رہنا لازم اور ضروری ہے دوسرے مرتبہ میں دوامِ ضروری نہیں ہے۔

اعلیٰ درجہ کا توکل یہ ہے کہ فنا و بقا کا مقام حاصل ہو یعنی جمیع ذرائع و وسائل کو چھوڑ کر صرف اللہ رب العالمین کا ہونا توکل ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو توکل سے خاص لگاؤ تھا میں بھی چاہیے کہ اس صفت کو حسبِ استطاعت حاصل کیا جائے۔
زہے سعادت - سفری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔

بر توکل مگر بود فیروزیت! حق دہد مانند مرغان روزیت
 مژگانکس کہ فسد اجاں دہد غم مخور آخر کہ آب و نان دہد
 تابا بکے چون مور باشی دانہ کش مگر تو مروی فاقہ را مردانہ کش
 از خداش اکر بود مرد فقیر! مگر دہد قوتش لب نان فطیر!

اگر تیرا اورھنا بچھنا، توکل بن جائے تو اللہ تعالیٰ تجھے پرندوں کی مانند روزی بہم
 پہنچائے گا۔ کل تک جس پاک ذات نے تجھے زندہ رکھا ہے۔ فکر نہ کیجئے روٹی پانی دنیا
 بھی اُسی کی دہہ داری ہے۔ کیڑے مکوڑوں کی طرح کیسے کب تک آپ و دانہ میں سرگردانی ہوگی
 جو ان مرد ہو تو فقر و فاقہ سے ایک کر لو۔ اللہ تعالیٰ کاش کہ کرتا رہتا ہے فقیر مرد خواہ اسے
 مان جو میں تک میسر آئے یا نہ آئے۔ وَاللّٰہُ عَلٰی مَا تَعْبٰی الْہٰدٰی۔

اللہ کشائش رزق کیلئے عمل لکھا جا رہا ہے ملاومت شرط ہے۔ فائدہ ہوگا۔ صبح کی
 نماز کے بعد یا مُفْتِحُ فُتِحْ۔ یا مُفْتِحُ فُتِحْ۔ یا مُسَبِّحُ سَبِّحْ یا مُسَبِّحُ سَبِّحْ
 تَسْمِعُ بِالْخَیْرِ بِرَحْمَتِكَ یا الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ۲۱ بار پڑھیں اور فجر کی سنت و فرض کے درمیان
 سورہ فاتحہ شریف بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی سیم کو ملا کر ۲۱ بار پڑھیں۔ الہی
 عاقبت بالخیر والمسرۃ مگردان۔

آمین ثم آمین

مکتوب ۶

جناب عالی مظلہ العالی بندہ گنہگار احقر العبد عاجز عرض رساں ہے کہ بعض طلبہ بوجہ جہل و عناد فتنہ انگیز اور شر خیز واقع ہوئے ہیں اور لگاتار اُن کا کہنا ہے کہ ”بیعت“ بدعت ہے۔ پہلے زمانے میں اصحاب کو ام جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف ایک مقصد پر بیعت ہوتے تھے کہ کافروں سے جہاد کیا جائے اور بس۔ اب جبکہ اندریں وقت ”جہاد“ نہیں رہا بیعت ختم شد۔ میرے محترم پیر و مرشد اس غلام کے دامن کی بات لغو و اہی اور غیر معتبر سمجھ، مگر زیادہ مناسب ہے کہ از راہ نوازش، اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث تحریر میں لائی جاتے تاکہ آپ کے دامن سے وابستہ غلام محکم اور مستحکم ہوں اور دوسرے لوگ ان بد عقیدہ لوگوں کی صحبت سے اجتناب کر کے صراط مستقیم پر آجائیں۔



جواب ۶

برخوردار بعد از سلام سنت خیر الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معلوم ہو کہ شیخ کامل کی بیعت کرنا جو کہ شیخ کے ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور ان سے عہد و پیمان باندھنے کا نام ہے ایک ایسی سعادت عظمیٰ اور نعمت قصویٰ ہے جو اللہ پاک کے حضور پہنچ پانے کا بہترین وسیلہ اور خوبصورت ذریعہ ہے۔

اے برادر عزیز! یاد رکھنا چاہئے کہ وسیلہ کاملہ کے بغیر کوئی کام انجام کو نہیں پہنچ سکتا۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۶، رکوع ۱۰) اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور اس کی راہ میں جہاد کرو تاکہ تم فلاح پاؤ مثال کے طور پر ایک چھوٹی سی چیسوٹی اگر خانہ کعبہ کا طواف کرنا چاہے تو جس قدر بھی کوشش کرے اس کے لئے وہاں پہنچنا ممکن نہیں ہوگا اور اگر کسی بلند پرواز شہباز کے قدم پچڑے تو ضرور اُسے خانہ کعبہ کی حاضری نصیب ہوگی۔ بہر کیف شیخ کامل کا واسن فیض میاں پچڑ لینا ضروری ہے جس کی گفتگو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو جیسی ہو اور جس کے افعال و احوال جناب رسول پاک کے افعال و احوال کے مطابق ہوں تاکہ اخروی سعادت اور اُس جہان کی نجات اور ترقی درجات کا وسیلہ بن جائے مَنِ اتَّبَعَ بَشِيرًا قَدْ جَاءَ الشَّيْطَانُ يَعْنِي جس کا مُرشد نہ ہو اس کا شیخ شیطان بن جاتا ہے۔

خواجگی بے پیر بودن کا زنا واپاں بود!

ہر کرا پیرے نباشد پیرا و شیطان بود

پیر و مُرشد قبول کئے بغیر خواجہ بن جانا ناوانی ہے جس کا پیر و مُرشد نہ ہو اُس کا پیر

شیطان ہوتا ہے۔

اگر ان اوصاف سے متصف پیرِ کامل میسر نہ ہو تو اس کی تلاش و جستجو میں بے حد جدوجہد کرے اور اس کے انتظار میں عمر گزارے۔ نماز کی انتظار میں بیٹھنے والے، نمازی کا حکم رکھتے ہیں۔

بہر حال شیخِ کامل کے بغیر دین و دنیا کے کام نہیں بن پاتے خصوصاً جو سب سے اعلیٰ اور اولیٰ مقصد و مطلب ہے کہ ”خود اور خودی سے نجات پائے“ یہ مقام اور مقصد اعلیٰ پیرِ کامل کی مدد کے بغیر قطعاً میسر نہیں آسکتا۔ مثنوی سے

رستن ازین پر وہ کہ بر جان تست
بے مدد پیر نہ امکان تست!
پیر کہ باشد شہد کون و مکان
خواجہ داد و ستد و کن و کان!

جان و دل پر پڑے ہوئے غفلت والے پر دوسے نجات پانا، شیخِ کامل کی مدد کے بغیر ناممکن ہے۔ پیر کون ہے؟ کون و مکان کا بلو شاہ اور کن و کان کی داوود ہش یعنی (عطا) کا حاکم ہوتا ہے۔

کتاب ”ارشاد العاشقین“ وغیرہ کتب میں امیر المومنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس وقت جبریل علیہ السلام آیتِ کریمہ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَاَکْمَلْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا (پارہ ۶ رکوع ۵)

(آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دینِ کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو بطور دین پسند کیا۔) کو بارگاہِ ربِّ البعزت سے لے کر رسولِ مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو تمام اصحابِ کرام اس کو سن کر بہت زیادہ خوش اور مسرور ہوئے (کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے ہمارے دین کو مکمل کر دیا اور اپنی معرفت اور توحید کو پورا کر دیا اور ہمارے دین پر کہ اسلام ہے راضی ہوا۔) سب خوش تھے اور شکر ادا کر رہے تھے مگر حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ

غمگین ہو کر زار و قطار روئے گئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے پوچھا اے ابو بکر! آج تو خوشی اور شادی کا دن ہے کہ ہمارا دین کمال کو پہنچا اور اللہ تعالیٰ اسلام کے باعث ہم پر خوش ہو گیا۔ ایسے دن غمگین اور محزون ہونے کی کیا ضرورت؟ حضرت ابو بکر صدیقؓ مزید زار و قطار روئے اور فرمایا کہ مجھے اس آیت قرآنی سے فراق یار کی بُرائی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے دین کو کامل اور نعمت کو تمام کرنے کی خاطر بھیجا تھا۔ جب ہمارے دین کو کامل کر دیا گیا۔ اور معرفت و توحید کی نعمتیں ہمیں عطا فرمادی گئیں تو اب اللہ تعالیٰ انہیں ہم میں صورتِ حیاتِ نبویہ کے ساتھ نہ رکھے۔ اس لئے کہ ہر کمال کو زوال اور تمام کو نقصان آنا لازم ہے چنانچہ جب درخت کا میوہ پکھنچے تو آپہٹے تو خوشہ چین اسے زمین پر لار کھتا ہے اور پہلی کے چاند سے چودھویں کا بدرِ میر بن جاتا ہے تو ہر روز نقصان کی طرف بڑھتا ہے اور آخر کار محاق میں پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے اسی طرح جب دینِ متین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کمال کو پہنچ گیا تو غالب گمان یہ ہے کہ قریبِ آیام میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ملکِ قدیم کی طرف رحلتِ سفر باندھ لیں گے۔ حیراں ہوں کہ ان کے بعد ہمارا کیا حال ہو گا۔ آیت کے نزول کے بعد جناب احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین صرف اُنسی دن یا اکیاسی دن اس دُنیا میں بقیدِ حیات رہے۔ سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی وفات مبارکہ سے پہلے حضرت جبرائیل علیہ السلام حضور پاکؐ کی خدمت میں آیت مبارکہ، مَخْلُقِينَ دُودًا وَسَكَنًا وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَعَجَلْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحَا قَرِيبًا (پارہ ۲۶ رکوع ۱۱)

(تم اپنے سروں کے بال منڈواتے اور ترشواتے ہوئے بے خوف ہو تو اس نے جان لیا جو تمہیں معلوم نہیں تو اس سے پہلے ایک نزدیک آنیوالی فتح رکھی م اور چار ٹوپیاں بہشت سے لے کر حاضر ہو گئے۔)

ایک گوشہ۔ دو گوشہ۔ تین گوشہ اور چار گوشہ والی

ایک ترکہ۔ دو ترکہ۔ سہ ترکہ اور چار ترکہ اور عرض کیا کہ یہ چاروں ٹوپیاں سر مبارک پر

رکھیں پھر جسے چاہیں عطا کر دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مخلوق ہونے کا واقعہ مشہور ہے۔ چنانچہ شیخ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف "توۃ العائین" میں فرماتے ہیں کہ سیدنا جبرائیل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے بال تراش لئے اور وہ چاروں ٹوبیاں (باری باری) مراقدس پر رکھیں اور اس کے بعد کلاہ یک ترکی حضرت ابو بکرؓ کو عنایت فرمائی اور تبخیر بلند فرمائی اور کلاہ دو ترکی حضرت عمرؓ کا سر مونڈ کر ان کے سر پر رکھ دی، تبخیر بلند کی، کلاہ سہ ترکی حضرت عثمان غنیؓ اور کلاہ چار ترکی حضرت علی المرتضیٰؓ کے سر مونڈ کر ان کے سر پر رکھ دی اور تبخیر بلند کی

بعد ازاں ان تمام اصحاب کو آنجناب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اٹھ مبارک پر بیعت فرمایا۔ چونکہ چار پیر اور چار تبخیر کی کہاوت ہے اس لئے واضح ہو کہ چاروں اصحاب کرام میں سے ایک ایک فرد، صاحب کلاہ خلیفہ کامل اور ولی مکمل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ارشاد فرمایا چاروں بَارِئِهِمْ اَسْتَدْبَيْتُمْ اِهْتَدَيْتُمْ کا مرتبہ رکھتے تھے رضوان اللہ علیہم اصحاب کرام میں سے جس جس کی پیروی کرو گے ہدایت پالو گے۔

(نوٹ درج بالا واقعہ بیعت و کلاہ پوشی) ارشاد واساکین منصفہ شیخ فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ اور ملفوظات خواجہ شیخ نظام الدین اولیاء میں پایا جاتا ہے مترجم) منقول ہے کہ جب نبی پاک صاحب ولایت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفار کی جنگ میں مغلوب ہو کر کسی ایک مقام میں فروکش ہوئے تو حضرت امیرہ رضی اللہ عنہا چار ہزار سواروں سمیت لشکر کفار سے علیحدہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آداب بجالایا اور ہاتھ باندھے عرض کی مجھے حلقہ اسلام میں داخل فرمایا جائے۔ رحمۃ اللعالمین نے اسے گلے لگایا اور اپنے قریب بٹھا دیا مگر اصحاب کرام نے باجمہ صلاح و مشورہ کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ امیرہ کے ایمان و اسلام پر اعتماد نہ کیا جائے شاید کہ جھوٹے دے جائے دغا باز ہے۔ اسے لشکر اسلام سے علیحدہ کر دیا جائے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا امیرہ صحیح اسلام لایا ہے۔ صحابہ نے از روئے مصلحت یہ بات قبول نہ کی آخر اپنے یاروں کی پاس خاطر مطلوب تھی اسی مصلحت کی بناء پر حضور نے امیرہ کو آبدیدہ

حالت کے باوجود علیؑ کو دیا اور حکم دیا کہ امیر ہمارے لشکر سے علیؑ نہ رہے امیر علیؑ کی
 کا حکم سن کر اپنے آپ میں نہ رہا روتے ہوئے عرض کی صبح سویرے کل کے دن میرا سچ
 جھوٹ ظاہر ہو جائے گا جیسا کہ آپ کو معلوم ہے کہ میں بیتا دل لے کر آپ کے حضور
 آیا تھا میرے دل میں کچھ بگاڑ نہیں ہے۔ اثناء گفتگو میں سیدنا جبرائیل علیہ السلام
 آیت مبارکہ لے کر حاضر ہو گئے۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يَبِايعُوْنَكَ اِنَّمَا يَبِايعُوْنَكَ اللّٰهُمَّ وَاللّٰهُ
 فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ فَعَنْ نَّكَثٍ فَاِنَّمَا يَنْكُثُ عَلٰى نَفْسِهٖ وَفِيْ اَوْفٰى بِمَا عٰهَدَ عَلَيْهِمُ اللّٰهُ
 فَسَيُؤْتِيْهِمْ اَجْرًا عَظِيْمًا (پارہ ۲۶ رکوع ۹) وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے
 بیعت کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے تو جس نے عہد توڑا اس نے
 اپنے بڑے عہد کو توڑا اور جس نے پورا کیا وہ عہد جو اس نے اللہ تعالیٰ سے کیا تو بہت
 جلد اللہ اسے بڑا ثواب دے گا۔

اور جبرائیل علیہ السلام نے عرض کی اے اللہ کے رسول امیر متجمل ہے مجھوٹا نہیں
 تب رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر کا ہاتھ پکڑ کر اسے بیعت فرمایا اور ٹوپی عطا
 کر دی۔ تمام ساتھ بیٹھے اصحاب نے عرض کی کہ ہمیں بھی بیعت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا
 مدت ہوئی کہ تم تو حلقہ بیعت میں داخل ہو چکے ہو۔ اصحاب نے عرض کیا کہ پہلے وقت
 میں صرف ”مضافہ“ کی صورت میں بیعت کا حکم آیا تھا اس وقت کہ درست بیعت کا حکم آیا ہے۔
 نوازش فرمائیے اور ہمیں بھی از سر نو درست بیعت فرمائیے۔ پاک نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے از سر نو سب اصحاب کو نئی بیعت سے عزت یاب کیا اور حکم دیا کہ تم اپنے بعد
 آئیوالوں کو بیعت کیا کرو تاکہ یہ سلسلہ قائم دائم رہے۔

بہت سی احادیث جو اس بارے میں وارد ہیں ان میں سے ایک یہ حدیث بھی ہے
 جسے ذخیرۃ المشائخ میں بروایت ابی ہریرہ اور عائشہ صدیقہ روایت کیا گیا ہے کہ جب
 سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم اس دار فانی سے دار باقی کو تشریف لے گئے خلفائے راشدین
 رضوان اللہ علیہم لوگوں کو دعوت اسلام دیتے رہے اور جب نبوت و خلافت کے
 دونوں بہترین دور اختتام کو پہنچے اور خلفائے راشدین بھی شربت فنا نوش جان کر کے

واللہ البقا کوٹ دھار گئے تو بعدہ اصحاب کرامؓ نے لوگوں کو کفر سے نکال کر اسلام میں داخل کرنے اور اسلام کی دعوت دینے کا یہ سلسلہ جاری رکھا جب دو قرن اسی طرح گزر گئے اور صحابہ کرامؓ نے شربت فنا چکھ لیا اور بہشت میں جا پہنچے تو چونکہ تمام صحابہ کرامؓ براہ راست نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سند ہدایت رکھتے تھے اور انہوں نے دعوت اسلام کا رشتہ ہاتھ سے جلانے نہیں دیا تھا اس لئے جب ان حضرات نے اپنی حیات ظاہری پر موت کا حجاب ڈال لیا تو پھر علمائے تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین باصدق وصفہ اتفاق کر کے لفظاً و معنی یہ بات تسلیم کر گئے کہ بموجب اصحاب کا ترجمہ یا ترجمہ ائمہ اربعہؓ (یعنی میرے اصحاب تباروں کی مانند ہیں تم جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے) اصحاب کرامؓ تو بظاہر نظروں سے گئے کہ ہم ان کی پیروی کریں دستہ بیعت ہوں جیسا کہ بعد رسول کریمؐ ابو بکر و عمر و عثمانؓ و علیؓ ترتیب وار خلافت پر بیٹھے کیونکہ یہی چاروں ہی اس کا حق رکھتے تھے کہ رسول خداؐ کی مسند خلافت پر یکے بعد دیگرے بیٹھے چونکہ مولیٰ علی رضی اللہ عنہ پر خلافت ختم ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایسے قائم مقام سجادہ نشین کی جستجو اور تلاش جاری رکھی جو کہ خلق خدا کی رہنمائی کر پائے تو حضرت حسن بصری رضی اللہ علیہ کو جناب امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا خلیفہ موزوں پایا۔ علمائے تابعین اور ہادیان دین متین میں سے ہر ایک نے حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کو مرجع بنا لیا۔ اور ان کے دست حق پرست پر بیعت ہونے لگے۔ بہر کیف پیری مریدی اور بیعت یعنی ایک دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور عہد باندھنے کا سلسلہ اس روز سے ظاہر ہوا۔

ورنہ رسول پاکؐ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے مبارک دور میں پیری مریدی کی صرف یہی ایک صورت تھی کہ باہم مل بیٹھا اور ایک دوسرے سے محبت رکھنا اور استفادہ کرنا (چونکہ اصحاب محبت نبویؐ کو وجہ سے نورانی دل رکھتے تھے اور آپ کے حضور میں متادب بن چکے تھے۔ لہذا بیعت مروجہ کی ضرورت نہ تھی) اسی وجہ سے پیری و مریدی کے تمام چودہ سلسلے حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ سے پیدا ہوئے۔ ہذا فی کتب المشائخ

فائدہ۔ پیری و مریدی کے ثبوت میں (زمانہ نبوت و خلافت اور تبع تابعین وغیرہم) میں آیات قرآنیہ احادیث نبویہ اور اقوال قدسید ایک ایسی مستحکم اور قطعی اصل و بنیاد ہیں جسے

مضبوط اور سیس پلائی دیوار کھجا آہئے اس میں کسی منکر کو انکار کی گنجائش نہیں۔ آیاتِ احادیث اور اقوالِ قدسیہ درج ذیل ہیں۔

آیاتِ قرآنیہ : یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۶ رکوع ۱۰) اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو اور اس کی راہ میں جہاد کرو اس امید پر کہ فلاح پاؤ۔

آیتِ مقدسین الوسیلہ سے مراد مُرشدِ کامل سے بیعت ہونا ہے۔

مورسکین ہو جس داشت کہ در کعبہ رود

دست در پائے کجوتر زد و ناگاہ رسید!

مسکین چونی کو عالمی صاحب بننے کا شوق چرایا کجوتر کے پاؤں پچڑھٹے اور اچانک خانہ کعبہ حاضر ہوئی۔ آیتِ قرآن ہے: مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ فَمَنْ تَوَلَّى فَعَسَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظًا (پارہ ۵ رکوع ۸) جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کا حکم مانا اور جس نے منہ پھیرا تو ہم نے نہیں ان کے بچلے کو نہیں بھیجا۔

بحر الحقائق میں ہے کہ حضرت رسالت مآب صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وصفِ ثانی اللہ تعالیٰ اللہ سے موصوف تھے پس جو شخص رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے قائم مقام ہو گا وہ گویا اللہ تعالیٰ سے قائم اور یقیناً خلیفہ اللہ ہو گا۔ ثابت ہوا کہ خلافت، نبی کریمؐ اور آپ کے متبعین صاحبانِ کرامت کا حق ہے جیسا کہ خود اللہ رب العزت فرماتے ہیں وَمَا فِیْئِ اِذْ مِیْنَتْ وَکَرَّمَ اللہُ رَحْمَہٗ (پارہ ۹ رکوع ۱۶) اور اے محبوب وہ خاک جو تم نے پھینکی وہ تم نے نہ پھینکی تھی میں اللہ نے پھینکی تھی۔ اور دوسرے مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّ الَّذِیْنَ یُبَاِیِعُوْنَكَ اِنَّمَا یُبَاِیِعُوْنَ اللہَ (پارہ ۲۶ رکوع ۹) وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں۔

لہٰذا ضروری ہے کہ کبھی مردِ عارفِ کامل کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیا جائے کیونکہ باطن و ظاہر تمام مشکلوں کے حل کرنے اور معرفتِ معنی (باطن) کے دروازوں کے کھولنے کی کُنجی ہے ان کرام اور مُرشدوں کی جانب سچی توجہ کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

چون تہی گشت از خود پر شدزد دوست بیشکے فرمان این فرمان دوست ؛
 ماریت فاش گوید بر ملا ؛ کمیفگندی تو انگنیم ما
 تود افگندن نہ جز آلتے فعل فاعل را بود بے علتے ؛
 عقل اینجا راہ ندارد وہم نیز چشم بخشالب فرو بندے عزیز

جب کوئی شخص اپنے آپ سے خالی ہو کر اپنے اندر دوست (حقیقی) کو بسالے۔ پھر اس میں شک ہی نہیں رہتا کہ اس شخص کا حکم حکم خدا بن جاتا ہے۔ دلیل چاہیے تو ماریت اذ میت وکن اللہ رمی سے صاف اور حکم کھلا پتہ چلتا ہے کہ اُسے پیار سے محبوب تو نے نہیں پھینکا ہم نے بھیج دیا ہے۔ (قرب فالض کے مقام پر فائز ہو کر) تم مٹی پھینکتے وقت صرف اُک تھے۔ فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور فعل کی نسبت بے شبہ اور یقیناً فاعل کی طرف ہوتی ہے۔ رہی عقل وہم۔ یہ لب بہارہ کہ کچھ بھی راہ نہیں پاسکتی لہذا زبان بند کر کے آنکھ کھولو۔ سب کچھ نظر آجائے گا۔

وہ لوگ جو..... اہل اللہ کے انکاری اور انہیں اپنی مثل جانتے ہیں یہ سراسر جہالت اور محض باطل ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ إِلَّا اتَّبَعَكَ اللَّهُ الَّذِينَ هُمْ أَرَأَيْتُمْ أَزِلْنَاهَا بِآدَى الرَّاسِ وَمَا نُرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ (بارہ ۱۲ رکوع ۳)

تو نوح علیہ السلام کی قوم کے سردار جو کافر ہوئے تھے، بولے ہم تو تمہیں اپنے ہی جیسا آدمی دیکھتے ہیں، ہم نہیں دیکھتے کہ تمہاری بیروی کس نے کی مگر ہمارے کہینوں نے، سزری نظر سے اور تم میں اپنے اوپر کوئی بڑائی نہیں پاتے بلکہ ہم تمہیں جھوٹا خیال کرتے ہیں۔ اور وہ حقیقت انسانی کو سمجھنے سے قاصر رہے۔

ہمیری با انبیا امیداشتند ؛ اولیاء، پیچو خود پنداشتند
 گفت اینکہ بالشرایشان بشر ماوالیشان بستہ خواہیم وخور
 این نہ دانستند ایشان از عملی ہست فرقتے در میان بے انتہا
 بروگوں ز نور خود از یک محل زیر یکے شد ز ہر دواں دیگر عمل

ہر دو گوں آہو گیاء خوردند و آب زالی کے شد خون و دیگر شک ناب
 آن دو نے خوردند از یک آب و خور ایس یکے خالی و دیگر پُر شرک؛
 صدر ہزاران این چنینی اشباہ ہیں فرق شان ہفتا و سالہ راہ میں
 لوگوں نے انبیاء علیہم کو اپنے برابر اور اولیاء کو اپنے ہی مثل جان لیا۔ اور کہا ہم اور
 وہ (نبی و ولی) سبھی لوگ آدمی ہیں اور کھانے پینے کے پابند ہیں مگر دل کے اندھے تھے انہیں
 فرق نظر نہ آ سکا۔ غور کیجئے! دلوں میں کھانے پینے کی پھول کھایا کرتی ہیں مگر ایک کتھی میں زہر اور
 دوسری کتھی میں شہد پیدا ہوتا ہے۔ دونوں ہرن ہیں کھانا پینا ایک ہے مگر ایک میں خون بنا اور
 دوسرے میں خالص مشک۔ دونوں نرمل یعنی گھٹول کا خورد و نوش وادھ ہے (مگر اللہ کی
 قدرت دیکھتے) کہ ایک بانس کی شکل بن کر اندر سے خالی رہا اور دوسرا شرک اور چینی سے
 بھرا ہوا ہے۔

اے برادر ہزاروں ہم شکل اور ہم صورت اشیاء موجود ہیں لیکن ان کے درمیان ہزاروں
 سال کی راہ کا فرق پایا جاتا ہے۔ (اللہ مجھ دے آمین)
 احادیث مبارکہ۔

۱۔ مَنْ لَا شَيْخَ لَهُ فَشَيْخُهُ الشَّيْطَانُ

جس کا مرشد نہیں اس کا پیر شیطان ہے۔

۲۔ حضور نے فرمایا: الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ (جامع صغیر ص ۳۶)

شیخ اپنی قوم میں ایسے ہے جیسے نبی اپنی امت میں ہوتا ہے۔

۳۔ عَلَّمَهُ أُمَّتِي كَاتِبِيَّائِي بَنِي إِسْرَائِيلَ

میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کی مانند ہیں ان کے علاوہ بہت

سی احادیث موجود ہیں۔

ان احادیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ پیر لیسنا اور مرید ہونا طریقت میں فرض اور
 شریعت میں سنت ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ کابل و جابل کی صحبت و دوستی اور بمنزہب و بدشریب کے ساتھ

مل جل کر رہنے اھاس سے ربط و تعلق سے پُرہیز ضروری ہے۔ فتنہ عمر گرانمایہ کا ضیاع ہی ضیاع ہوگا اس لئے کہ میرانِ عظام کا ذکر ایمان کو تازہ کرتا ہے اور ان کے حالات کا مطالعہ مریدین کے ایمان پر تجلّی ڈالنے میں اکیر ہے۔

نیز اہل سنت و جماعت میں سے کبھی کامل محترم محترم استاد کے سامنے زانو سے تلمذ حصولِ تعلیم کے لئے تہہ کئے جاتے۔ عقائد میں افراط و تفریط سے دُور رہیں۔ اللہ و رسول کے حضور مقبول و پسندیدہ ہونے کے لئے ضروری ہے کہ بُری عادات اور خراب اخلاق سے دامن بچایا جائے۔ حیاتِ دنیوی کا کیا بھروسہ؟ کیونکہ زندگی کی دیوار بے بنیاد ہے۔ جب عمر کا یہ زمانہ اجل کے ہاتھوں ٹوٹ جاتا ہے تو تاخیر کئے بغیر بہت جلد، کم بہت باندھ کر ارادت و عقیدت کے کوچ میں آجلیئے اور کسی کامل پیر کا ہاتھ پکڑ لیجئے اور مرید ہو جلیئے تاکہ یہ بیعت، اخروی سعادتوں اور اس کی نجات اور ترقی کا وسیلہ بن جائے۔ والسلام

سرمہ۔ پیسہ راجنیزین کہ بے پیرا این سفر

ہست بس پر آفت و خوف و خطر

ترجمہ۔ مرشد کامل کا دامن پکڑ لیجئے کہ غیر یہ سفر بہت آفت زدہ اور خوف و خطر سے پُر ہے



جناب عالی و ام کلکم ابدًا۔

خواص و عوام میں جو وہ سلسلوں کا ذکر مشہور و معروف ہے بعض لوگ انکاری ہیں اور کچھ لوگ ان کے متعلق اعتقادِ راخ اور اقرار صادق رکھتے ہیں مگر دونوں طرف افراط و تفریط پایا جاتا ہے آنوالہ شان کے معقدیں میں سے چند علماء، اس ناجیز سے بیدقتاضاً اور بے پناہ تمنا لے کر حاضر ہوئے کہ آنجناب مدظلہ العالی سے جو حکم اس مسئلہ کے بارے ہو گا ہم سب خدمتگار اس عقیدہ پر مخمک رہیں گے اور آپ کے اعتقاد کو سند قرار دیں گے۔

غریب نواز! آپ جیسی قدسی صفات ذاتِ بابرات کیلئے یہ جسارت و تکلف نامناسب ہی ہوگا نقصان دہ ہے۔ ”کو مٹھائے تو مارا کرو گستاخ“ عرض ہے کہ اس بارے میں جو کچھ تحقیق ہو زیب تحریر فرمائیے تاکہ ہم لوگ درپڑ اختلاف سے نکل کر ساحل اتفاق پر پہنچا سکیں۔



جواب ۷

بزرگوار اہل الشجرۃ بعد از سلام سنت خیر الامام۔

مشائخ عظام و پیران کرام کی تصنیفات و تالیفات میں مسائل مذکورہ نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کر دیتے گئے ہیں تحقیق و تفصیل مطلوب ہوتو ان کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔
بندہ درویش بھی کسی قدر شرت نمونہ خردوار سے تحریر کر کے ارسال کئے دیتا ہوں۔

حجتہ السالکین اور مطلوب الطالبین میں خواجہ مودود چشتی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ حضرت حسن البصریؒ کا آخری وقت آپہنچا تعدد و شخص خلافت کے کفر فیض یاب ہوئے۔ عبد الواحد بن زید رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے خواجہ حبیب عجمی رحمۃ اللہ علیہ اور یہ دونوں جناب، ولایت کشف اور شاہدہ والے تھے۔ چودہ خاندانوں کا پلہور ان دونوں سے ہوا۔ صورت تفصیل یوں ہے۔ پانچ خاندانوں سے حضرت خواجہ عبد الواحد بن زید رحمۃ اللہ علیہ سے پلہور پذیر ہوئے اور نو خاندانوں سے حبیب عجمی رحمۃ اللہ علیہ سے پلہور یاب ہوئے۔

خواجہ عبد الواحد بن زید کے پانچ خاندان

① خانوادہ زیدیان۔ یہ پانچ افراد ہیں جو کہ حضرت عبد اللہ بن عوف کی اولاد میں

سے ہیں، قرآن و حدیث کے حافظ اور علم و کمال میں مکمل قدرت رکھتے تھے حضرت خواجہ عبد الواحد بن زید رضی اللہ عنہ سے سچی ارادت کے ساتھ مرید ہوئے تھے اپنے آباؤ اجداد سے نسبت ترک کر کے خواجہ مذکور سے خلافت حاصل کی۔

روح اور طریق یہ ہے کہ اول قرآن مجید حفظ کر کے علم و ادب میں درجہ کمال حاصل کر لیتے ہیں ریاضت و مجاہدہ اور خلوت میں مہمان و صحر میں اختیار کیا کرتے ہیں تین چار پانچ

دن بکٹ متواتر روزہ رکھا کرتے ہیں۔ افطار روزہ، جنگلی میوہ یا بیابانی بنزہ سے کیا کرتے ہیں۔ کبھی حیوان کی جان نہیں لیتے۔ یہاں بکٹ کر جوئیں بھی اپنے کپڑوں میں سے باہر پھینک دینا ناپسند کرتے ہیں۔ لاک اؤڈ پتھو کو بھی قتل نہیں کرتے۔ ہمیشہ مشغول باخدا رہتے ہیں دختروں کے پتوں کی چادہ بنا کر پہن لیتے ہیں۔ سلیم القلب ہوتے ہیں اگر کوئی شخص پتھر کھا نہیں اپنا غلام بنائے تو بلا انکار ان کی خدمت کئے دیتے ہیں اگر انہیں بازار میں (بصورت غلام) بیچ دیا جائے تو پک جاتے ہیں اور کبھی کا عیب دل میں نہیں رکھتے جب کوئی شخص ان کے سلسلے میں مرید ہوتا ہے تو اسے درج بالا روش کا حکم دیا جاتا ہے۔ مریدین درج بالا روش و طریق قبول کر لیتے ہیں تو ان کے حضور مقبول و منظور ہیں ورنہ مردود کر دیئے جاتے ہیں چنانچہ اس خانوادہ کے مریدین میں یہی طریق چلا آ رہا ہے۔

(۲) خانوادہ عباسیاں فیض بن عیاض سے منسوب ہے شیخ صاحب بھی

خواجہ عبد الواحد بن زید سے خلافت یافتہ اور آپ کے مرید ہیں۔ روش اور طریق یہ ہے کہ ہمیشہ تنہا اور مجرد زندگی گزارتے ہیں نہ بیوی نہ بچے اور نہ گھر ہمیشہ سفر میں رہا کرتے ہیں نیا کپڑا بالکل زیب تن نہیں کرتے راہ میں مل جانے والے پرانے پتھرے کا خرقہ بنا کر پہن لیتے ہیں۔ بغیر مانگے جو چیز مل جائے بخوشی کھا لیتے ہیں ورنہ فاقہ میں مرت رہتے ہیں۔ ساری رات صبح تک جاگ جاگ کر گزار لیتے ہیں۔ اکثر و بیشتر پابرہنہ رہا کرتے ہیں۔ تین دن کا روزہ رکھتے ہیں اور افطار مہمانوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ لوگوں سے میل جول بالکل نہیں رکھتے جو شخص اس روش کو قبول کرے مرید ہوتا ہے اس پر نظر عنایت کیا کرتے ہیں اور ایسا مرید بھی صاحب درج بن جاتا ہے۔

(۳) خانوادہ ادھمیاں سلطان ابراہیم بن ادھم سے نسبت ہے جو سلطان

ابراہیم بن ادھم علیہ الرحمۃ بکٹ پہنچاتے ہیں۔ حضرت ابراہیم بن ادھم نے چار سیر کا خرقہ کیا ہوا تھا۔ آپ نے جب وہ خرقہ اپنے مرید کو بخشا اور اسے پہنایا تو مرید نے خود کو ادھی مشہور کیا۔

اورد اپنے آباؤ اجداد کی نسبت کو ترک کر دیا۔ اس سلسلے میں جب کسی کو خرقہ پہنایا جا تا ہے تو وہ مُرید اپنے آباؤ اجداد کے نسب و حسب کو چھوڑ کر اپنے آپ کو ادھی کہلاتے ہیں۔

اس سلسلے کے لوگوں کی روش اور طرز بود و باش نہ کہ مجبور زندگی گزارتے ہیں۔ گودڑی پہننے میں مفروضہ میں ذکر چیزیں ان کا مجبوب شغل ہوتا ہے اور لالچ نام کو نہیں ہوتا بلا طلب جو مسخرات مل پائے وہ فقراء میں تقسیم کر دیتے ہیں اور فقراء کے طفیل اُن پر جو خیرات ہوتی ہے اس میں سے قوت لایموت فقراء کے ساتھ کھاتے ہیں، اہل دنیا سے قطعاً لاتعلق ہوتے ہیں اور ان کے خانوادہ کے مریدین تارک الدنیا ہوتے ہیں اور وہ نفس امارہ کو اپنا مطیع بناتے ہیں۔

④ خانوادہ مہربان :- ان کا شیخ مہیرۃ البصری سے تعلق ہوتا ہے۔

روش و طریق یہ ہے شہر میں رہیں تو گھر بنا لیتے ہیں جنگل میں ہوں تو مجرد زندگی بسر کرتے ہیں جنگل کا ہنر اور گھاس کھاتے ہیں کھانے میں نمک نہیں ڈالتے دل بالکل صاف ٹھہرا رکھتے ہیں شب و روز وضو پر مشغول رکھتے ہیں اور نماز نہایت حضور قلب سے ادا کرتے ہیں کسی سے نذر و نیاز قبول نہیں کرتے تین چار روز بعد روزہ جنگل نیوہ یا میا بانی بنری سے افطار کرتے ہیں ان کے دل ربانی انوار سے روشن ہوتے ہیں جو شخص اُن کام پر مہرجانا ہے وہ بھی روش اختیار کرتا ہے۔

⑤ خانوادہ چشتیاں :- یہ سلسلہ حضرت خواجہ محمد علی دینوری رحمۃ اللہ علیہ

کی معرفت شیخ المشائخ حضرت خواجہ ابوالاسحاق شامی چشتی بمک با ملکہ خواجہ ابوالاسحاق علیہ الرحمۃ چشت سے تشریف لاکر بغداد شریف میں شیخ مشاء علو دینوری رحمۃ اللہ علیہ کے مرید ہوئے۔ آپ نے فرمایا تم خواجہ خواجگان چشت ہو اور خواجگان چشت کا دین و اسلام آپ سے وابستہ ہے چنانچہ خواجہ ابوالاسحاق کو خرقہ و خلافت عنایت کر کے انہیں واپس چشت روانہ کر دیا۔ اس دن سے درج ذیل مشائخ کو خواجگان چشت کے نام سے یاد کیا جا تا ہے۔

خواجہ ابوالاسحاق - خواجہ ابوالاحمد - خواجہ ابو محمد - خواجہ ناصر الدین ابویوسف خواجہ قطب الدین مودود چشتی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جو شخص بھی ان کامرید ہوتا ہے وہ انکی روش اور طریقہ اختیار کر لے

اور ان حضرات کی روش و طریقہ یہ ہے کہ شہر میں ہوں یا گاؤں میں گھر ملتے ہیں اور جہاں کہیں رہیں مخلوق خدا کو اللہ پاک کے حضور ملتے ہیں ہر وقت ریاضت عبادت اور مجاہدے کی کوشش کرتے اور با خدا مشغول رہا کرتے ہیں۔ فقر و فاقہ اپناتے ہیں فقراء، غریب اور مساکین کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا رہتا ہے۔ کھانا بھی فقرائے کے ساتھ بل کر کھایا کرتے ہیں محفل سماع اور اہل سماع سے سچا پناہ کرتے ہیں اپنے مشائخ کو ام کاؤس کیا کرتے ہیں فقیروں کی بہت تعظیم کرتے ہیں۔ فقیروں کے بالمقابل امیروں کی طرف کم میلان ہوتا ہے۔ غریب اور فقرا کے ہاتھ خود دھلاتے ہیں اور سنگر خود اپنے ہاتھ سے تقسیم کرتے ہیں اور خود کھاتے ہیں صدق دل اور پختہ ارادت لے کر جو شخص ان سے بیعت ہوا نہیں خداوند تعالیٰ سے ملا دیتے ہیں دنیا کی محبت ان کے دل سے جاتی رہتی ہے۔ اسی لئے ضروری ہے کہ سب سے اول اپنے آپ کو رذائل اہل بد خصال سے صاف تھرا کر کے اس کے بعد اس سلسلہ میں بیعت ہو تاکہ ان کی نظر عنایت اور توجہ باطنی ہوتی ہے "اہل اللہ" بن جائیں اور ان کے سامنے سے تمام تجاہات ہٹ جائیں مطلوب و مقصود تک رسائی آسانی حاصل ہو اللہ تعالیٰ۔

خواجہ حبیب عجمی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے نو خاندانے

① حبیبیان :- جو حضرت عبدالرحمن بن عوف کے بھائیوں کی اولاد میں سے ہیں۔ یہ دو بھائی تھے اور وہ دونوں نہایت متقی اور زبردست صالح اور بے پناہ علم رکھنے والے تھے۔ وہ جب خواجہ حبیب عجمی کے مرید ہوئے تو انہوں نے آباء اجداد سے نسبت توڑ کر صرف اپنے مرشد کریم کو مادی و طبائی بنالیا خلوت و عزلت میں بیٹھ گئے خود کو یاد خدا میں مشغول رکھا۔ یا بانوں میں جنگلی جانوروں سے میل جول بنالیا۔ لگاتار تین دن کا

روزہ مگر افطار کے لئے صرف ایک عدد کھجور (مزید ضرورت کیلئے) دو عدد خرمایہ کٹھنا کر لیتے تھے۔

② خانوادہ طیفوریہ جو کہ سلطان العارفین حضرت خواجہ بایزید بسطامی قدس سرہ

سے جا ملے۔ پہلے آپ کا نام طیفور تھا۔ جب بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ نے خواجہ حبیب عجمی سے خرقہ خلافت حاصل کیا آپ کی عمر ایک سو باون سال تھی آپ نے خواجہ حسن البصری اور امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہما کو دیکھا تھا اور ان کی بہت خدمت کی تھی۔ مگر جمعیت عجمی سے پوٹے اور خرقہ خلافت ان سے پایا جو شخص بایزید بسطامی کا مرید ہوتا ہے وہ آپ کی روش پر چلتا ہے۔ حضرت خواجہ بایزید بسطامی کا خرقہ چار قسم ہے۔

اول شکر پارہ (دوم ہزار سیکنی) سوم گوڈری جو صوف کا بنا ہوا ہے۔ چہارم پُرلے پٹروں سے تیار شدہ خرقہ یعنی زاہ میں گرے پڑے پٹے صاف و پاک کر کے خرقہ تیار کر لیا کرتے تھے اور سلطان العارفین بایزید بسطامی کے چار خلفائیں ہر ایک کو ایک خرقہ حصہ میں آیا یعنی خلیفہ اول مسعود رحمۃ اللہ علیہ جسے خرقہ شکر پارہ ملا دوسرے خلیفہ شیخ محمود جو خرقہ ہزار سیکنی لے گئے تیسرے شیخ ابراہیم جسے جنہیں ملبہ شکل میں صوف کا خرقہ پہنایا گیا اور چوتھے میں شیخ احمد جنہیں پُرلے پٹروں سے تیار شدہ خرقہ بشکل گوڈری از آنجناب سلطان العارفین بایزید نصیب میں آیا۔ یہی چاروں خلفاء آپ کی زاد و روش پر گامزن رہے اور بغیر اللہ اکبر "ابن اللہ" بن کر دنیا میں پھیل گئے۔

③ خانوادہ کرخیان جو حضرت خواجہ معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ سے نسبت

رکھتے تھے۔ حضرت خواجہ معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت خواجہ داؤد طاقی اور حضرت امام علی موسیٰ رضا رحمہما اللہ تعالیٰ دونوں حضرات سے فیض یاب ہیں۔ حضرت امام موسیٰ رضا سے امام زین العابدین سے سیدنا امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سلسلہ ملتا ہے حضرت داؤد طاقی سے حضرت حبیب عجمی حسن البصری اور پھر امیر المومنین علی المرتضیٰ سلسلہ مل جاتا ہے۔

بغداد شریف میں ایک محلہ کا نام "کرخ" تھا۔ نسبت نے کرخی بنا دیا۔ اس سلسلہ میں داخل ہونے والے مُریدین، اپنے باپ، ادا سے تعلق منقطع کر کے حضرت خواجہ معروف کرخی کی وجہ سے "کرخی" کہلانے لگے صرف اللہ تعالیٰ سے تعلق اور شغل بالکمال رکھتے ہیں ان کے دل (عوائق و علائق دنیاوی سے خالی ہونے کے باعث) مُصْطَفٰی مُزَکِّی ہوتے ہیں حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ کی عمری میں عرش اعلیٰ سے لے کر تخت الشریٰ تک سب کچھ دیکھا کرتے تھے آپ کے سلسلہ کے ارادت مند، ماسویٰ اللہ کا خیال دل سے نکال کر، آپ کی راہ و روش پر بدل و جان نثار ہو کر چل پڑتے تھے۔

④ سَقَطِیَاں :- یعنی حضرت خواجہ سری سقطنی سے تعلق رکھنے والے خود حضرت خواجہ سری سقطنی رضی اللہ عنہ، حضرت خواجہ معروف کرخی کے خلیفہ تھے۔ تین بزرگوں نے خواجہ سری سقطنی سے خرقہ اور خلافت حاصل کی انہوں نے اپنے آباؤ اجداد کی نسبت کو ترک کیا اور حضرت خواجہ کی راہ و روش پر چل کر اپنے مقصد و مطلب کو پا گئے۔

⑤ جُنَیْدِیَاں :- حضرت خواجہ جُنَیْدِ بغدادی سے نسبت رکھتے ہیں دو خلیفہ آپ کے مشہور و معروف ہیں ایک خواجہ عثمان علی اور دوسرے شیخ فخر الدین منصور جو کہ گدڑی پوش صائم الدبر اور قائم اللیل تھے کبھی سے نذر و نیاز قبول نہیں کرتے تھے۔ علم دینی میں امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔ سات دن کا متواتر روزہ ان کا شعار تھا۔ ستر سال تک ریاضت کی۔ اس کے بعد جنید بغدادی کے بیعت ہوئے آباؤ اجداد اور اپنے شہر سے منقطع ہو کر بغداد آئے اور شیخ بغدادی سے نعمت خلافت پائی۔

⑥ خَالَوَادِ گازرونیاں :- سلطان ابوالاسحاق گازرونی سے تعلق ہے۔ جو کہ سلطنت اور مملکت چھوڑ کر خواجہ عبداللہ خلیفہ کے مرید ہوئے۔

⑦ خانوادہ طوسی :- شیخ علی الطوسی جو کہ تین واسطوں سے شیخ جنید بغدادی

کے ساتھ مل جاتے ہیں۔ ان کی زاد وروش یوں ہے کہ مزامیر و محفل سماع کے رسیا ہوتے ہیں۔ ذکر جہری کرتے ہیں اور خیر و شر میں سے جو بھی نصیب ہو اُسے نعمت جانتے ہیں۔

⑧ خانوادہ فردوسی :- یہ خاندان دراصل شاہ نجم الدین الکبریٰ سے تعلق رکھتا

ہے۔ اور حضرت خواجہ نجم الدین کجری، مہار بن یاسر کے مرید ہیں اور عمار بن یاسر شیخ ابو نجیب فردوسی کے اور خواجہ فردوسی، خواجہ وجہ الدین ابو حفص رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ و بیعت تھے۔

⑨ خانوادہ سحروردی :- خواجہ جنید بغدادی تک یہ سلسلہ تین واسطوں میں

مسلّم ہے۔ اس خاندان کی راہ و روش عجیب و غریب ہے اور کتب مشائخ میں ان کی روش اور طرز طریق تفصیل کے ساتھ تحریر ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ فی الدنیا کانتک عریضاً و عابراً سبیل و عذ نفسک من اصحاب القبور (رواہ) (جمع صغیر ص ۹) احمدی المسند الترمذی و ابن ماجہ، دنیا میں مسافر بن کر رہو یا مسافر ہو کر گزرو اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کیا کرو۔ اس کو روایت کیا امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے حدیث صحیح ہے، برخوردار ہوش میں آئیے اور قیمتی عمر کو ضائع نہ کیجئے بہت جلد کسی کامل مرشد کا دامن پکڑ لیجئے۔

ہر کہ بدل دامن پس راں گرفت!

گنج بقا، زین وہ دیران گرفت!

جس نے صدق دل سے پیروں کا دامن تھام لیا۔ بقا کا وہ خزانہ پا گیا جو ویرانوں

کو زینت عطا کیا کرتا ہے۔

ہمکتوب^۶

۸

جناب عالی مدظلہ العالی

نیاز مند عاجز محتاج کی گزارش ہے کہ ہمارے گرد و نواح کے عوام میں یہ بات شہور
اور رواج یاب ہے کہ جمعہ کے دن قبروں کی زیارت منع ہے مگر اہل حقیقت اور تحقیق و تدقیق
کرنے والے لوگوں کے دلائل و استدلال پیش نہیں کر سکتے۔ نتیجہ یہ ہوا ہے کہ لوگ سنی سنائی
باتوں میں آکر پریشان سے ہو رہے ہیں۔

حضور والا نشان: نوازش فرمائیے جس طرح سیدھی راہ اور عقل و دینش والوں کی روش ہو ارشاد
یکجہ تاکر آپ جیسے روشن ضمیر پیر کی دل پذیر تحریر ہر امیر و فقیر کیلئے سند بنے اور اس حقیر کے لئے
مدیر و تحفہ۔ زیادہ آداب۔

جواب ۸

برخوردار! بعد از سلام سنت سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام
فقہ وحدیث کی کتابوں میں، مذکورہ مسائل کی تحقیق واضح طور پر موجود ہے۔ لکھنے کی
چند اہم ضرورت نہ ہے تاہم آپ کی آرزو کو مدنظر رکھتے ہوئے اس قدر تحریر ہے کہ "فائدہ"
شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی علیہ الرحمۃ مشکوٰۃ المصابیح کی شرح میں بیان فرماتے ہیں: **زِيَادَةُ الْقُبُورِ**
مُسْتَحَبَّةٌ فَإِنَّهَا يُؤَدِّيَتْ رِقَّةَ الْقَلْبِ وَيُذَكِّرُ الْمَوْتَ وَالْبَسْلَى إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْفَوَائِدِ بِلَعَاتِ
ج ۱ ص ۲۶۳۔ قبروں کی زیارت کرنا مستحب ہے۔ اللہ رسول کا پسندیدہ عمل ہے۔ کیونکہ اس سے
رقت قلب ہوتی ہے اور موت اور بوسیدہ ہونا یاد دلاتی ہے۔

زیارت قبور جمعہ والے دن، باقی دنوں کی نسبت، زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔ اور وہ بھی
خاص کر جب جمعہ کے دن اول وقت میں ہو۔ حرمین شریفین میں یہ بات متعارف ہے کہ
دوسرے دنوں کی نسبت، جمعہ کا دن اگر زیارت قبور ہو تو افضل ہے کیونکہ باقی دنوں کی
نسبت، جمعہ کے دن، میت کو زیادہ شہور اور ادراک دیا جاتا ہے۔ (ج ۱ ص ۲۶۲)
اور درمجموعہ میں ہے: **زِيَادَةُ الْقُبُورِ فِي كُلِّ اسْبُوعٍ مُسْتَحَبَّةٌ وَأَفْضَلُ أَيَّامِهَا يَوْمُ**
الْإِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ وَالْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ وَقَالَ الشَّيْخُ الْمَدَنِيُّ الْقَارِي فِي تَرْجُومَةِ الْعِلْمِ
يُفَسِّنُ لَهَا أَيَّامَ يَلِدَةُ الْقُبُورِ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ وَالْإِثْنَيْنِ فَيَلْمُوْنَ فِي لَعْنَتِهِنَّ
زَوَارِعُهُمْ فِيهَا أَيَّامَ زِيَادَةِ عِلْمٍ بِهَا

قبروں کی زیارت ہفتہ کے سارے دنوں میں مستحب ہے مگر زیادہ فضیلت والے
دن سوموار، خمیس اور جمعہ و ہفتہ ہیں۔ شیخ مدام علی قاری رحمۃ اللہ علیہ شرح عین العلم میں
فرماتے ہیں: زیارت قبور کے لئے سوموار خمیس جمعہ اور سنچر مقرر ہیں اور قبروں والے اپنے
علم و ادراک کے ان دنوں میں بڑھ جانے کے باعث اپنے زائرین کو بھیجاں لیتے ہیں۔

فناوی برہنہ میں لکھا ہے کہ زیارت قبور ہفتہ کے ساتوں دنوں میں مستحب ہے مگر فضیلت والے دن چار ہیں سو موار، جمعہ بعد از نماز جمعہ، سینچراں صبح صادق تا طلوع آفتاب اور اول وقت بروز جمعرات۔ دوسرے قول میں آخر وقت جمعرات لکھا ہے۔

شرح مفیدہ الصلٰی میں ہے۔ مُسْتَحَبُّ زِيَارَةِ الْقُبُورِ لِلرِّجَالِ وَبِحُجْرَةِ النِّسَاءِ قُبُورِ كِي زيارت مردوں کے لئے مستحب اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔ وَفِي الْكُشْفِ لِلزُّرُودِ. وَالْأَمْرُ أَنَّ الرِّجَالَ ثَابِتَةً لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءَ جَمِيعًا مَحْبُوبَةً كِي زيارت کی رخصت مردوں اور عورتوں سب کے لئے ثابت ہے۔ وَرَوَى أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ تَزُورُ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ وَقْتٍ. یعنی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ خود اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ ہر وقت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر مبارک کی زیارت کیا کرتی تھیں، تحفہ حسینی اور فناوی جلالی میں آیا ہے جو شخص زیارت قبور کیلئے شہر قدم نک چل کر آئے اللہ تعالیٰ اس کے نامہ اعمال میں سترج کا ثواب لکھ دیتا ہے۔ "خزانة الروایات" میں ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب ایک سلمان قبرستان آنے لگتا ہے تمام قبروں والے اس امید میں انتظار کرتے ہیں کہ فاتحہ شریف پڑھ لے گا۔ بصورت دیگر تمام قبروں والے چالیس قدم تک اس کے ساتھ ساتھ چلے جاتے ہیں کہ شاید فاتحہ شریف پڑھ لے رہے سعادت تو اگر پڑھ لے تو وہ خوش خوش واپس آتے ہیں ورنہ محروم ہو کر واپس لوٹ جاتے ہیں تحفہ حسینی میں ہے حضرت البرہہ رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص قبرستان میں جا کر پڑھ لیتا ہے۔ لَإِنَّهُ إِذَا لَزِمَ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا تَبْرِيكَ لَنَا لَنَا الْمَلَكُ وَالْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (رواہ) تو اللہ تعالیٰ ان تمام قبروں میں نور بھیج دیتا ہے اور پڑھنے والے کیلئے ایک لاکھ تکلی کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کے اعمال سے ایک لاکھ گناہ مٹا دیتا ہے۔

"خزانة الروایات" میں ہے کہ قبرستان سے گزرتے وقت، بانیّت ایصال ثواب سات مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھ کر اہل قبور کو دیدیا جائے تو اگر میت گنہگار ہے تو عند اللہ بخشش ہوگی ورنہ ثواب پڑھنے والے کو واپس لوٹ آئے گا۔ والسلام مع الاکرام

ہمکتوب ۹

جناب عالی ادام اللہ اجلہم

بعد از سلام مننون بن وعاجز گنہگار دست بستر بعد اوب عرض کرتا ہوں کہ شرارت پیشہ لوگوں نے شور و غل مچا رکھا ہے کہ زیارت قبور ناجائز ہے اور ان سے مدد و اعانت چاہنا کفر اور گمراہی ہے۔ دلیل میں نص صریح آیات نَعْبُدُ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُكَ پیش کرتے ہیں کہ بعض فقہاء کے قول میں عبادت اور استعانت صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اللہ کے سوا، دوسروں کے لئے جس طرح عبادت حرام اور منوع ہے اسی طرح مدد چاہنا بھی حرام اور منوع ہے۔ جامع الکبیر میں منقول ہے۔ اَلِاسْتِعَاْنَةُ مِنَ الْاَمْوَاتِ لَا تَحُوْرُ لَهَا مِنَ الْاَمْوْرِ الْغَيْبِيَّةِ وَالْغَيْبُ لَا يَعْلَمُهُ اِلَّا اللّٰهُ — مردوں سے مدد طلب کرنا ناجائز ہے کیونکہ یہ امور غیبی ہیں اور غیب کی باتیں سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔ غریب نواز! اکثر لوگ ایسے فاسد اقوال سن کر استعانت و استدعا سے روگردان ہو رہے ہیں اور کچھ حیرت کے گرداب میں افسان خیزان ہیں۔ جبکہ پیرانِ عظام اور مشائخ کرام کا صحیح عقیدہ بھی چند راسخ عقیدہ لوگوں نے محکم و مضبوط پکڑ رکھا ہے۔ اور تم نیاز مندوں کیلئے دونوں عالم میں انوالا انسان کے بغیر کوئی تکیہ اور سہارا نہیں ہے۔

لہذا عرض بھروسہ ہے کہ ازراہ بندہ نوازی، استدعا و استعانت کے حوالہ میں معترفت کی روایات، مطابق قرآن و حدیث، کتب کبار سال فراموشی تاکہ ہر ایک غلام صحیح عقیدہ پر ثابت قدم رہے اور بد مذہب لوگوں کی شکست و ریخت سے محفوظ و مامون ہو۔

الہی تابوذور شید و ماسای
چسراغ خواجگان زار و شنان
جراغ راکہ ایزد بر فیروز
برآں کو تف زندریشش بسوز
یا اللہ جب تک آفتاب میں چمک رہے خواجگان رضوان اللہ علیہم کاجراغ جلتا رہے

جس چراغ کو اللہ تعالیٰ نے روشن کیا ہوا ہے جو بھی بجھانا چاہے گا اس کی اپنی ذمہ داری ہو جائے گی۔

جواب ۹

برخوردار زید عمرہ بعد از سلام مسنون واضح ہو اللہ والوں سے مدد مانگنا، ہر حالت میں جائز ہے۔ زندگی میں ہو یا موت کے بعد ہو۔ جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اِذَا تَحَيَّرْتُمْ فِي الْأُمُورِ فَاسْتَعِينُوا مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ (اجلاء علوم الدین للفرال) جب تم (دینی و دنیاوی) کاموں میں حیرت زدہ ہو تو قبر والوں سے مدد مانگا کرو اور عبد اللہ بن المبارک فرماتے ہیں کہ اسْتَعَانَتْهُ الْأُمُودُ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ يَجُودُ۔ یعنی قبر والوں سے مدد مانگنا جائز ہے اس باب میں بجزرت احادیث وارد ہیں جیسا کہ سیدنا ابراہیم بن رستم رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ : طَلَبُ اسْتِعَانَةِ نَجْوَى الطَّرِيقِ اَنْ لَيَقُولَ الْقَائِلُ فِي مَا لَعَدَّ حَتْمُ الْفَاحِشَةِ اللَّهُ عَالِمُ مَا فِي صَدْرِي وَحَاجَتِي فَاسْتَعِينُوا فِيهِ لِأَنَّ الْأَرْوَاحَ تَحْيِي وَتَمُوتُ الرُّقَاةُ وَتَسْمَعُ مَا يَقُولُ الْقَارِي یعنی ختم شریف کے بعد اہل اللہ کی مدد مانگنا جائز ہے کیونکہ ختم شریف پڑھتے وقت اُروح آیا کرتے ہیں اور قاری کی تلاوت سننے ہیں۔ رُوح البیان اور رسالہ اسلامیہ میں ہے : اِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا يَمُوتُوْنَ بَلْ يَتَقَلَّبُوْنَ مِنْ دَاوِرٍ اِلَى دَاوِرٍ۔ اللہ تعالیٰ کے دوست مرتے نہیں (بلکہ اُن کی موت صرف یوں ہے کہ) ایک گھر سے دوسرے گھر نقل مکانی کر جاتے ہیں۔ اس فقوہ سے واضح ہوتا ہے کہ جس طرح اولیاء اللہ کو حالت حیات میں ایجاب اللہ کی قوت (بطور کرامت) حاصل تھی مرنے کے بعد بھی وہی قوت موجود ہے۔ اور جس طرح حالت حیات میں، کشف قلوب کی قوت حاصل تھی مرنے کے بعد بھی وہی قوت حاصل ہے دیارِ مغرب میں بہت بڑے فقیہ فاضل عالم کتاب الحکم کے شارح سید احمد معروف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الدِّينِ اَنَّ الْأَرْوَاحَ بَاقِيَةً وَلَهُمْ عِلْمٌ وَشُعُورٌ بِالْاَثَرَيْنِ، وَلَدَرَوَاجِ الْأَوْلِيَاءِ قُرْبَ مَكَانٍ مِنْ جَانِبِ الْحَقِّ كَمَا كَانَ فِي الْحَيَاةِ وَآثَمُونَ بِاللَّهِ وَيَتَّبِعُونَ اَنكَرَ امْتَنَ وَالصَّوْفِي فِي الْأَكْوَانِ لِلْأَوْلِيَاءِ وَلَيْسَ ذَٰلِكَ لِأَرْوَاحِهِمُ الْمُقَدَّسَةِ

وَهِيَ بَاقِيَةٌ وَالتَّصَرُّفُ الْحَقِيقِيُّ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَأَكْلُ يَقْدَرَتُهُ وَهُمْ فَأَنُونُ فِي
جَدَلِ الْحَقِّ فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ فَلَوْ أُعْطِيَ لِأَحَدٍ لَوْ أَسْطَافَةً أَحَدٍ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَمَكَانَتِهِ
عِنْدَهُ شَيْئًا كَمَا كَانَ فِي حَالِ الْحَيَاةِ لَمْ يَتَّبَعْدُ وَلَيْسَ الْفِعْلُ وَالتَّصَرُّفُ فِي الْحَالَتَيْنِ
إِلَّا بِاللهِ تَعَالَى وَلَيْسَ فِي الْحَالَتَيْنِ مَا يُوجِبُ الْفَرْقَ وَلَسَمَ يَذَلُّ عَلَيْهِمْ دَلِيلٌ فِي الشَّرْعِ
دین میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ روح باقی ہے زائرین کا اسے علم اور شعور
ہوتا ہے خصوصاً کاملین کے ارواح کی خدا کے دربار میں قرب و منزلت ویسے ہے جیسے
زندگی میں تھی بلکہ اس سے بھی زیادہ کامل اور یہی سب کچھ بطور کرامت ہے۔

کائنات میں اولیاء اللہ کے لئے قوت تصرف اور صفت کرامت ثابت ہے
لیکن ذاتی اور حقیقی تصرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اور یہ سب قوت تصرف اور کرامت انہیں
اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہوتا ہے اور اولیائے عظام حیات و ممات دونوں حالتوں میں
اللہ تعالیٰ کی صفت جلال میں فنا ہو چکے ہوتے ہیں۔ اگر ان مقدس لوگوں کے طفیل کسی کو کچھ
مل جائے جیسا کہ ان کی زندگی میں انہیں مل جایا کرتا تھا تو کیا بعید ہے۔ کیونکہ اور کوئی ایسی
چیز بھی نہیں جو اولیاء کی حیات و ممات میں فرق پیدا کر دے اور نہ کوئی اس فرق پر
دلیل شرعی قائم ہے۔ ان دونوں حالتوں (موت و حیات) میں فعل و تصرف صرف اللہ تعالیٰ
کلبے۔

حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قال الامام الشافعی قدوة مؤمنی الکامل
تَرْيَاقُ مَجْرَبٍ لِجَابِئَةِ الدُّعَاءِ اِمَامُ شَافِعِي رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ نَعَمْ فَرَمَا يَكُنْ لَكَ حَضْرَتُ مَوْسَى الْكَاطِمِ
رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ كِي قَبْرِيَاكُ، دُعَاكَ قَبُولُ هُونِ كَلِّ لِي تَرْيَاقُ مَجْرَبٍ هَيْ۔
امام غزالی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں مَنْ لِيَسْتَعْمِدْ فِي حَيَاتِهِ لِيَسْتَعْمِدْ بِهِ بَعْدَ مَمَاتِهِ حَسْبُ
سے اس کی زندگی میں استمداد کر سکتے تھے بعد موت بھی کر سکتے ہیں۔ اولیاء اللہ کی زندگی
اور موت، اس معاملہ میں یکساں ہے۔ لہذا جب زندگی میں ان سے درخواست دُعا
کر سکتے تھے تو دُعا کے بعد بھی جائز ہے۔

سید احمد بن مرزوق نے فرمایا ہے کہ ایک دن شیخ ابوالعباس نے مجھ سے پوچھا

کہ زندہ انسان کا مدد کرنا زیادہ قوی ہے یا مُردہ انسان کا امداد کرنا؟ تو میں نے جواب دیا کہ لوگوں نے زندہ انسان کی امداد کو زیادہ قوی قرار دیا ہے مگر میرے نزدیک میت کی مدد بدرجہا زیادہ طاقت ور ہوتی ہے تو شیخ ابوالعباس قدس سرہ نے فرمایا: جی ہاں اسلئے کہ بعد وفات، اولیاء کرام کو اللہ تعالیٰ کے دربار میں زیادہ قرب و منزلت حاصل ہے۔

لَا مَحَالَةَ قرآن احادیث اور سلف صالحین کے اقوال حصراً و احصاء سے کہیں زیادہ ہیں۔ نیز اولیاء کرام کے حالات ہیں جو ثابت کرتے ہیں کہ موت و حیات دونوں حالتوں میں استمداد جائز ہے۔ بلکہ قرآن و سنت اور سلف و خلف میں استمداد سے ممانعت نہیں آئی ہے۔ کیونکہ روح زندہ و باقی ہے اس کا ادراک علم قوت سماعت بعد موت بھی باقی ہے۔ زائرین کا اسے علم ہوتا ہے خصوصاً کالمین کی ارواح کی خدا کے دربار میں قرب و منزلت ویسے ہی ہے جیسے کہ زندگی میں تھی بلکہ اس سے بھی کہیں زیادہ۔ پھر یہ کہ دونوں حالتوں میں حقیقتہً تصرف فرمانے والی ذات، اللہ تعالیٰ ہی کہ ہے اور یہ مقدس بُستیاں، اللہ تعالیٰ کے نور جلال میں فنا ہو کر بقا با اللہ کے مقام پر فیض یاب ہیں تو اندرین حالت ان کے واسطہ و وسیعہ سے اگر کبھی کو کوئی فائدہ دینی یا دنیوی حاصل ہوتا ہے (خواہ بعد المات) بھی ہو تو کیا بعید؟ کیونکہ دونوں حالتوں (موت و حیات) میں متصرف حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے اور کوئی ایسی چیز بھی نہیں جو اولیاء کی حیات و ممات میں فرق پیدا کر دے (اللہ تعالیٰ کے محبوبوں سے ان کی زندگی میں مدد مانگیں یا ان کی موت کے بعد دونوں طرح جائز ہے) کیونکہ موت و حیات کا فرق ہی نہیں رہا۔

حضرت سیدی وسیدی و ماعلیہ اعما دی قدام خواجہ خدا بخش ملتانى ثم خیر لوری قدس سرہ توفیقہ شریف میں فرماتے ہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ كَاٰفِرُونَ (پارہ ۲۳ رکوع آخری)

اِنَّكَ مَيِّتٌ کے بجائے اِنَّكَ تَمُوْتُ نہیں فرمایا تاکہ معدوم ہو جائے مرنے کی الحال میت ہے اور جب فی الحال میت ہوئے تو حیات ہمیشہ حق کی طرف منسوب رہے گی جو کہ ذی تعین ذات ہے اور وہ ہلاکت جو کُل شئی کا ایک کج میں مذکور ہے اور وہ موت جو

اَلَمْ تَكُنْ مَعَهُمْ وَابْتَدَا لَهُمُ رِيبَتُهُمْ مِنْهُ هُمْ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخْتَفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَسُوءُ مَا يَتْلُوَنَّ شَوْكُ الْوَيْلِ لِمَنْ يَكْفُرْ بِالْعِلَافِ
 اولیاء اللہ سے دُعا و استمداد حقیقتہً اللہ تعالیٰ سے طلب دُعا و امداد ہوتا ہے۔
 کبھی کبھار بعد وصال ہر جانے والوں کو خواب میں دیکھا جاتا ہے اور ان کی بت لاتی ہوئی چیزیں
 (جو کہ خواب میں ہوں) بظاہر موافق واقعہ ہوتی ہیں۔ تو یہ یقین دلیل ہے کہ اولیاء کرام بعد وصال
 بھی زندہ ہیں اور ان کی زندگی حقیقت میں حیات و قیوم کی زندگی ہے اور ان کا فعل و تصرف ،
 حقیقت میں "فَعَالٌ لَّمَّا يَزِيدُ" کا فعل و تصرف ہے۔

بزرگانِ عظام سے بعد از وصال ، طلب دُعا و استمداد اور فیض و برکت کے حصول
 میں ، دلائل و براہین بکثرت موجود ہیں مگر اس مختصر مقالہ میں انہیں درج کرنا گنجائش ندارد
 جنہیں زیادہ تحقیق مطلوب ہو شاہ عبدالحمید دہلوی کی "معات" میں جہاد و زیارت قبور کے
 باب کا مطالعہ کر لینا چاہیے۔

بس کھم بس زیر کا نرا ایں بس است

بانگ دو کرم اگر در درہ کس است

یہیں پر قلم روک لیل ہے جو کچھ کہا لکھا وہ دانا لوگوں کے لئے کافی وافی ہے جب
 آواز دے دی جائے اگر یستی و گاؤں میں کوئی مسجد ہو گا تو آواز سن کر باہر آکر مل لینگے۔
 الہی عاقبت بالخیر والسرور باد بحرقۃ سید العالمین و اکابر واصحابہ و اولیاء امتہ اجمعین

ہمکتوب ۱۰

جناب عالی دامت برکاتہ۔ بعد از آداب نیاز مندانہ عرض بحضور ہے کہ ہمارے علاقہ میں بعض سکونت پذیر طلبہ اور چند لوگوں کا کہنا ہے کہ قبر کا طواف اور اسے بوسہ دینا گمراہی اور کفر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے سلسلہ سے تعلق رکھنے والے اکثر لوگ اس مذہب کی طرف مائل ہیں اور دوسرے لوگ بھی ان کی دیکھا دیکھی سیدھی راہ سے بھٹک رہے ہیں۔ ہلڈا بے دام غلام کی گذارش ہے کہ سلف صالحین کی روش کے موافق جیسے راہ صواب ہو جواب با صواب رکھ کر بھیج دیا جائے تاکہ آپ کی تحریر چلندیر کو سند قرار دے کر تمام علماء اس پر عمل کریں۔
صدر آداب فقط

جواب ۱۰

برخوردار بعد از اساتے سلام سنت خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم واضح باد کہ والدین اساتذہ اور مشائخ عظام جو دین متین شرع مبین کے احکام کی تعلیم دینے سے استاد جیسا مقام رکھتے ہیں۔ تہ بیت اور راہ ہدایت پر چلنے چلانے کی تلقین کرنے کے سبب ماں باپ جیسی شفقت اور رحمت کے حامل ہیں۔ ان سب بزرگان (والدین اساتذہ مشائخ) کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے جیسا کہ درجہ اکیس میں ہے وَلَا يَقْبَلُ الْقَبْرُ وَلَا لَيَمَسَّهُ وَلَا بَأْسٌ بِتَقْيِيلِ قَبْرَيْهِ بَأْسٌ۔ "قبر کو بوسہ دے نہ ہاتھ لگاٹے مگر ماں باپ کی قبروں کو بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں" اس سے معلوم ہوا کہ اساتذہ کرام اور مشائخ عظام کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے کہ یہ دونوں ماں باپ کے حکم میں ہیں البتہ عام قبر کو بوسہ دینا جائز نہیں مگر وہ ہے خزانۃ الجلال میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ میراث لاتے ہوئے کہلبے کہ کسی شخص نے قسم اٹھا لی کہ میں جنت کی جو کھٹ اور جوار العین کے منہ کو بوسہ دوں گا تو حانث ہونے سے بچنے کی تدبیر ہے کہ ماں کے پاؤں اور باپ کی بیشانی کو چوم لے۔ اور اگر دونوں مگر چکے ہوں تو ان کی قبروں کو درج بالا صورت میں بوسہ دے دے اور اگر قبور والدین کا علم نہ ہو تو دو لکیریں کھینچ لے ایک لکیر کو ماں کی قبر اور دوسری لکیر کو باپ کی قبر تصور کر کے بوسہ دے تاکہ حانث نہ ہو۔

ہائیتہ الرواح میں بھی اسی طرح کھلم ہے تحفۃ المسلبین میں ہے ماں باپ کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے اور صالحین کاملین کی قبروں کا طواف کرنا تین بار جائز ہے بکذا فی المطالب اور کتاب نظام الحق میں مراحۃ سے لکھ دیا گیا ہے کہ طواف قبرسات دفعہ کیا جائے۔ مقدسے مشائخ جناب شیخ محمد علیہ الرحمۃ اپنی تصنیف آداب الطالبین میں فرماتے ہیں کہ طواف قبر کا معراج طریقہ قبر کی زیارت کو جلتے توجیب قریب ہو تو نہ تیز قدم چلے نہ ہستہ

درمیان رفتا سے جلے۔ اگر حرج نہ ہو تو طواف کرنے اور اگر نہ کرے تو حرج نہیں اور طواف کرتے وقت اللہ اکبر کا ورد جاری رکھے جب فاتحہ شریف پڑھ لے تو عرض کرے۔ اے حضرت شیخ! مدد کیجئے کہ میرے پیروم شدہ کی ٹیج پر نظر کرم ہو جائے یا اپنے پیروم شدہ کے شیخ کا نام لے یا اُس شخص کا نام لے جس سے اس کے پیروم شدہ نے الکتا بیغنی کیا ہو۔ فاتحہ شریف پڑھتے وقت، قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیٹھ ہو۔ فاتحہ شریف پڑھنے کے بعد قبر کو بوسہ دیدے۔ اور قبر پر رخسار رکھ لے یا ہاتھ سے چھو لے اور اس ہاتھ کو بوسہ دیدے اور نیاز مندانہ مینہ پر ہاتھ رکھ لے اور بوقت رخصت (ازراہ ادب) تین قدم تک لٹے پاؤں چلے بعد میں رُخ بدلے۔

فاتحہ شریف کا بہترین طریقہ یہ ہے۔ کہ

”اول درود شریف ایک بار اور ایک بار الحمد شریف پھر آیتہ الکرسی تین بار الھم انکاشر سات بار، سورۃ اخلاص گیارہ بار آخر میں درود شریف“

اگر کسی دوسرے طریق سے فقہ شریف پڑھے تب بھی اختیار ہے لیکن طواف قبر ضروری نہیں ہے۔ البتہ آمد و رفت میں درج بالا روش (ازراہ ادب) نہایت ضروری ہے۔ جب اپنے شیخ کی قبر کی زیارت ہو یا ایسی قبر کی زیارت جس کی اجازت شیخ کے کلم سے ہو یا کسی صاحب قبر سے مدد مانگنا مطلوب ہو تو ضروری ہے کہ اپنا مقصد عرض کرے اور آہستہ آہستہ عرض کرتے ہوئے صاحب قبر سے مدد مانگے۔ فاتحہ شریف پڑھتے وقت طائیں بائیں نہ دیکھے اور ہمہ تن متوجہ ہو کر بیٹھے اور بلا اجازت ادھر ادھر نہ ہوتا پھرے اُن اگر حرم کر بیٹھنے میں دشواری ہو تو معذوری ہے۔ انتہی کلام ۱۲۸

مشائخ عظام اور بزرگان کرام جو کہ شریعت و طریقت اور حقیقت و معرفت کے پیشوا و مقتدا ہیں، لازم ہے کہ اُن کے مسلک پر ثابت قدم رہیں اور بمنہب لوگوں کی باتوں کو لایعنی سمجھتے ہوئے اپنے آپ کو ان کی بُری صحبت و مجلس سے دُور رکھا جائے۔

اے ایسا ابلیس آدم رو بہمت پس بروستے نباید داد و ست

گر بیسوزت آدمی الناس بُدے احمد و جہل ہم یکسان بُدے

ایک زمانہ صحبت با اولیا بہتر از صد سالہ طاعت میرا
آدی آنست کہ دینے دروست محو گماں کردہ یقینے دروست

بہت سے لوگ شکل و شباہت میں انسان لگتے ہیں مگر درحقیقت ایس ہیں اُن
کے ماتھے پر بیعت نہیں ہونا چاہیے۔ آدمی کی پہچان صرف شکل و شباہت سے ہوتی تو
حضرت محمد رسول اللہ اور ابو جہل دونو برابر ہوتے۔ اولیاء اللہ کی صحبت میں ایک لمحہ
بیٹھ رہنا سو سال کی بے ریا عبادت سے کہیں بہتر ہے۔

جاننا چاہیے کہ آدمی وہ ہے جس میں دین اسلام پایا جائے اور اُس نے وعہ و گمان
کو کم کر کے یقین کی منازل طے کر لی ہوں۔

اللّٰهُمَّ اَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَاَرِنَا زُفْنًا اِتِّبَاعًا وَاَرِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَاَرِنَا قَنَاتًا اِجْتِنَابًا
مُحَرَّمَاتِ الْمَشَائِخِ رِضْوَانِ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِينَ آمِينَ ثم آمین۔



۱۱ مکتوب

جناب عالی محذومی و مرشدی بنیاد دیکھا، بحالت تباہ عرض پرواز ہے کہ جب شاخِ عظام میں سے کسی صاحبِ کاعرس مبارک ہو تو اس عالیشان خانان سے تعلق رکھنے والے خواص و عوام، صاحبِ عرس کی خانقاہِ عرشِ اشتباہ کی جانب منفرکہ لیتے ہیں اور زاد و راصلہ کی استعلاوت نہ رکھنے والے معتقدینِ نادارِ غلام، کبھی ایک مقام میں جمع ہو کر اس صاحبِ عرس کی رُوح پر فتوح کو ثواب پہنچانے کی نیت سے قرآن مجید کا ختم پڑھ لیتے ہیں اور حسبِ وسعت طعام تیار کر کے محض اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کی خاطر، فقرا مساکین اور انیولے سفاہرِ مہمان اور خلقِ خدا کو کھلا دیتے ہیں۔ لیکن اس نعمتِ شامل و کامل سے بے بہرہ بعض طلبہ جو کہ مشائخِ عظام کی تصانیف کے مطالعہ سے عاری اور بدمذہب لوگوں کے کتب و رسائل میں شغلِ داری کیا کرتے ہیں، ان دو درج بالا گروہوں (عرس مبارک پر جانیا والے اور اپنے مقام پر عرس کی محفل منعقد کرنے والے) کو بدعتی اور مشرک کہتے ہیں۔ خیرات کے لئے دن مقرر کرنے کو حرام اور ممنوع فی الشریعت قرار دیتے ہیں۔ بلکہ خیرات و صدقات کو خود بے سود سمجھتے ہیں۔

میرے محترم غریب نواز ازراہ عنایتِ جہ بھی حکم بمطابق شریعت پاکٹ ہو صادر فرمایا جائے بسو چشمِ ہم غلام لوگ جنابِ املا کی تحریر کو سند قرار دے کر عمل اختیار کریں گے۔
زادہ حداد باب ۱۱

جواب ۱۱

برخوردار عمر دراز بعد از سلام واضح یاد کر جناب شیخ المشائخ حضرت خواجہ شیخ محمد
قدس سرہ کی تصنیف لطیف آداب الطالبین میں ہے اولیاء اللہ رضوان اللہ علیہم کے
اعراس کی رعایت کرنی چاہیے تاکہ حسبِ ضرورت ان کا عرس کی مدد و فیض بکرت، تہیں حاصل
ہو اور ان کے طفیل اللہ تعالیٰ تہیں دونوں جہاں میں عزت و عظمت بخشے۔

مجموعہ الروایات میں ہے۔ اِذَا ارَادَ اَنْ يَتَّخِذَ الْوَلِيَّةَ فَلْيَجْتَهِدْ جَاهِدًا كَمْ مَوْتِهِ
وَيَحْتَسِطْ فِي السَّاعَةِ الَّتِي يُقْتَلُ رُوحُهُ فِيهَا لِاَنَّ اَرْوَاحَ الْمَوْتَى يَأْتُونَ فِي اَيَّامِ الْاَعْرَاسِ
فِي كُلِّ عَامٍ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ فِي بَلَدِكَ السَّاعَةِ فَيَبْغِي اَنْ يُطْعَمَ الطَّعَامُ وَالْزَّادُ فِي
بَلَدِكَ السَّاعَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ يُفْرِجُ اَرْوَاحَهُمْ وَأَنَّ فِيهَا قَامَتِ الْمَلَائِكَةُ فَإِذَا ارَادَ شَيْئًا
مِنْ الْمَالِ لِدَارِهِ وَالْمَشْرُوبَاتِ يُفَرِّجُونَ وَيَدْعُونَ لَهُمْ ط

جب عرس کی محفل لگائی جائے تو وقت وصال کا تعین کر لیا جائے یعنی وہ خاص گھڑی جس
میں روح نے پرواز کی ہو کیونکہ مرنے والوں کی روحیں ہر سال عرس کے دنوں میں خاص اسی
ساعت میں وفات پانے والے مقامات میں آیا کرتی ہیں۔ تو زیادہ مناسب یہ ہے کہ
کر عین اُسی ساعت میں طعام و شراب کھلایا جائے۔ یہ عمل اس کی روح کو خوشی دیتا ہے
اور اس میں اثر بلوغ ہو تا ہے پھر جب وہ کوئی خورد و نیام شراب چیز پیش کرتا ہے تو روحیں
خوش ہوتی ہیں اور ان کے لئے دعا کرتی ہیں۔ انتھی کلاماً

اگر مرید معتقد کو مقام عرس تک پہنچنا مشکل ہو تو جہاں چاہے حسبِ اسکان ملاوٹ
قرآن طعام و شراب نوافل فاتحہ شریف پڑھ لے اور شیرینی وغیرہ تقسیم کر لیا کرے اور دشواری
کے ساتھ مقام عرس تک پہنچنا ضروری نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ عجیب الدعوات ہے۔ اگر وقت وصال کی ساعت کا تعین دشوار ہو تو دن

کو عرس منعقد کر لے۔ بشرطیکہ وصال دن کے وقت ہوا ہو۔ اور اگر رات کو ہوا ہے تو رات کو عرس کی محفل کر لے اور خیرات کرے۔ حضرت سید محمد گیسو درازؒ اپنے پیر و مرشد حضرت خواجہ نصیر الدین چراغ دہلویؒ کا عرس اٹھارہ رمضان المبارک کی شب کو بہت زور شور سے منعقد فرماتے تھے اور بہت زیادہ خیرات کرتے تھے، کیونکہ ان کے پیر و مرشد کا وصال رات کو ہوا تھا۔ مگر اٹھارہ رمضان کے دن بھی خیرات تقسیم فرماتے تھے۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ وصال دن کے وقت ہوا تھا یا رات کے وقت تو دن کو بھی کر لے۔ اگلے دن کی رات اور دن کو بھی حکم ہے۔

اگر دن کی تاریخ کا علم نہیں ہے تو اُس مہینہ کی کسی تاریخ کو بھی خیرات کر دے اور اگر مہینہ کا تعین بھی نہ ہو تو رجب کے مہینہ میں لیلة الرغائب (یعنی پہلے جمعہ کا شب) کو خیرات کر لے۔ اگر کوئی شخص اس رات کو ہر سال تمام انبیائے کرامؑ اہلۃ اور صلحاء کے نام فاتحہ دلا کر طعام یا شیرینی تقسیم کرتا ہے تو سب حضرات کی خوشنودی اور دعائیں حاصل ہوتی رہیں گی۔ اور اگر خود غریب اور فقیر ہے تو گھر میں ہی کھالے۔ اور اگر خود فاقہ سے بھی ہے تب بھی فاتحہ دینا نہ بھولے۔

اے طالب حق! اولیاء اور مشائخ کے طالبین، مریدین اور متعبدین کو چاہیے کہ تمام مرشدین کی خدمت میں طعام کا نذرانہ پیش کرتے رہیں۔ اگر سب حضرات کو پیش نہ کر سکیں تو بعض کے عرس کرتے رہیں تاکہ ان کی برکت سے فتوحات اور نعمتوں میں اضافہ ہو، عمر اور مال میں افزائش ہو، اپنی مُرادیں پائیں اور کسی کے محتاج نہ ہوں۔ عزت و دولت بہت ملے اور ان حضرات کی برکت سے بقول ”اَلْمَوْتُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ“ ہر طرح سے خیر ہو، اِنشَاء اللہ تعالیٰ

مکتوب ۱۲

جناب عالی مدظلہ العالی

نیاز مند خاکسار بعد از اداۓ آداب نیاز مندانہ عرض کرتا ہے کہ یہاں کے عام و خاص میں چند دنوں سے بعض طلبہ نے از سر نو یہ سلسلہ ایجاد کر رکھا ہے کہ رسم اسلام حسب سنت سید الانام صلی اللہ علیہ وسلم صرف بوقت ملاقات مولیٰ علیہ میٹھے اور جدا ہوتے وقت نہیں کیونکہ السلام علیکم کہنا ایک ہدیہ اور تحفہ ہے جس کا تبادلہ ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت نہیں بلکہ آپس میں ملتے وقت ہونا مناسب ہے۔ خزانۃ العلماء کی روایت بطور سند پیش کر کے لوگوں نے جھگڑا کر رکھا ہے۔ نتیجہ یہ نکل آیا ہے کہ سلسلہ حقیقہ کے بہت سے تعلق داران بد فکر طلبہ کی باتوں کا اثر لے رہے ہیں اور گمراہ و گمراہ ہوتے جا رہے ہیں۔ لہذا عرض بحضور ہے کہ بمطابق مذہب اہلسنت و جماعت و بموافق روشن شارح کرام علیہم الرضوان، جواب باصواب ارسال فرمائیں تاکہ ہم سبھی غلام، سندا طلق اور حجت واثق کے طور پر عمل میں لائیں۔

زیادہ حد آداب

جواب (۱۲)

برخوردار بعد از سلام مسنونہ واضح ہو کر فقہ کی کتابوں صحیح حدیثوں اور مشائخ عظام متقدمین و متاخرین کی تصانیف میں لکھا ہے کہ رسم سلام دونو حالتوں (ملاقات و عمارت) میں برابر برابر سنت ہے۔ خزانۃ العلماء کی روایت دراصل کچھ یوں ہے۔

قَالَ ابُو سَعِيدٍ وَالحُسَيْنُ الْقَاضِي جَمْعُ الْعَادَةِ فِيهَا بَيْنَ النَّاسِ بِالسَّلَامِ عِنْدَ الْمُنَاقَشَةِ وَفِي ذَلِكَ وَعَلَى لَيْسَ بِجَوَابٍ وَلَا يَجِبُ - لِذَلِكَ التَّحْيِيَةُ إِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ الْإِقَاءِ لَا عِنْدَ الْإِلْهِاصِ وَإِنْ كَرِهَ عَلَيْهِمَا الشَّاشِي وَقَالَ السَّلَامُ سُبْحَانَكَ عِنْدَ الْإِلْهِاصِ كَمَا هُوَ سُنَّةٌ عِنْدَ الْإِقَاءِ وَكَمَا يَجِبُ الرَّقْعُ عِنْدَ الْإِقَاءِ يَجِبُ لَدَا السَّلَامِ عِنْدَ الْإِلْهِاصِ وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ كَذَا فِي الْكَاشِفِ وَهَذِهِ يَتَرَى الرَّوَاةُ لِيَعْيَنَ

ابو سعید اور قاضی حسین نے فرمایا کہ لوگوں کی عادت بن گئی ہے کہ ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت ایک دوسرے کو سلام کیا کرتے ہیں۔ جبکہ اسلام علیکم کہنا ایک دُعا ہے جس کا جواب دینا مستحب ہے واجب نہیں۔ اس لئے کہ ایک دوسرے کو دُعا میں دینا اور تحفہ دہیہ دینا لینا، آپس میں ملتے جلتے وقت ہوتا ہے ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت نہیں ہوتا۔ مگر علامہ الشاشی نظام الدین رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونو صاحبان سے اتفاق نہ کرتے ہوئے فرمایا "السلام علیکم" ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت کہنا بھی ایسے ہی سنت ہے جیسے ملاقات کرتے وقت سنت ہے۔ اور جس طرح ایک دوسرے سے ملاقات ہوتے وقت سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ ٹھیک اسی طرح ایک دوسرے سے جدا ہوتے وقت بھی سلام کا جواب دینا واجب اور ضروری ہے۔ اور پھر خزانۃ العلماء کے مُصَنِّف نے از خود فیصلہ دیتے ہوئے فرمایا کہ علامہ شاشی کا فیصلہ فتویٰ صحیح ہے۔ اسی طرح کاشف میں ہے "ہائیتہ الرواۃ" میں بھی بعینہ اسی طرح منقول ہے۔

جانا چاہیے کہ ”سلام“ کہنے میں سبقت زیادہ بہتر ہے۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص ”سلام“ میں سبقت کرے اللہ تعالیٰ اُسے دوزخ سے آزاد کر دیتا ہے۔ اور جب مسلمان مرد گھر سے باہر نکلے تو سر چلنے والے مسلمان کو السلام کہے کیونکہ ہر دفعہ ملاقات میں سلام کرنا سنت ہے۔ اگر چہ ملاقات بار بار ہو اگر دیوار آوند درخت حائل ہو تب بھی ملتے وقت سلام کرنا چاہیے اصحاب کرام سلف صالحین کا یہی وظیفہ رہا ہے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَعْمُرُوا النَّاسَ مِنْ عَجْزِي فِي الدُّعَاءِ بِأَنْ تَخْلُ النَّاسَ مِنْ بَخْلِ بِالسَّلَامِ لَكُنَا فِي الطَّرِيقِ الْحَمْدُ فِي الشُّكْرِ بَابُ السَّلَامِ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ جَابِرٍ —

رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان

لوگوں میں سب سے زیادہ عاجز انسان وہ ہے جو دعائیں عاجزی کہے اور سب سے زیادہ بخیل وہ ہے جو سلام میں بخل کرے۔ مشکوٰۃ شریف باب السلام کے تیسرے فصل میں جابر سے اسی مضمون کی روایت ہے۔ امیر المؤمنین علی بن طالب رضی اللہ عنہ کے وصایا میں ہے کہ السلام علیکم درجۃ اللہ کہنے میں بندہ آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ شیخ برٹان الدین کہتے ہیں میں نے ایک روایت لکھی دیکھی کہ السلام علیکم کہنے والے کو ساٹھ گنا ثواب اور جواب دینے والے کو دس گنا ثواب ملتا ہے۔

یکمیلے سعادت میں ہے جب دو مومن مسلمان ملاقات کرتے وقت ایک دوسرے کو سلام کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان پر ایک سو رحمت نازل فرماتے ہیں۔ کیا نوبے حقہ رحمت سلام کہنے والے پر اور نو حصہ جواب دینے والے کیلئے ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب سوال: اگر کہا جائے کہ السلام علیکم کہنا سنت ہے اور سلام کا جواب دینا فرض تو کیا وجہ کر سنت کا اجر و ثواب فرض سے زیادہ ہے؟

جواب: ”سلام“ کرنے کا معنی یہ ہے کہ سلام کو خیالاً دوسرے بھلا یا بر خیر و بھلائی کے فیضان کی ابتداء کر رہے ہو جبکہ جواب دینے والا صرف اپنا فرض ادا کر رہا ہے۔ (لہذا سلام کہنے والے کو اجر و ثواب زیادہ ملنا چاہیے) عین العلم میں ہے کہ سلام کرتے وقت دل میں یہ خیال وائق رکھا جائے کہ جس پر سلام کیا جائے اس کی عزت و آبرو مال اہل و عیال کی سلامتی

جاہوں کا نقصان نہیں پہنچاؤں گا۔

جاننا چاہیئے کہ پہلے سلام پھر کلام ہو جیسا کہ حدیث مبارک میں آیا ہے۔ من بعد الکلام قبل السلام فلا تجنبوا حتی یبدؤا بالسلام (رواہ احمد) جس شخص نے سلام سے پہلے کلام شروع کر دیا ہو اُسے جواب نہ دو یہی تک کہ سلام سے ابتدا کرے۔ اودیر حکم عام ہے شہر میں ہو یا جنگل میں کیونکہ حدیث مبارکہ کے الفاظ مطلق اور عام ہیں۔

خزانة الفقہاء میں ہے جب کسی کے گھر جانا ہو پہلے اجازت لی جائے اور جب گھر میں داخل ہوں تب سلام کریں مگر جنگل میں کلام پہلے کر کے اس کے بعد سلام کریں۔

فتاویٰ برہنہ میں ہے ”سلام“ الف لام کے ساتھ السلام علیکم کہے یا توں کے ساتھ سلام کہا جائے۔ ان صورتوں کے علاوہ کبھی اور طرز و روش میں سلام کیا جائے تو جواب دینا غیر ضروری ہے نہ سلام کرنے والے کو ثواب ملے گا نہ مجیب کو ترغیب یہی اس طرح حکم آیا ہے۔

سلام اور اس کا جواب جمع کے معنی میں دینا چاہیئے مگر فرشتگان بھی محروم نہ رہیں مثلاً علیکم السلام کا معنی کیا گیا ہے ”اَنتُمْ سَلَامٌ وَاَنْتُمْ عَلٰی السَّلَامِ مَبْتَدِیٰ“ میں مسلمان ہوں اور تم میری طرف سے سلامت رہو۔ اور جواب دینے والا علیکم السلام کہہ کر یقین دلانا ہے کہ میں ایماندار ہوں اور تم مجھ سے امن و چین میں ہو ”اَنَا مُؤْمِنٌ اَنْتَ اَمِنٌ بِمِی“

پس (سلاک کیلئے) آغاز میں سلام کا معنی ہو گا کہ میں نے اپنی گردن دین اسلام کے لئے جھکا دی اور اُسے مسلمانو آپ لوگ مجھ سے امن و سلامتی میں ہو۔ اور جواب کا مطلب یہ کہ میں امن دینے والا ہوں تم کو اور مخلوق خدا کو اپنے شر سے۔ کذا فی الترغیب ط

سلام کرتے وقت دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنا مستحب ہے اودیر بھی ضروری ہے کہ دونوں ہاتھوں میں کپڑا وغیرہ حامل نہ ہو۔ حدیث شریف میں ہے: مَنْ صَافَحَ اَخَاهُ الْمُسْلِمَ يَدَهُ تَشَاوَرَتْ دَنُوْبُهُ ط۔ یعنی جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی سے مصافحہ کرتے وقت ہاتھ ملائے تو اُس کے گناہ جھڑ جاتے ہیں۔

برائین عازب کے بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب دو مسلمان آپس میں مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں کے گناہ گرجاتے ہیں۔ یہی حق نے شعب الایمان میں اس حدیث پاک

کو روایت کیلئے۔

حدیث پاک میں ہے کہ جب ایک دفعہ (مصافحہ کرتے وقت) درود و سلام پڑھ لیں تو گناہوں سے ایسے پاک صاف ہو جائیں گے جیسا کہ اپنی ماں سے ابھی پید ہوئے ہوں۔

ایک ہاتھ ملا سُنّت کے خلاف ہے۔ اور انگلیوں سے مصافحہ اور سلام نہیں کرنا چاہیئے کیونکہ یہ رافضیوں کا طریقہ ہے۔

بقول طرفین (امام اعظم ابو حنیفہ اور محمد) ہاتھ کندھے اور منہ کو بوسہ نہیں دینا چاہیئے مگر امام ابو یوسف نے جائز قرار دیا چنانچہ مختار الصاویٰ میں ہے یَجُوزُ تَقْبِيلُ يَدِ الْعَالِمِ وَالْمُسْلِمِ الْعَادِلِ عِنْدَ السَّلَامِ وَلَا يَقْبَلُ يَدَ غَيْرِهِمَا۔ عالم اور عادل سلطان سے سلام کرتے وقت ان کے ہاتھ چومنا جائز ہے اور دوسروں کے نہیں۔

قَالَ النَّوَوِيُّ تَقْبِيلُ يَدِ الْغَيْرِ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ حَيْثُ تَابَتْهُ وَذَمُّهُ وَرِيَاؤُهُ وَتَحَدُّهُ مِنْ الْأُمُورِ الدِّيْنِيَّةِ لَوْ يَكُونُ بَلَى لِيَسْتَحَبَّ۔

شارح مسلم علامہ نووی نے فرمایا کہ کسی کے ہاتھ چومنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں علم، زہد و ریاضت اور دوسرے دینی امور پائے جائیں۔ امام صدر الشہید رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ہے کہ ہاتھ چومنا مطلقاً مکروہ ہے۔ پاؤں چومنا جاہل لوگوں کا طریقہ ہے مگر ماں باپ اساتذہ اور پیر و مرشد اس کیلئے مستثنیٰ ہیں۔

بستان العارفین میں آیاتے بروایت ابن عباس تحریری سلام کا جواب، قول سلام کے جواب کی طرح واجب ہے۔ غائب کو سلام لکھ بھیجنا بعینہ حاضر و موجود کا سلام کرنا ہے آپ فرمایا کرتے تھے: جَوَابُ الْكِتَابَةِ وَاجِبٌ كَمَا يَجِبُ دَوَالِ السَّلَامِ لِأَنَّ الْكِتَابَةَ مِنْ جِهَةِ الْغَائِبِ كَالسَّلَامِ مِنَ الْحَاضِرِ مُسْلِمَانِ كَوَعْلِمِ السَّلَامِ كَبْنِ فِي وَادِ عَاطِفٍ كَاذَكَرَ ضروری ہے تاکہ معارفت کا فائدہ دے۔ البتہ ذی کو جواب دیتے وقت واؤ کا ذکر

نہ کرے۔ اگر پوری جماعت میں سے کوئی ایک شخص سلام کا جواب دیدے تو بھی کافی ہے۔ سبھی لوگوں کو ثواب برابر ہوگا۔ اس لئے کہ مٹنے والا اکیلا ہو تو اسے جواب فرض عین ہے اور اگر جماعت ہو تو انہیں سلام کا جواب دینا فرض کفایہ ہے۔ مگر سبھی لوگ جواب نہ دیں تو برابر کے گنہگار ہوں گے۔ اور اگر جماعت میں سے کبھی ایک معین شخص کو سلام کیا گیا تو اس ایک معین شخص پر سلام کا جواب فرض عین ہے دوسروں پر نہیں۔ اور جواب نہ ملنے پر بھی صرف وہی ایک شخص گنہگار ہوگا۔

کنز العبادین آیا ہے کہ سلام صرف واقف لوگوں تک محدود نہ ہو بلکہ ہر مسلمان واقف غیر واقف پر سلام کرنا چاہیے جیسے حدیث میں آیا ہے۔ اَنْشُوا السَّلَامَ وَاطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الِاذْهَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ قَدْ حُلُوَ الْجَنَّةِ بِالسَّلَامِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْاِيْمَانِ وَرواه احمد والبيهقي في شعب الایمان مشکوٰۃ شریف کتاب المجہاد "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ كَوْحِيلًا" کھا اکھلاؤ۔ صد رحمی کرو۔ جب لوگ میٹھی نیند سو رہے ہوں تو انہیں کو اٹھ کر نماز تہجد پڑھو تو صبح و سلام جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

اگر ذمی یا کافر کسی کو سلام کہے تو صراحتہ و علیکم السلام نہ کہے بلکہ ایسے طریقہ سے جواب دے کہ محسوس تو سلام کا جواب ہو مگر سلام نہ ہو۔ اسی طرح ہر مسلمان میں آیا ہے مسجد میں داخل ہوتے وقت، اگر لوگ نماز میں ہوں تو کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ اَوْ عَلَی عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِیْنَ، اور اگر مسجد شریف میں کوئی آدمی نہ ہو تو یوں کہے: السَّلَامُ عَلَیْنَا مِنْ رَبِّنَا ہمارے پروردگار کی طرف سے ہم پر سلامتی ہو۔

درج ذیل لوگوں کو سلام نہ کیا جائے۔

با آواز قرآن مجید پڑھنے والا قاضی جب کہ فیصلہ کر رہا ہو

مفتی جو کہ فتویٰ لکھ رہا ہو بادشاہ وقت جس نے عدالت لگا رکھی ہو۔

علم کی تدریس اور ذکر و افکار حالت و عظیمیں۔ اذان میں

اقامت اور خطبہ میں مصروف لوگوں کو سلام نہیں کہنا ہے اور اگر ان پر سلام

کہہ لیا جائے تو افضل ہے یہ کہ خطیب و مؤذن اپنے کام میں مصروف رہیں اور باقی

لوگ جواب دیں۔ مگر ضروری اور لازم نہیں۔

بھیک مانگنے والے کے سلام کا جواب دینا لازم نہیں اس لئے کہ اس کا یہ سلام تحیتہ کیلئے نہیں بلکہ سوال کی علامت ہے۔ بے ریش لوگ کے اور فوجانہ عورت کو سلام نہ کہے اور ان کے سلام کا جواب زبان سے نہیں دل سے دینا چاہیئے۔ مگر بوڑھی عورت کو زبان سے جواب دینے کا نہ بجانے والا۔ طھول بجانے والا سائل اور فاسق و فاجر معین کو سلام نہ کیا جائے۔ بول و براز کرنے والوں کو سلام نہ کیا جائے۔ اور اگر سلام کیا جائے تو امام البرصیہ کے نزدیک محالت بول و براز کرنے والوں کو زبان سے نہیں دل سے جواب دینا چاہیئے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب قضاے بشری سے فارغ ہوں تب جواب دیں جبکہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ درج بالا حد نو کو سلام کا جواب ہرگز نہیں دینا چاہیئے۔ کیونکہ جواب کا سننا ضروری ہے اور محالت بول اور براز جواب سنایا نہیں جاسکتا اسی بات پر فتویٰ ہے۔

بیۃ الروائع — واللہ اعلم بالصواب



مکتوب ۱۳

جناب عالی دامت برکاتہ

بعد از تحیتہ سلام مسنون بندہ سر جھکاٹے گزارش کرتا ہوں کہ کم علم لوگوں کا کہنا ہے کہ شریعت مطہرہ میں قرض لینا ممنوع اور غیر مشروع قرار پایا ہے اُدھار خواہ قحطاً ہو یا بہت نبی اکرم کا قول تائید میں ہے کہ تَسْأَلُكَ الدُّنْيَا اِلٰبَعِيْثًا اَلْبَيْتُ وَلَوْ كَانَتْ وَاحِدَةً وَالسُّوَالُ اِنْ كَانَ مِنَ الْبُؤْسِ وَالَّذِيْنَ اِنْ كَانَ مِنْ دَهْمٍ وَالسَّقَرُ وَلَوْ كَانَ مِيْلًا دُنْيَا مِيْن شَدَّتْ بَغْرِيْ جِيْزِيْنِ چارہاں لوطی اگرچہ ایک ہو سوال کو ناپاہ سے ناں باب سے ہو، اُدھار مانگنا خواہ ایک دھم ہو اور سفر اگرچہ ایک میل ہو۔

مجموٰت اور پیاس سے جسمانی تکلیف ہوتی ہے مگر قرض ایک جان لیوا مرض ہے یعنی قرض خواہ کاشتت آمیز تقاضا، دل و جان کو غم اور حل میں ڈال دیتا ہے بلکہ اکثر اوقات معروض کو جیل لے جاتا ہے جس کی رہائی کا امکان نہیں رہتا۔

غریب نواز! ہم غریب علاقوں کے لوگوں کی گذر بسر قوت لاہورت سولے قرض لینے دینے کے بالکل مشکل ہے۔ اندرین حالات آنوالا شان کی بے غیابات عنایات سے اُمید واثق رہنے کے تحقیق و تدقیق کے بعد منفی بہر مسئلہ تحریر فرمائیں گے کہ وہ تحریر ہم غلاموں کے لئے سند ہوگی اور اس پر عمل کیا جائے گا۔ زیادہ حد و جواب!

جواب ۱۴

برخوردار بعد از سلام سنون الاسلام واضح باد کہ ذبح قول یا حدیث تمخیر اور ترہیب کے بطور فاراد ہوئی ہے تاکہ بلا ضرورت قرض کی ہلاکت میں نہ پڑیں۔ جبکہ کم فہم لوگوں نے اس حدیث مبارکہ کو حجت قرار دیکر ہر قسم کا اٹھارہ حلیم اور ممنوع قرار دے دیا۔

شریعت پاک میں بوقت اشد ضرورت قرض لینا جائز ہے اس پر اتفاق اہل سنی اجماع اُمت ہے۔ فقہی کتابوں میں ہے کہ تین موقع پر اٹھارہ لینا جائز ہے۔ افلاس ہو اور اٹھارہ لئے بغیر قوت لایموت تک میسر نہ آ سکے۔ دوسرے میت کی تکفین و تدفین کیلئے جبکہ میت کے وارث مفلس ہوں۔ اور ان کے پاس کفن و دفن کا خرچ نہ ہو اور تیسرے یہ کہ اولاد بالغ ہو رہی ہے فسق و فجور کا خوف ہے فنا شادی کو ناجائز یہ خصوصاً لڑکی بالغ ہو گئی اٹھارہ لے کر شادی کو ناجائز یہ جبکہ لڑکی بالغ ہو تو شریعت کے حکم کے مطابق اس کی شادی جلدی کرنے کی تاکید مزید آئی ہے۔ احسن یہ ہے کہ ضرورت کو عام رکھا جائے تاکہ ان تین صورتوں کے علاوہ تین اور صورتوں کو بھی شامل ہو جائے۔

کتاب عین العلم میں آیا ہے۔ وَلَيْسَتْ دَيْنٌ فِي ضَعْفٍ مُّوَقَّعَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَتَكْفِينٍ مِّمَّتٍ مُّغْلِسٍ وَنِكَاحٍ لِّتَعْقُفَ مُتَوَكِّلًا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ يَقْضِيهِ وَيَتَوَقَّى الْقَضَاءُ بِأَحْسَنِ وَجْهِهِ فَوَدَّ فِي الْخَبْرَيْنِ الْمَلَكُ أَنْ يَدْعُونَ لَمْ حَتَّى يَقْضِيَهُ۔

تین صورتوں میں اٹھارہ لیا جا سکتا ہے۔ ایک فی سبیل اللہ جب کہ طاقت و قوت میں ضعف ہو۔ دوسرے مفلس انسان کی تکفین و تدفین میں اور تیسری صورت یہ ہے کہ عفت و عصمت کی حفاظت کی خاطر شادی و نکاح کرنا ہو۔ درج بالا تین صورتوں میں اٹھارہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہوئے کہ وہ ذات کریم قرض ادا کرنے کی توفیق دینے والی ہے جائز ہے۔ پس واضح رہے کہ مصالح امور کے لئے جیسا کہ مذکور و تحریر ہو چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے

فضل و کرم پر اعتماد کرتے ہوئے، قرض لینا جائز ہے بشرطیکہ اس قرض کی ادائیگی کا مصمم اور پختہ ارادہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی ادائیگی میں آسانی پیدا کرے گا۔ مگر ضروری ہے کہ اس قرض کو بے جا خرچ نہ کیا جائے اور اس کے ادا کرنے میں غفلت سے کام نہ لے مبادا موت آئے اور قرض ادا نہ کیا جائے۔ اور قرض کی ادائیگی باقی ہر طور پریشانی اور پشیمانی ہوتی رہے گی۔

حدیث مبارکہ ہے: **أَعْجَلْتُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالْمَنَانِ مِنَ الرَّحْمَنِ الَّذِي خَمَسَ أَمْثِلَهُ تَسْوِيعَ الْبُكَرَةِ تَضَاءَ الدِّينِ، يَجْهَبُ مِنَ الْيَمِينِ، قَسَاىَ الضُّمَيْفِ وَالشَّوْبَةِ مِنَ الذَّنْبِ وَأَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلْدُ بَارِزِ شَيْطَانٍ سَهْبَةٍ أَوْ حَصْلَةٍ سَهْبَةٍ** لیسنا اللہ تعالیٰ کی عنایت ہے۔ سوائے پانچ مقامات کے (جہاں جلدی سے کام لیا جائے گا) باکرہ کی شادی نکاح۔ قرض کی ادائیگی۔ میت کی تجیز و تکفین۔ ہمان کو کھانا کھانا اور گناہوں سے توبہ کرنا۔ انتھی کلام۔

اسی لئے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ جب تک ایک درہم بھی قرض باقی ہو سکن کو صدقات و خیرات دینا نامناسب ہے۔ علامہ ابن حجر محدث رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس بات پر اُمت محمدیہ کا اتفاق ہے کہ مقرض کے لئے جائز نہیں کہ قرض کی ادائیگی چھوڑ کر اپنا مال صدقات و خیرات کر دے۔ اور حضرت ابراہیم بن ادم فرماتے ہیں **لَا يَنْبَغِي لِجُلِّ إِنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ أَنْ يَصْطَلِعَ خُبْزَهُ بِالنَّيْتِ وَالْجُلِّ مَا لَمْ يَقْضِ دَيْنَهُ كَذَانِي مَنِيْبِهِ الْغَافِلِينَ** لَدُنِّي اللَّيْثِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

قرض دار کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ زیتون و سرکہ کے ساتھ مرغز روٹی کھائے جبکہ قرض ادا نہ ہوا ہو۔ **كُلُوا وَاشْرَبُوا بِرَعْلِ جَانِبِهِ** البتہ **وَلَا تَسْرِقُوا** میں داخل نہ ہوں۔ قرض کی ادائیگی نہ کرتے ہوئے خیرات و صدقات کرنا اسراف ہے۔ کہیں ایسے نہ ہو کہ ان اللہ **لَا يَجِبُ الْمُسْفِينُ** کے زمرہ میں اور **مُسْفِينٌ** کے فرقہ میں داخل ہو کہ وہ **وَيُنِيَا** براہ و کرہ ٹھیک الہی عاقبت بالخیر والسور ہو۔ آمین آمین۔

مکتوب ۱۴۲

جناب عالی مدظلہ العالی

بندہ نیا از آثار خاکسار بآں دربار عرض شعار عرض کرتا ہوں کہ اس دور میں بعض بے خبر جاہل لوگ بوجہ کرم علی وقلمت فہمی، محض فساد و عناد کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ندادینا باللفظ "یا رسول اللہ یا حبیب اللہ" اور حضور کے توسل کے ساتھ دعا مانگنے کو منوع اور شرعاً حرام قرار دیتے ہیں آیت پاک اور آیت کریمہ "وَلَا تَكُنْ لِّلْجَنَّةِ بَاقٍ" اور آیت "وَلَا تَكُنْ لِّلْجَنَّةِ بَاقٍ" کی اپنے انداز میں ایسی تاویل کرتے ہیں جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

یہ لوگ غلط دلائل سے مخلوق خدا کو گمراہ کر رہے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ حرف "یا" منادی قرب کیلئے استعمال ہوتا ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و بابرکات سینکڑوں منزلیں دور رہے تو "یا رسول اللہ" کہہ کر پکارنا کیونکر جائز رہے اور حرف "یا" ذی حیات منادی کیلئے استعمال کیا جاتا ہے جبکہ سید الکائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال مبارک چودہ سو سال پہلے ہو چکا ہے اور آپ اس دنیا میں نہیں رہے مگر مفاہرت دے گئے ہیں۔ انہیں حالاً آنحضرت کو نماز کے یا رسول اللہ کہہ کر پکارنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مدد چاہنا شریعت مبارکہ میں جائز نہیں ہے۔

غریب نواز! گرد و نواح میں اکثر لوگ ایسی بے برکت باتوں سے ملال محسوس کرتے ہیں۔ ازراہ عنایت بے غایت، اپنے حضور میں رہنے والے بہرہ ور علماء کرام اور محقق و مدقق حاشیہ نشینان فضل کرام سے درج بالا استفاء کا مدلل جواب باصواب لکھوا کر اپنی مہر مبارک سے مزین چند مطبوعہ علم لوگوں کو بھیجا دیجئے تاکہ آپ کی تحریر دہلیز یہ کوسند تکجہ کر عمل کیا جاسکے۔

زیادہ حد آداب۔

جواب (۱۳)

برخوردار بعد از اسلام مسنون الاسلام واضح ہو کہ ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت کریمہ ہے جو طلب علم کے دعویدار ہیں اور حقیقت میں شر و فساد کے بانی مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا الشُّكْلَةَ ثُمَّ لَمْ يُعْمَلُوا لَهَا شَيْئًا وَلَا يَحْمِلُونَ أَسْفَارًا۔ (پارہ ۲۸، کورع ۱۱) ان کی مثال جن کو تورات دی گئی تھی پھر انہوں نے اس کی حکم برداری نہ کی، گدھے کی مثال ہے جو بیٹھ پر کتابیں اٹھائے ہوتا ہے۔ اس قسم کے لوگوں کے فکر کی اساس دنیا و مافیہا ہے۔ ایک آیت کریمہ: اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی اَوْ فِيْ مَقَامٍ اٰخَرٍ وَمَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ۔ (پارہ ۲۲، کورع ۱۵) بے شک تم مردوں کو سنائے والے نہیں۔ تم تم نہیں سناؤ والے انہیں جو قبروں میں ہیں یعنی میت کچھ نہیں سنی سکتی ہے۔

دوسرے یہ کہ دُور سے پکارنا، علم غیب کو مستلزم ہے جبکہ علم غیب صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے آدمی کو اس میں شریک نہیں کیا جاسکتا۔ تیسرے انبیاء اولیاء وغیرہ سے سوال کرنا ٹھیک نہیں اس لئے کہ دنیا اور نہ دینا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے معنی اور مافعی وہ آپ ہے بندہ کو اس میں کیا قدرت ہے؟ عزیزم اَطَالَ اللهُ عَمْرُكَ اِنَّ تِیْنُوں دَلّٰل کے جواب تفصیل وار ملاحظہ ہوں۔

جواب دلیل اول :-

ان لوگوں کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو مُرَدِّہ کہنا اور انہیں ان دونوں آیات (اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی وَمَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ) کا مصداق قرار دینا کسی طرح بھی درست نہیں ہے جب کہ ایک اونی سے اونی مومن بچے پر بھی نہ دونوں آیات صادق نہیں آتیں بلکہ (انبیاء علیہم السلام) کو مُرَدِّہ قرار دینا، اللہ و رسول کی تعلیمات کا صاف صاف انکار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (پارہ ۲)
 رکوع ۲) اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تمہیں شعور نہیں۔

انبیاء علیہم السلام کی زندگی، شہداء کی زندگی سے بہت زیادہ قوت دار اور بہت زیادہ کامل ہے کیونکہ اللہ کے نزدیک شہیدوں کی زندگی، معنوی اور اخروی زندگی ہے۔ اور انبیاء علیہم السلام کی حیات طیبہ بعد وصال، حسی اور دنیوی زندگی ہے۔ اس بارے میں بے شمار احادیث و آثار پائے جاتے ہیں جیسا کہ شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ مدارج النبوت میں فرماتے ہیں: الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ دُؤَادَ مُسْلِمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ: يَعْنِي الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ زَنده ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور ایک دوسری حدیث مبارکہ جسم مبارک کے زندہ ہونے اور درود و سلام مٹنے پر خصوصی دلالت کرتی ہے: یَا سَيِّدُ الْمَرْسَلِمْ يَسْلِمُ عَلَى الْأَوْدَادِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى دُجْحِي أَرَدْتُ عَلَيْهَا السَّلَامَ (رواہ ابو داؤد) کوئی شخص ایسا نہیں جو مجھ پر سلام کہتا ہو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لڑا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا۔ ۲۹۹ بظاہر اس حدیث کا اطلاق "ہر وقت" کو شامل ہے اور اس سے حیات میں شبہ نہ کیا جائے کیونکہ مراد یہ ہے کہ میری روح جو ملکوت و جبروت میں مستغرق تھی (جس طرح کہ دنیا میں نزول و حیات کے وقت کیفیت استغراق ہوتی تھی) اس سے آفاقہ ہو کر سلام کی طرف متوجہ ہو جاتا ہوں اور اس آفاقی کیفیت کو "رد روح" سے تعبیر فرمایا ہے ورنہ سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم باقی تمام انبیاء کی طرح اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی ارواح مقدسہ کو عالم علوی اور عالم سفلی سے تعلق ہوتا ہے جیسا کہ عالم دنیوی میں تھا۔ اس لئے انبیاء علیہم السلام قلب کے اعتبار سے عرش اور قالب کے اعتبار سے فرش کہلاتے ہیں۔

علامہ انطاکی فرماتے ہیں کہ رد روح سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کر دیتا ہے کہ فلاں شخص نے آپ پر درود و سلام بھیجا ہے۔

اور یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں میں سے سلام بھیجنے والے کے حالات کا علم ہوتا ہے جس کو ”دروغ“ سے تعبیر فرمایا گیا۔ کذا فی السراج۔
 مواہب اللدنیہ میں واضح اور مکمل طور پر درج ہے کہ دروغ عبارت ہے اس خاص توجہ مخصوص روحانی التفات اور بشریت کے دائرے میں منزل سے جس سے رد سلام حاصل ہوتا ہے۔

اور اس توجہ خاص اور التفات روحانی کو عموم اور بہت وسعت ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ ایک ہی وقت میں اگر کروڑوں مسلمان درود و سلام پڑھیں تو یہ توجہ نبوی سب کو شامل اور یہ روحانی التفات تمام کو برابر مشتمل رہتی ہے۔

یکساں ہمیشہ مہر بود قرب و بعد خاک،

کو ذرہ پیر و راست ہر شہر و ہر دیار!

سورج کے سامنے زمین کا دور و نزدیک ہونا، یکساں و برابر ہے اس کی ذرہ نوازی ہر شہر اور ہر ملک میں پائی جاتی ہے۔

شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمۃ ”اشعۃ اللمعات“ میں شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں دروغ سے یہ مراد نہیں ہے کہ بدن سے جدا ہونے کے بعد روح اب واپس آتی ہے۔ بلکہ دروغ کا معنی یہ ہے کہ عالم برزخ میں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملکوت و جبروت میں مشغول ہوتے تھے تو آپ اس استغراق و مشاہدہ سے افاقہ نہ پا کر درود و سلام کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں جسے دروغ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور اسکی مثال بعض علماء حضرات نے یوں دی ہے۔ فَلَکُمَا اسْتَقْبَلْتُ دَانَا فِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الخ

”معراج میں جب بیدار ہوا تو اس خال میں کہ میں مسجد حرام میں تھا“

اسراء اور معراج خواب میں نہیں ہو رہا تھا اس لئے بیدار ہونے کا معنی یہ ہے کہ عالم ملکوت سے حاضر عجائبات کے اشتغال سے افاقہ پایا۔

صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جمعہ کے دن درود و سلام کثرت سے پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود و سلام تجھ پر پیش کیا جاتا ہے ضحاکہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا۔

یا رسول اللہ ہمارے درود و سلام آپ پر پیش کیے کیسے جائیں گے؟ جبکہ آپ ہماری آنکھوں سے اوجھل ہو چکے ہوں گے تو آپ نے فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ عَلٰی الْاَدْحٰی اَنْ قَا مَلَ اَجْسَادَ الْاَنْبِیَاءِ اَوْ کَمَا قَالَ (رواہ ابن ماجہ و احمد) بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے جسد اطہر کا کھانا حرام کر دیا ہے۔

شیخ نے مدارج النبوۃ میں فرمایا ہے کہ ان حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ حیات انبیاء علیہم السلام حسی اور دنیوی جیسی ہے نہ کہ صرف بقائے روح ہو جیسا کہ شہداء علیہم الرحمۃ کیلئے ہے جو کہ سبز پرندوں کے پیٹ میں ہوں گے۔ واللہ اعلم۔ اور وہ حدیث مبارک بھی حیات حسی و دنیوی پر دلالت کرتی ہے۔ جو شیخ عثمان جزولی رحمۃ اللہ علیہ نے دلائل الخیرات میں درج فرمائی ہے۔

رَقِیْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَدَّیْتُ صَلٰوةَ الْمُصَلِّیْنَ عَلَیْكَ فَمَنْ غَابَ عَنْكَ وَبِمَنْ یَّآئِیْ بَعْدَکَ۔ مَا حَاطَمْنَا عَنْدَکَ فَقَالَ اَسْمِعْ صَلٰوةَ اَهْلِ مَحَبَّتِیْ وَاَوْفَعْمْ وَاَعْرِضْ عَلٰی صَلٰوةٍ غَیْرِہُمْ عَرَضًا

صحابہ نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ جو لوگ آپ سے کہیں غائب ہیں یعنی دُور ہیں اور جو لوگ آپ کے بعد پیدا ہوں گے، ان کا آپ پر درود و سلام کی حالت میں ہوگا؟ آپ نے فرمایا اہل محبت کا درود و سلام میں خود (بلا واسطہ) آپ سُنوں گا اور سُنتا ہوں۔ اور باقی لوگوں کا درود و سلام میرے حضور فرشتوں کے ذریعہ پہنچا دیا جائے گا۔ شارح دلائل الخیرات نے مطالع المرآت میں فرمایا، قوله اَسْمِعْ (میں خود سُنتا ہوں) سے مراد یہ ہے کہ میں بلا واسطہ خود آپ سُنتا ہوں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ محبت رسول اور اور عاشقان نبی خواہ مزار مبارک کے قریب یا صحیح شریف میں درود و سلام پڑھیں یا بہت دُور بیٹھے ہوئے غائبانہ حالت میں، سرکارِ دو عالم ص ب کا درود و سلام بنفس نفیس بخود آپ سُن لیتے ہیں۔

در راہِ عشقِ مرحلہٴ قُرب و بُعد نیست

مے نیست عیان و دُعا مے فریب ت

راۓ عشق میں دوری اور نزدیکی کے مرحلے نہیں ہوتے ہیں تجھے برملا دیکھنا اور دعائیں دیتا رہتا ہوں۔

المختصر ایسے قوی اور مضبوط دلائل کی موجودگی میں انبیاء علیہم السلام کو مردہ اعتقاد کرنا طریق اسلام سے انحراف کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے نعوذ باللہ من ذلک و نستغفر۔
 دو آیات ”اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی (پارا ۲۰ سورہ رکوع ۲) وَاَنْتَ بِسَمْعٍ مِّنْ فِی الْقُبُوْرِ“ کی وضاحت سن لیجئے۔ دونوں آیات میں تَسْمِعُ اور مُسْمِعُ باب افعال کے صیغے ہیں جن کا مصدر اسماع ہے سمع نہیں یعنی آیات الہیہ میں اسماع (سنوانے) کی نفی ہے سمع سماع کی نفی نہیں ہے۔ سمع سماع اور جبر ہے اور اسماع دوسری چیز ہے۔
 دوسری بات مفسرین رحمۃ اللہ علیہم اجماع میں مثلاً یضادی مدارک حسینی وغیرہم نے جو فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ ”موتی اور مَن فِی الْقُبُوْرِ“ سے مراد کافر لوگ ہیں یعنی کافروں کو مردوں سے تشبیہ دی گئی (وجہ تشبیہ یہ ہے) کہ مَنی سنائی باتوں سے کافر لوگ بھی مردوں کی طرح فائدہ نہیں پاسکتے ہیں۔ بالفاق جمیع مفسرین آیات الہیہ میں سنوانے کی نفی صرف کفار سے کی گئی ہے۔ جنہیں مردوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔

مردوں سے مراد کفار جن کے دل مردہ ہیں۔ جو لوگ اس آیت سے مردوں کے نہ سُننے پر استدلال کرتے ہیں غلطی پر ہیں یہاں مردہ کفار کو کہا گیا ہے اور ان سے بھی مطلقاً ہر کلام کے سُننے کی نفی مراد نہیں۔ بلکہ پند و معظمت اور کلام ہدایت کے بمع قبول سُننے کی نفی ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ مردہ دل کفار نصیحت سے نفع نہیں پاتے۔
 اس آیت کے یہ معنی بتانا کہ مردے نہیں سُننے بالکل غلط ہے۔ اور اسی طرح قبر والوں سے مراد کفار ہیں نہ کہ مردے اور سُننے سے مراد وہ سُننا ہے جس پر راہِ یابی کا نفع ترتیب ہو رہا ہو۔ مردوں کا سُننا تو احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔

(مترجم)

آیات متذکرہ قومونین کے ادنیٰ سے ادنیٰ بچوں پر بھی صادق نہیں آسکتی
 اس لئے کہ بھرت آیت واحادیث ان کے خلاف وارد ہیں جو سمع موتی پر برابر دلالت
 کرتی ہیں۔ مثلاً نمونہ از خروارے — حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی قوم ثمود کی
 ہلاکت کے بعد، اُن سے بطور خطاب فرمایا لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِي وَبَيَّنْتُ لَكُمْ
 وَلَكِنْ لَا تَحْبِبُونَ النَّاصِحِينَ (پارہ ۸ رکوع ۱۶) بیشک میں نے تمہیں اپنے رب کی رسالت
 پہنچادی اور تمہارا بھلا چاہا مگر تم خیر خواہوں کے غرض ہی نہیں تھے مفسر حسین کہتے ہیں
 کہ واقعہ یہ ہے کہ ثمود نے چھار شنبہ کو ناکہ کی کوئچیں کالی تھیں تین دن بعد ہلاک ہوئے
 پھر صالح علیہ السلام نے انہیں مخاطب کر کے فرمایا۔ اور سیدہ دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم
 بروزہ مدر کے مقتولین کفار قریش سے فرماتے ہیں۔ فَاِنَّا قَدْ جَدَدْنَا مَا وَعَدْنَا بِنَا
 حَقًّا فَاَصْلُ وَجْدِكُمْ مَا وَعَدْنَا بِكُمْ حَقًّا (رواہ البخاری) بے شک ہم نے تو پروردگار
 کا وعدہ پایا لہے کیا تم نے بھی رب العالمین کا وعدہ برحق پایا؟ پھر امیر المؤمنین عمر فاروق
 کا سوال کیا مروے سُن لیتے ہیں اور رسول الثقلین کا جواب کہ وہ تم سے زیادہ سُن سکتے ہیں
 اس باب میں بے شمار آیات مبارکہ اور احادیث مقدسہ وارد ہیں جن سے سمع الموتی
 ثابت ہوا ہے۔

جواب دلیل دوم: کہا گیا ہے کہ دور سے نذر دینا بیکار از علم غیب کو ملزم
 ہے جبکہ علم غیب صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ لہذا نذر غائبانہ ناجائز اور منوع ہے۔
 جاننا چاہیے کہ غیب کا لغوی معنی ہے مخفی ہونا۔ دور ہونا۔ غیر حاضر ہونا، پوشیدہ ہونا
 اور کسی جگہ سے فاصلہ بعدہ پر ہونا۔ شرعاً غیب ایک چیز کا نام ہے جو عقل و خرد سے پوشیدہ
 اور مخفی ہو جس تک دلائل کو رسائی نہ ہو سکے۔

غیب باس معنی دو قسم ہے غیب مطلق اور غیب اضافی غیب مطلق کا دوسرا نام ہے
 غیب خاص اور قسم غیب خاص اللہ تعالیٰ کیلئے مخصوص ہے۔ اور غیب کی دوسری قسم غیب اضافی
 یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ نیز یہ غیب اضافی بعض بندگان خدا کی نسبت سے

غائب اور بعض دوسروں کی نسبت سے شہادت سے موسوم ہے۔ مثال دی جاتی ہے جیسا کہ جھوک و بیاس جو کہ انسان کو معلوم ہے مگر فرشتوں کیلئے غائب اور غیر معلوم و مخفی ہے۔

پس غیب مطلق جو پہلی قسم ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اگرچہ ثورب العالین اپنے بزرگان خاص کو اس پر اطلاع بخش دے تو جاننے والے جیسا کہ سورہ جن پارہ ۲۹ رکوع ۱۲ میں آئی ہے۔

عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ اسْمُكَ

مَنْ تَبَيَّنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ رِضًا - غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کبھی کو مستط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے ہر امر مقرر کر دیتا ہے۔

جناب قاضی بیضاوی اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں۔ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِ الْمَغْضُوبِ
بِهِ عِلْمَهُ إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ بِعِلْمِ بَعْضِهَا حَتَّىٰ يَكُونَ لَهُ مَعِجَذَةٌ (بیضاوی شریف)
اللہ تعالیٰ اپنے مخصوص غیب مطلق پر کبھی کو مستط نہیں کرتا سوائے پسندیدہ لوگوں کے جنہیں
اس غیب خاص سے بعض کا علم دے دیتا ہے۔ (اور انہیں غیب پر مستط کو ظاہر اور
طلاخ کامل اور کشف تام عطا فرماتا ہے) اور یہ علم غیب ان کے لئے معجزہ ہوتا ہے تفسیر حسینی
میں ذکر کیا گیا ہے کہ سید الرسل خاتم الانبیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم رضی رسولوں
میں سب سے اعلیٰ ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام اشیاء کے علوم عطا فرمائے ہیں۔ تفسیر
محمدیہ میں آیا ہے کہ غیب خاص جو کہ غیب کی قسم اول ہے سے مراد پانچ علوم ہیں جو کہ سورۃ لقمان
۱۳ و ۲۱ رکوع ۱۳ میں آیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ
يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِمَا تَأْتِي
رَضِيَ تَكُونُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ۔ بیشک اللہ تعالیٰ کے پاس ہے قیامت کا
علم اور آتا ہے بارش اور جاننا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹوں میں ہے اور کوئی جان
نہیں جانتی کل کیا کلمے گی اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کس زمین میں مرے گی بیشک اللہ
طہننے والا تلمنے والا ہے۔

تفسیرات احمدیہ میں آیا ہے کہ اگرچہ علم ختم (پانچ چیزوں کا علم) صرف اوز صرف

اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اس کی ملکیت ہے لیکن یہ بھی جائز اور روا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے اپنے اولیاء اور اپنے محبوبوں میں سے انہی علوم غیبیہ پر خبردار کرے۔

اللہ تعالیٰ کا قول :

”إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ“ درج بالا دعویٰ پر بطور قرینہ اور وال موجود ہے کہ خبر کا معنی ہے۔ مخبر یعنی دوسروں کو بتانے والا ملا جیون فرماتے ہیں۔ إِنَّ عِلْمَ هَذَا الْخَبَرِ وَإِنْ كَانَ لَا يَمْلِكُهُ إِلَّا اللَّهُ لَكُنَّا بِمُحْذَرٍ أَنْ يَعْلَمَهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ مَخْبِتَيْنِ، وَأَوَّلَاهُمْ لِقَائِ رَبِّهِمْ قَوْلَهُ، لَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْخَبِيرُ يُعْنَى الْمَخْبِرُ ۱۱

جناب ملا علی قاری، حصن حصین کی شرح حزمین میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبر ہے باین معنی کہ حقائق اشیا کا علم رکھتا ہے اور علم ماکان و مایکون (ماضی و مستقبل کی اپنے اولیاء اور اپنے محبوبوں کو خبر دینے والا ہے۔ بحضرت دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ بارش کا وقت اور محل میں کیا ہے اور کل کو کیا کوسے گا اور کہاں مرے گا ان امور کی خبریں اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے انبیاء و اولیاء کو بطور معجزہ و کرامت عطا ہوئی ہیں خصوصاً سلطان الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تو بطلان خداوندی علوم خمس کے مالک و مختار ہیں مگر انہیں ان علوم خمس کو مخفی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

تو آیت کے معنی قطعاً یہی ہیں کہ بغیر اللہ تعالیٰ کے بتائے کوئی نہیں جانتا اس کے یہ معنی لینا کہ اللہ تعالیٰ کے بتانے سے بھی کوئی نہیں جانتا محض باطل اور صدا آیات و احادیث کے خلاف ہے۔ (غازن احمدی روح البیان بیضاوی)

حافظ جلال الدین سیوطی، خصائص میں فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی پاک نے فرمایا کہ فلاں جگہ فلاں روز بہت مینہ برے گا۔ منافقین کو سخت انتظار رہا جب خبر آگئی کہ اسی روز جگہ مقررہ پر بہت زوردار برسات ہوئی تو سبھی لوگ معترف ہوئے۔

محدث ابو نعیم، ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عباسؓ کی بیوی اُم الفضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں سیدہ کائنات

نے ان سے فرمایا کہ اے عامریہ! خوش ہو جاؤ کہ تیرے پیٹ میں ایک لڑکا ہے اور جب وہ
پتھر پیدا ہو تو میرے پاس لے آنا تو بی بی ام الفضل وضع حمل کے بعد اپنے بچے کو
آنحضرت کے حضور لائیں مگر کارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کانوں میں اذان اور
ہیجر پڑھی اور اپنی لعاب مبارکہ بھی اُسے گھٹی میں دی۔ اس کا نام ”عبداللہ“ رکھا جنہیں
بعد میں مشرور شہر شمار کیا گیا ہے۔

سیدنا ام ماکٹ بن انس: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں ایک
دن حضرت ابو بکر الصدیق مجھے فرمانے لگے کہ تمہارے ہاں میرے وارث (میرے سوا چار
ہیں دو بھائی اور دو بہنیں تو میں نے عرض کیا میری بہن ایک ہے جس کا نام ”اسماء“ ہے
دوسری بہن کون؟ تو فرمایا تیری دوسری بہن ابھی اپنی ماں کے پیٹ میں ہے پیدا نہیں ہوئی
چنانچہ سیدنا ابو بکر الصدیق کی وفات کے بعد حضرت عائشہ صدیقہ کی دوسری بہن پیدا
ہوئی جس کا نام ام کلثوم رکھا گیا۔ درج بالا حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
اپنے حبیب پاک کی طرح اپنے اولیاء اور محبوبوں کو بھی ”مَا فِي الدُّوْحَامِ“ پر مطلع فرمایا ہے
تفسیر معالم التنزیل للبغوی میں آیت قرآنیہ خَلَقَ الْاِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ (پاؤ ۲۶ رکوع ۱۱)
کے تحت کہتے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں الانسان سے مراد رسول کریم سرورِ دو جہاں صلی اللہ
عہ وسلم ہیں۔ آپ فردِ کامل ہیں جو مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ کا علم رکھتے ہیں۔ تمام محدثین کا یہی اعتقاد ہے
اور سب کا اسی اعتقاد پر اجماع و اتفاق ہے۔

احمد طبرانی و ہم ترمذی ابن منیع !

تا ابی دواء، ابی ذر برہہ اسناد و رفیع !

مے نجیباندر پر خود جہانور زیر سما

تا قیامت ذکر کرد علی ازال آں رہنما

ہست این انواع اشیاء و بیان خارج زحد

دو شفاء و ہم مواہب ہم مدارج بین سند

مسند احمد ترمذی شریف ابن منیع سے لے کر البودوا اور البوزغفاری تک

سنی اور اولی اسناد کے ساتھ روایات بحشرت موجود ہیں کہ زمین و آسمان میں پرندوں کے پر پلنے تک بھی، اُس ادنیٰ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کی تمام چیزوں کا ذکر و علم بیان کیا ہے۔ ان انواع و اشیاء کا بیان حد سے خارج ہے۔ اگر یقین پیدا کرنا مقصود ہو تو قاضی عیاض کی شفا شریف امام قسطلانی کی مواہب اللدنیہ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مدارج النبوة کا مطالعہ کریں۔ اور ماکان و مایکون کا علم، وہ علم ہے جس سے قیامت کا علم اور مآذ الکرب غداً (کل کیا کام کرو گے) کا علم یعنی یہ دونوں علم مفہوم و معلوم ہوتے ہیں۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے ایک دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُم المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ تیرا وصال ”سرف“ میں ہوگا جہاں تیری شادی خازن آبادی ہوئی تھی جب اُم المؤمنین میمونہ بیمار ہوئیں تو آپ نے فرمایا کہ سیدہ دو عالم علیہ السلام نے مجھے خبر دی تھی کہ میری موت مکہ میں نہیں ”سرف“ کے مقام پر ہوگی چنانچہ آپ کو مکہ مکرمہ سے سرف لے جایا گیا اور میمونہ رضی اللہ عنہا فی الواقع اسی درخت کے نیچے وفات پا گئیں جہاں ان کا دو عالم کے سلطان کے ساتھ زفاف ہوا تھا یہ مقام سرف تھا۔

غرضیکہ اسی قسم کے ہزار در ہزار واقعات احادیث مبارکہ مشائخ عظام کی بحشرت روایات پائی جاتی ہیں اور یہ سلسلہ اب تک بھی جاری ساری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مجربوں اور اولیاء کو ماضی و مستقبل یعنی مَا كَانَ دَمَا یَكُونُ کا علم عطا فرمایا ہوا ہے۔

جواب دلیل سوم :- یہ اعتقاد کہ انبیاء و اولیاء سے

بکھ ماگنا شریعت محمدیہ میں غیر پسندیدہ اور ناجائز ہے معطلی اور مانع یعنی دینے والا اور نہ دینے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ بھلا انسان کو اس میں کیا مجال؟ تو ایسے اعتقاد والوں کو جاننا چاہیے کہ دراصل مانع اور معطلی صرف اللہ تعالیٰ ہے مگر یہ بھی حق ہے کہ اجناس عالم کی جاہلیاں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر دی گئی ہیں جیسا کہ صحیحین یعنی بخاری و مسلم میں حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی انصاری جو کہ اصحاب صفہ میں سے تھے

اور آپ کے سفر و حضر کے ساتھی تھے، فرماتے ہیں کہ ایک رات میں جناب رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے بل شبہ باش تھا وضو کا پانی مسواک کنگھا وغیرہ آیت التعلین نے مسواک فرمایا وضو سے فارغ ہوئے کنگھا کمر لیا اور مجھ سے فرمایا مَسْلُ تَعَطَى (جو چاہو مانگو مل جائے گا) فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ أَوْ كَمَا قَالَ میں نے عرض کیا جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں نبی پاک نے فرمایا اس کے سوا کچھ اور مانگ مگر میں نے عرض کیا بس یہی کافی ہے۔ مشکوٰۃ شریف باب الشهداء الخ مسلم نے روایت کیا:

(اس حدیث مبارک سے بہت سے فوائد حاصل ہوتے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ لفظ "سَلَّ" (سوال کیجئے مانگئے) مطلق فرمادیا اور کبھی خاص مطلب کی تخصیص نہیں فرمائی جس سے محقق اور ثابت ہو جاتا ہے کہ تمام امور آپ کے ماتھے میں ہیں جسے چاہیں جب چاہیں اور جو چیز چاہیں التدریب العزت کے حکم سے دیتے ہیں (مترجم) شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اشعۃ اللغات میں فرماتے ہیں واز فوائد این حدیث آنست کہ خدمت بزرگان وراضی ساختن ایشان موجب سعادت و حصول مہمت و کرامت است وچہ بزرگ و کلام بزرگ کہ سید کائنات اجود و اکرم اہل عالم و خلاصہ موجودات است صلی اللہ علیہ وسلم واز اطلاق سَلَّ بخوہ و تخصیص نکرد بمعنی بے خاص معلوم شود کہ کابر ہمہ بدست مہمت و کرامت اوست ہرچہ خواہد ہر کہ خواہد باذن پروردگار خود مدد قصیدہ بردہ شریف میں ہے۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَهَرَّتْهَا
وَمِنْ عُنُودِكَ عَلَّمَ اللُّوحَ وَالْقَلَمَ
اگر خیریت دُنیا و عقبی آرزو داری
بزرگاہش بیا و ہر چہ بے خواہی مٹا کن

اور مرقات میں آیا کہ شیخ ابن حجر مکی فرماتے ہیں دَيُّوْخَذِنْ اِطْلَقَ يَقُوْلُهَا
سَلَّ اَنَّ اللّٰهَ مَلَكَتْهُ مِنْ عَطَاءِ كُلِّ مَا اَلَادَ مِنْ خَزَائِنِ الْحَقِّ۔ لفظ "سَلَّ" مطلق

فرانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی پاکؐ کو اجازت و طاقت عطا کر دی کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے جو چاہیں جسے چاہیں عطا کریں۔ صحیحین یعنی بخاری و مسلم میں عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اِنِّیْ قَدْ اَعْطِیْتُ مَفَاتِیْحَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ اَوْ مَفَاتِیْحَ الْاَرْضِ بِشَکْوَةِ ثَرْوِیْفِ رَسُوْلِکَرِیْمِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجھے روتے زمین کی یا روتے زمین کے خزانوں کی کنجیاں دے دی گئیں ہیں۔

مُصَنَّفُ کِتَابِ رِجَالِ الْوُجُوحِ نے حدیث پاکؐ عن ابی ہریرۃ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَقُوْلُ لَا تَجْعَلُوْا بُیُوْتًا کُمُؤْرًا وَلَا تَجْعَلُوْا قُبُوْرَیْ عِبَادٍ اَوْ صَلَوٰا عَلٰی فَاِنْ صَلَوٰتُکُمْ یَبْلُغُنِیْ حِیْثُ کُنْتُ مُرَوِّدَاہُ النَّاسِیْ مُشْکُوۃٌ شَرِیْفٌ بَابُ الصَّلٰوۃِ عَلٰی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَفَضْلِہَا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے نبی پاکؐ نے فرمایا تم اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ اور میری قبر کو عید مت قرار دو اور مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود و سلام ہر جگہ سے مجھے پہنچ جاتا ہے۔ اسے نسائی نے روایت کیا، کی شرح میں مرقاۃ شرح مشکوٰۃ سے نقل کرتے ہوئے لکھا کہ علامہ قاضی عیاض شفا شریفؒ میں فرماتے ہیں النَّفُوْسُ الْقَدْرِیَّتُ اِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَلَدِیْقِ الْبَلَدَنِیَّتِیْنِ اَصْلَتْ بِالْمَلَاۃِ الْاَعْلٰی وَلَمْ یَبْقَ لَهَا حِجَابٌ فَاَمَرُوْا اَسْکَلَ وَلَمْ یَسْمَعْہَا كَمَا لَمْ یَسْمَعْہَا اَوْ بِاَخْبَارِ الْمَلٰٓئِکِ وَفِیْہَا سِرٌّ یُّطْلَعُ عَلَیْہِ مَنْ یَّشَآؤُ لَهَا۔

نفوس قدریہ جب علانی بدنہ سے مجرد و عاف ہو جاتی ہیں تو ملائکہ اعلیٰ سے مل جاتی ہیں اور ان کے لئے کوئی حجاب نہیں رہتا ہر ایک کو دیکھتی اور سنتی ہیں جیسے سامنے ہوں۔ یہ دیکھنا سننا بلا واسطہ اپنے آپ سے ہے یا فرشتوں کی خبر دینے سے یہ راز کی بات ہے وہ سمجھے جسے اللہ آسانی پیدا کر دے۔

پس ابن دلائل سے معلوم ہوا کہ ہمارے نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کا وائسے اسرار غیبیہ، بیناٹھے امور فعلیہ اور شنوائے جمع اقوال عرضیہ، ماکہ خزائن لا یریبہ ہونا آیات

قرآنہ و احادیث نبویہ سے ثابت ہوئے اور بحکم حق تعالیٰ سب جائز منع و عطا کے ہر باب میں مطلق و آزاد ہیں۔ زمین و آسمان کے خزانوں کی کنجیاں سید و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں میں ہیں اور یہ سب خدا کا عطا کیا ہوا ہے نہ توحید و ایمان کے خلاف نہ عبدیت و بشریت سے اونچا پہنچا ہے نہ صفات الوہیت سے مشابہت و مماثلت ہے نہ حد سے زیادتی ہے۔ علمائے اہل سنت از سلف تا خلف کے ارشادات مبارکہ شاہد ہیں نہ قرآن کے خلاف نہ حدیث کے خلاف ہے۔ چنانچہ محقق قاری رحمۃ اللہ علیہ زبدۃ شرح قصیدہ میں فرماتے ہیں لَا نَعْلَمُ حَقِيقَةَ الذَّاتِ الْمُحْتَمِدِيَّةِ وَلَا حَقِيقَةَ الصِّفَاتِ الْأَحْمَدِيَّةِ إِلَّا الْمَوْصُوفُ بِصِفَاتِ الرَّبِّ وَبِصِفَاتِ مُحَمَّدٍ صِفَاتِ أَحْمَدٍ ، تجلیات ربانی اور کمالات صمدانی سے موصوف ہوتے۔ (یہاں یہ کہ عارف حاجی شرح فصوص الحکم میں فرماتے ہیں۔ فَلَا جِدَّ لَهَا مِنْ أَيْدِ تَصَافٍ بِالصِّفَاتِ إِلَّا لِلْهِئَةِ كُلِّهَا مِنْ الْعِلْمِ الشَّامِلِ الْقُدْرَةِ الْكَامِلَةِ وَغَيْرِهِمَا يَتَصَوَّفُ فِي أَعْيَانِ الْعَالَمِ حَسَبِ اسْتِعْدَادَاتِهَا۔ حقیقت محمدیہ (موصوف بصفات ربانی) کیلئے ضروری ہے کہ وہ صفات البیہ علم قدرت وغیرہ سے متصف ہو تاکہ اشیاء عالم میں ان کی استعداد کے مطابق تھوڑے۔ بعض عارفین کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات تو پہنچانی جاتی ہیں لیکن نبوی نعوت و صفات کی معرفت نہیں ہو سکتی۔

مقل سلیم اور طبع مستقیم والوں کیلئے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ غیب اور قلوب و ارواح وغیرہ کے اندر کی غیب سے تعلق رکھنے والی سب چیزیں، وعلیکم السلام کے الفاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پڑھنے والے کو جواب دینا اور سلام کہنے والوں کو پہنچانا اور ان کے درود و سلام سنانا جبکہ فرشتوں کا واسطہ نہ ہو اور اہل محبت کی بیکار سن کر ان کے گھروں میں شریف لانا اور جوہ و نوال اور کرم و کمال فرمانا غرضیکہ یہ سب کسب عنایات آنوالا شان حمید و جہان صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہیں :

اللَّهُمَّ اَبْعَلْنَا مِنَ الْمُجْتَبَيْنِ لِحُبِّكَ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم وَلَدْتَ جَعَلْنَا
مِنَ الْمُنْكَرَيْنِ الْكَافِرَيْنِ لِحُبِّكَ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم وَمَا عَلَيْنَا اِلَّا الْبَلََاغُ۔

پنجتہ اراٹمنوں عقیدت و اوروں پر واضح ہو کہ اگرچہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم
 اور جمیع انبیاء و مرسلین اور اولیائے کرام سے طلب دعا اور سفارش کی درخواست یعنی
 استمداد اور انہیں وسیلہ اللہ شفیع بنا کر شریعت میں جیسا کہ بیان ہوا جائز ہے اہم
 کتاب قرآنہ و احادیث نبویہ کے مطابق چند معتبر روایات کا ذکر ضروری معلوم ہوتا ہے۔
 پس بنانا چاہیے کہ مدد مانگنا اور انہیں وسیلہ بنانا دو قسم ہے جیسا کہ حضرت
 شیخ محقق دہلوی لغات شرح مشکوٰۃ میں طریقہ استمداد کی تعلیم فرماتے ہیں۔ اس کی پہلی
 صورت یہ ہے کہ دعا مانگنے والا ضرورت مند محتاج الی اللہ اللہ پاک مجیب الدعوات جل جلالہ
 سے دعا کرے اپنی حاجت اس سے طلب کرے اور اس بزرگ مقرب بند کو وسیلہ بنائے
 اور یوں کہے کہ اے میرے پروردگار اس بزرگ مقرب کی برکت سے جسے میں تیرے حضور
 وسیلہ بنانا ہوں، میری حاجت پوری فرما میرا سوال قبول فرما۔

اگر دوسری صورت یہ ہے کہ محتاج الی اللہ داعی، مقرب بند کے کو باہم طور نہ کرے
 اور کہے اے اللہ کے بندے اے اللہ کے ولی اے اللہ کے پاک رسول، آپ خدا کے
 دربار میں سفارش فرما دیجئے دعا کر دیجئے اور عرض کر دیجئے ----- کہ
 خدا میری حاجت پوری کر دے میری مشکل حل کر دے۔

ان بر دو صورتوں میں دینے والا اور جس سے سوال کیا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے اور
 مقرب بند صرف وسیلہ اور سفارش ہے اس لئے کہ عالم موجودات میں اللہ تعالیٰ کے
 بغیر قادر مطلق اور فاعل حقیقی کوئی نہیں البتہ مقربین بارگاہ قانی فی اللہ اور باقی باشند ہیں۔
 خواہ زندہ ہوں یا وصال کر چکے ہوں انہیں مقرب بندوں کی دعا و سفارش کے بارے میں
 کہا گیا ہے۔

ایں دُعا نے شیخ نے چون ہر دعا است	فانی است و گفت او گفت خدا است
گفتہ او گفتہ اللہ بود	گرچہ از حلقوم عبدا اللہ بود:
آمد دُعا نے بخوداں خود دیگر است	آن دُعا زویرت گفت داور است
آن دعا حق میکند چون او فنا است	آن دعا و آن اجابت از خدا است

پس خدا از خود سوال و گد کند پس دُعائے خوش را چوں رو کند

شیخ کامل کی دُعائے مثل اور بے نظیر ہے اس لئے کہ شیخ فانی فی اللہ ہے اور اس کا بولنا، خدا کا بولنا ہے۔ اس کے بول اللہ کے بول ہیں اگرچہ بظاہر وہ بول اللہ کے بندے کی زبان سے نکل رہے ہیں۔ بخود اور فانی فی اللہ کی دُعائے کامقام کچھ اور ہے۔ مقرب بندے کی دُعائے خود اللہ حاکم تحقیق کا بولنا ہے۔ جب مقرب بندہ فنا ہو گیا تو اس کی دُعائے اللہ تعالیٰ کی دُعائے ہے۔ وہ دُعائے اور اس کی قبولیت، خداوند کریم سے ہے۔ پس ثابت ہوا کہ خود سوال اور عرض کرنا تو اللہ تعالیٰ کی اپنی طرف سے ہے۔ تو وہ اپنی دُعائے کس طرح رد کر سکتا ہے۔ (مشنوی مولانا اجلال الدین رومی)

اس قدر جلدی کے بعد یہ فیصلہ برحق ہے کہ انبیاء و اولیاء کو وسیلہ و شفیع بنانا صرف مستحب ہے بلکہ واجب ہے خصوصاً سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع و وسیلہ بنانے کے جواز میں براہین قاطعہ اور دلائل ساطعہ بکثرت موجود ہیں۔

چنانچہ صاحب السراج موائب اللذیہ قسطلانی سے نقل کرتے ہیں کہ سید الانبیاء کی پیدائش سے پہلے، دنیا میں، برزخ میں، بعثت کے بعد اور میدان قیامت میں ہر ہر مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کی درخواست اور مدد طلب کی گئی ہے۔ وسیلہ بنایا گیا اور مشکل وقت میں شفیع المنیب رحمۃ اللعالمین کی طرف توجہ کی گئی ہے۔ اور انہیں سفارش بنایا گیا ہے۔ کَذَا كَرِهَ الْحَافِظُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فِي مَضْبَاحِ الظَّلَامِ فِي الْمُسْتَعِيشِ بِخَيْرِ الدَّعَاءِ۔ انتہی کلاماً

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے مدد طلب کرنا سفارش کی درخواست گزانا، آثار و اخبار میں ان چار موطن پر ثابت ہے۔

موطن اول۔ ابتدائے انسانیت اور دائرہ خلقت سے قبل، جناب سرور

عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر قیامت سے مدد طلب کرنا۔
جذب القلوب میں شیخ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام نے خطہ نزد

ہوئی تو جناب رب العزت جل و علا عرض کی اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے محمد رسول اللہ کی برکت سے بخش دے اور میری مغفرت فرما اور میری توبہ قبول کر۔ تو درگاہ مجیب الدعوات سے فرمان آیا کہ میں نے تیری مغفرت کر دی مگر تم نے کیسے معلوم کیا کہ محمد رسول میرے محبوب ہیں (ابھی تو ان کا جوہر روحانی صدف جسمائیت میں نہیں پہنچا) اور تم نے ان کے نام کو وسیلہ بنالیا۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ! تو جانتا ہے کہ جس دن سے تو نے مجھے دست قدرت سے پیدا فرمایا اور میرے قالب بشری میں روح علوی کو بھیر لگا اور میں نے سر اٹھایا تو قائم عرش پر لکھا دیکھا "لَقَالِہٖ اِنَّہٗ اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُہٗ" اس دن سے میں نے جان لیا کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے محبوب ہیں جو ساری خلق سے محبوب ترین اور مقرب ترین ہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمان ہوا اے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام بیشک جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے محبوب ہیں اگر محمد نہ ہوتے تو میں تمہیں بھی پیدا کرتا اور باقی انبیاء علیہم السلام کا حال احوال بھی کچھ اس طرح ہوتا جیسا کہ عارف باللہ جامی فرماتے ہیں۔

اگر ہم محمدؐ را نیاورد دے شیخ آدمؑ
نہ آدمؑ یافتے توبہ نہ نوحؑ از غرق بخیننا
نہ ایوبؑ از بلا راحت نہ یوسفؑ حشمت و جاہت
نہ عیسیٰؑ آل سیما دم نہ موسیٰؑ آن ید ہمیشہ!

اگر آدم علیہ السلام سید الوجود حضرت محمد مصطفیٰ کا نام نامی سفارش میں نہ لاتے تو آدم کی توبہ قبول نہ ہوتی اور نہ نوح علیہ السلام کی کشتی کنارے لگتی۔ ایوب علیہ السلام بلا و مصیبت سے راحت یاب نہ ہوتے اور یوسف کو منصب اور جہاء و جلال عیسیٰ علیہ السلام کو سحانی بزرگوں اور بد بیضا کا معجزہ موسیٰ کلیم کو نبی آخر الزماں کے روح پر فتوح کی برکت سے حاصل ہوئے۔ (یہ روایت عریضہ خطاب سے ہے حاکم مستدرک جز ۳ ص ۶۱۵ کتاب التاریخ۔ طبرانی ابن عاکر اور مواہب اللدنیہ)

اسی طرح سابقہ امت بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر فتوح سے مدد و طلب کیا کرتی

چنانچہ صاحب السراج باسند صحیح، البوعلم اور بہیقی سے روایت کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ اور
خیر کے یہود، عرب قبائل بنی غطفان اور بنی حمینہ بہت پرستوں سے جنگ کرتے وقت
مغلوب ہوتے رہے۔ اور متواتر شکست کھاتے رہے تو ناچار انہوں نے دشمنوں اور
تورات کا علم رکھنے والوں کی طرف رجوع کر لیا بہت زیادہ تحقیق و جستجو کے بعد درج ذیل دعا ہر
ایک یہودی سپاہی کو تعلیم کی گئی جسے جنگ کرتے وقت پڑھا جاتا تھا تو یہودیوں کو شکست کے
بجائے فتح و نصرت نصیب ہوا کرتی تھی دُعایا ہے، اَللّٰهُمَّ دَسِّسْ اَنَا نَسْلَكَ بِحَقِّ اَحْمَدِ
النَّبِيِّ الْاَوَّلِيِّ الَّذِي وَعَدْتَنَا اَنْ تُخْرِجَهُ لَنَا فِي اَحْسَنِ الزَّمَانِ وَبِكِتَابِكَ الَّذِي تَنْزِلُ
عَلَيْنَا اَخْرَجَ مَا يَنْزِلُ، اَنْ تَنْصُرَنَا عَلٰی اَعْدَاؤِنَا

اے اللہ ہمارے پروردگار! ہم تجھ سے سوال کرتے ہیں احمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
برکت سے جسے آخر زمانہ میں ہمارے لئے بھجوانے کا تُو نے وعدہ کیا ہے اور اس کتاب کی
برکت سے جو ہم پر آخری کتاب بن کر نازل ہوگی، ہمیں، ہمارے دشمنوں پر نصرت عطا فرما!
تفسیر عزیزی میں آیا ہے شاہ عبدالعزیز المحمّد المدنی رحمۃ اللہ علیہ آیت کریمہ وَكَانُوا
مِنْ قَبْلُ لَیْسَتْ تُحَوَّنَ عَلٰی الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوْا كُفْرًا بِهَا، فَلَعْنَةُ
اللّٰهِ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ (پارہ ۱، رکوع ۱۱) اور اس سے پہلے وہ اس نبی کے وسیلہ سے کافروں
پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا اُن کے پاس وہ جانا پہچانا اس سے مُنکر ہو بیٹھے
تو اللہ کی لعنت منکروں پر رہے۔ کی شرح و تفسیر میں لکھتے ہیں کہ سید الانبیاء علیہ
الصلوٰۃ والسلام کی بعثت اور قرآن کریم کے نزول سے قبل یہود اپنے حاجات کیلئے حضور
کے نام ایک کے وسیلہ سے دُعا کرتے اور کامیاب ہوتے تھے اور اس طرح دُعا کرتے تھے
اَللّٰهُمَّ افْتَحْ عَلَيْنَا وَاَنْصُرْنَا يَا نَبِیُّ الْاَوَّلِیِّ یارب ہمیں نبی امی کے صدقہ میں فتح و نصرت عطا
فرما۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قبل ان حق کے وسیلہ سے دُعا قبول ہوتی ہے۔ یہ بھی
معلوم ہوا کہ حضور سے قبل جہاں میں حضور کی تشریف کا شہر تھا اس وقت بھی حضور کے وسیلہ
سے خلق کی حاجت روائی ہوتی تھی۔ مگر یہود کی مکرشی میں فرق نہ آتا تھا نہ آیا اور ان کے کفر
کی شامت ہے کہ انہوں نے نبی کو بنو اسرائیل کے بجائے بنو اسمعیل سے پاکر سید الانبیاء کی نبوت

کے انکاری ہوئے اللہ تعالیٰ نے اُن پر لعنت فرمائی دیدہ و دانستہ، کفر اختیار کیا عداوت اور تعصب ایسے بڑا لبئے۔ العباد باللہ!

ہام احمد چوں چنینی یاری کند ہمار نورش چوں نگہداری کند
ہام احمد چوں حصارے شد چنینی تاجہ باشت ذات آل روح الامین
سیہ نا احمد مجتبیٰ کا نام مبارک کی مدد سبحان اللہ۔ وہ ہام کا وسیلہ تھا اللہ جلنے ان کا نور
مبارک کتنی اور کیا کچھ زبردست نگہبانی فرماتے؟ احمد مجتبیٰ ہام نامی حصار بن کر محافظ رہا ان
کی مبارک ذات کے کیا کچھ کمالات ہوں گے۔ اللہ نصیب فرماوے =

موطن دوم: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکات سے مدت حیات دنیا

میں یعنی "بعد از خلقت و قبل از بعثت" تو سب کے حالات بہت ہیں جن کا ذکر نہیں ہو سکتا۔
شیخ عبدالحق الحدیث شرح سفر السعادت میں "ولادت نبوی میں" لکھتے ہیں جب آنحضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی مبارک عمر چھ سال ہوئی آپ کی والدہ آمنہ بنت وہب اپنے بھائیوں سے ملنے مدینہ منورہ
تشریف لے گئی تھیں (اس سفر میں ام امین رضی اللہ عنہا بھی ساتھ تھیں جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ
وسلم) کی دایہ تھیں۔ حضرت آمنہ اپنے شوہر کی قبر کی زیارت کے لئے گئی تھیں جو مدینہ میں مدفون تھے
ایک مہینہ تک مدینہ میں مقیم رہیں) واپس آتے ہوئے مقام البواہ میں حضرت آمنہ کا انتقال ہو گیا
اور (یہیں مدفون ہوئیں۔ ام امین آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو نیکہ مکہ میں آئیں)۔ والدہ ماجدہ کے
انتقال کے بعد عبدالمطلب نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنے واسن تربیت میں لیا۔ ہمیشہ
ساتھ رکھا۔

بیان کیا جاتا ہے کہ اس زمانے میں قریش پر شدت کا قحط پڑا طائف نے آواز دی کہ اس
نبی آخر الزمان (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دوسید بنا کر استقواء کرو چنانچہ حضرت عبدالمطلب نے
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کندھے پر اٹھالیا اور دعا فرمائی رحمت والی برسات کا نزول ہوا سب
برکت اس مقدس ذات والا صفات کے واسطہ وسیلہ سے تھی جس میں آثار بزرگ، عالم خوردگی
سے وقوع پذیر ہونے رہے ہیں۔

موطن سوم۔

توسل بانحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد از بعثت کے بارے میں بڑی وضاحت کے ساتھ کتاب سراج میں یوم مرقوم ہے کہ ترمذی شریف ابن ابی النسلۃ یہی اور حاکم کی روایت ہے کہ ایک نابینا بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے۔ اے اللہ کے رسول دعا فرمائیے اللہ جل جلالہ مجھے عافیت بخشے آپ نے فرمایا اگر تجھے بصارت چاہیئے تو دعا کروں ابھی حاصل ہو جائے اور اگر آخرت کا اجر چاہتے ہو تو صبر کرو۔ تیرے لئے یہ بہتر بھی ہے۔ اس نے کہا اے اللہ کے رسول جب مجھے اختیار دیا ہے تو وہ

نخا ہم در جہان جز چشم روشن!

مجھے دنیا میں سوائے روشن آنکھ کے اور کچھ نہیں چاہیئے آپ نے فرمایا: جاؤ وضو کرو دو رکعت نماز پڑھو اور پھر یہ دعا مانگو تاکہ تیرا مطلب پورا ہو۔ دعا یہ ہے۔

اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَ اَتُوْجِّہُہٗ اِلَیْکَ بِبَیِّنَاتِ مُحَمَّدٍ نَّبِیِّ الرَّحْمَۃِ (یا مَحْمَدُ) اِنِّیْ تُوَجِّہْتُ بِکَ اِلٰی رَبِّیْ لِیَقْضٰی لِّیْ فِیْ حَاجَتِیْ ہٰذِہُ اللَّهُمَّ فَشَفِّعْنِیْ (رواد الترمذی والنسائی، مشکوٰۃ)

یا اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف، تیرے پیارے نبی محمد نبی الرحمت کے خدمت میں توجہ کرتا ہوں۔ (اے سیدنا محمد) بیشک میں نے اپنے پروردگار کے حضور تیرے واسطہ وسیلہ سے توجہ کی تاکہ میری یہ حاجت پوری کر دی جائے۔ اے اللہ تو انکی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا۔ نابینا نے اس پر عمل کیا تو اس نے بینائی پائی علامہ حافظ جلال الدین سیوطی کتاب خصائص میں فرماتے ہیں ”بَیِّنَاتِ“ کا معنی ہے نبی کریم کے وسیلہ اور آپ کی شفاعت کے ساتھ اور قولہ ”اَتُوْجِّہُہٗ اِلَیْکَ“ میں ہائے استعانت ہے یعنی معنی ہے ”یَذَرُ رِیْعَتَکَ وَ اِعَانَتَکَ“ بعض نے کہا کہ قولہ ”بَیِّنَاتِ“ میں ہائے قسم کے لئے اور شیخ عز الدین بن عبد السلام نے کہا کہ قولہ ”بَیِّنَاتِ“ میں ہائے قسم ہونے کی صورت میں مقسم ہر ہونا صرف نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مخصوص ہو گا کیونکہ آپ سید اولاد آدم ہیں اور آپ اللہ تعالیٰ

کی بارگاہ میں سب انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی نسبت زیادہ صاحبِ عزت و عظمت ہیں۔ سب کے سب انبیاء علیہم قطعاً آپ کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ لہذا یہ قسم صرف اُدھر صرف آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص ہے انتہی کلام۔ الغرض وہ نابینا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کافران بجالایا اُدھر بینائی حاصل کر لی۔ بعدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر ہوا اور شکریہ ادا کیا۔

سوال : حدیث حریری میں نداء خطاب اس لئے کیا گیا کہ اس وقت آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بعین حیات ظاہری موجود تھے تو مندرجہ حدیث میں خطاب و ندا بالشافعہ اور بالمواجعہ قیاس محکوم تو سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پردہ پوش اُدھ غائب ہیں۔ غائب کو حاضر پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

جواب : قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ شفا شریف میں بالصرحت ذکر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو حکم دیا کہ یہاں سے چلے جائیے وضو تیار کر کے دو گانہ نفل پڑھ کر دُعا مذکورہ پڑھ لیجئے۔ الخ چنانچہ عثمان بن حنیف کے بقول وہ نابینا شخص دوبارہ نبوت سے دُور باہر چلا گیا اور وہاں پر عمل کر کے بینا ہوا اور شکریہ ادا کرنے کی خاطر آپ کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوا اور اس سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ خطاب اُدھر نہ یا محمدؐ یا آنحضورؐ غائب تھا اور یہ بھی ثابت تھا کہ حصولِ مقام کے لئے سیدی یا رسول اللہ کہہ کر پکارنا جائز اور روا ہے خواہ قریب سے ہو خواہ دُور سے ہو۔

حدیث حریری بروایت عثمان بن حنیف درج ذیل کتب میں موجود ہے۔

ردی طبرانی..... فی المجمع الصغیر والکبیر ص..... آخر الحدیث میں آیا ہے۔ فقال عثمان بن حنیف نواللہ ما تفرقنا و طال بنا الحدیث حتی دخل علینا الرجل وقد البصر کنا ندہم بکن بہم ضوقط۔ ترمذی شریف۔ بخاری فی التاریخ ج ۶ ص ۲۰۹۔ ورواہ احمد بن حنبل فی مسند ج ۴ ص ۱۳۸ تعد السودی باب صلوۃ امی جنتہ ص ۱۶۷ شوکانی۔ تحفۃ الذاکرین ص ۱۱۱ ابن تیمیہ (التوسل والوسیلۃ) رسالہ لہ ذکرہ محمد بن ابراہیم فی تحفۃ الاخوی شرح الجامعہ الترمذی ج ۴ ص ۲۸۲۔ (مترجم)

موطن چہارم

التوسل بہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفاتہ - آپ کی وفات حسرت آیات کے بعد بھی آپ کی ذات سے عجز، طلب مدد و توسل کے بارہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے بہت سے آثار واقع ہوئے ہیں چنانچہ جذب القلوب، طبرانی معجم اکبر و معجم صغیر ص ۱۸۲ ج ۱ اول۔

ایک شخص کو حضرت عثمان بن عفانؓ کے پاس ایک کام تھا مگر عثمان غنیؓ نظرِ کرم نہیں فرما رہے تھے۔ عثمان بن حنیف سے ملاقات میں یہی شکوہ کیا تو عثمان بن حنیف نے اسے حکم دیا تازہ وضو دو گنا نفل اور درج ذیل دعا پڑھئے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأُوجِّهُهُ إِلَيْكَ بِبَيْتِ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أُوَجِّهُتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فَيَقْضِيْ عَنِّي

اس نے وہ تمام درج بالا طریقہ سے وظیفہ پورا کر کے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دروازہ پر آیا تو دربان نے بڑھ کر اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ حضرت عثمان غنیؓ کے حضور لے آیا آپ نے اسے اپنے ساتھ خاص جگہ پر بٹھایا اور حاجت پوچھی جو بھی تھی پوری کر دی اور ساتھ ہی اسے فرما دیا جب بھی مجھ سے کام ہو چلے آیا کرو پورا کیا جائے گا۔ وہ آدمی خوش خوش حضرت عثمان غنیؓ سے رخصت ہوا اور عثمان بن حنیف کے پاس آیا اور کہا جَزَاكَ اللہُ خَیْرًا حضرت عثمان غنیؓ نے نظرِ کرم فرماتے تھے نہ میری حاجت پوری کرتے اگر آپ انہیں سفارش نہ فرماتے۔ انہوں نے کہا تم بچاؤ میں نے ان کو کوئی چیز نہیں کہی سوائے اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا کہ آپ کے پاس ایک اندھا آتا اور دعا چاہی یہاں تک کہ اس کی آنکھ روشن ہوگئی۔ اویس ساری روایت کو بیان کر کے کہنے لگے کہ میں نے اس پر قیاس کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول موجب قضا حاجت اور سبب نجات ہمیشہ سگ ہے۔ (بیہقی بسکبک شفاء السقام ص ۱۷۱۔ ابن تیمیہ فی کتبیہ التوسل والوسیلہ جلال الدین سیوطی فی الجامع الصغیر والکبیر والمختصر الکبری ج ۲ ص ۱۷۱۔)

اسی نظریہ کی تائید میں دلائل النبوةؐ بیہقی سے منقول ہے کہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ (بعد از وصال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) توسل و توجراً اور تشفع کے بطور ہمیشہ درج بالا

دعا پڑھا کرتے تھے۔

فوائد: حدیث ضریر میں سے درج ذیل فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

۱۔ مہمات میں سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنایا جائے آپ سے شفاعت اور استغاثہ طلب کیا جائے۔ تو جائز ہے زندگی میں ہو یا بعد از زندگی ظاہری، جیسا کہ امام احمد القسطلانی مواہب اللذییر میں فرماتے ہیں کہ توسل تشفیغ اور استغفار کیلئے درج بالا حدیث ضریر کافی وافی حجت ہے۔

۲۔ حدیث مذکور مدد مانگنے کی دونوں قسموں پر مشتمل ہے۔ (سوال اللہ تعالیٰ اور وسیلہ مقرب بندہ ہو۔ ہذا مقرب بندہ سے ہوئے وسیلہ بنا کر اللہ تعالیٰ سے سوال ہو) اللہ تعالیٰ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ نبی الرحمتہ تک، ہذا خطاب اللہ تعالیٰ سے ہے اور وسیلہ واسطہ رسول پاک کو بنایا گیا ہے جو کہ اول قسم پر دلالت کرتی ہے: ”یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ“ ایک الی دینی فی قضاء حاجتہ ہذا“ میں دوسری قسم والی استمداد پائی جاتی ہے یعنی ندا و خطاب مقرب حق رسول پاک کو اور سوال اللہ تعالیٰ سے کیا گیا ہے۔ اور ایک روایت میں ”لَتَشْفِیَ لِیْ حَاجَتِیْ“ بصیغہ معلوم مخاطب سے تیسری قسم کی استمداد صاف ظاہر ہے۔ فَافْهَمُوْا وَتَفَكَّرُوْا۔

۳۔ سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مذاکر کے پکارنا اس حدیث سے ثابت ہے۔ ہذا خواہ قریب سے خواہ بعید سے ہو۔ ہر دو حال میں روا اور جائز ہے۔

اے اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کانٹے والوں کو وہ دلائل پر توجہ کرو۔ قبل الخلق، قبل بعثت، بعد الخلق، حیات میں اور وفات کے بعد، قرآن و حدیث سے انبیاء و صالحین کی ذرا ت مقدمہ کو وسیلہ بنانا ثابت ہو گیا اور صحابہ کرامؓ کے زمانہ سے اجماع اُمت محمدیہ منعقد ہو گیا کہ التوسل بالنبیؐ جائز ہے۔

مکتوب ۱۵

جنابِ عالی نظر! گنہگار غلام کی گزارش یہ ہے کہ کچھ لوگ علی الاعلان کہہ دیتے ہیں کہ عبدالرہمن، عبداللہ، غلام محمد غلام محی الدین، نبی بخش، محمد بخش وغیرہ ہم رکھنا نہایت میں منع ہیں کہ ان ناموں میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے شرک ثابت ہو جائے۔ کیونکہ معبود اللہ تعالیٰ ہی ہے اور دینے والا بھی وہی ہے اور کوئی نہیں۔ دلیل میں یہ آیت قرآنی پیش کی جاتی ہے

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا اَرْوَاجَهَا لِيَسْكُنَ اِيْنَهَا فَاَلَمَّا تَفَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَمَرَتْ بِهٖ فَلَمَّا اَقْلَعَتْ دَعَوَا اللّٰهَ رَبَّهَا لَمَّا ابْتَلَتْهَا صَالِحًا لَّا تَكُوْنُ مِنَ الشَّاكِرِيْنَ فَلَمَّا اَنَّا هَا صَالِحًا جَعَلْهَا شُكُوًا وَفِيْمَا اَنَّا هُمَا نَدْعُوْا اللّٰهَ عَمَّا يَشْكُرُوْنَ (بقرہ ۲۲۰)

وہی ہے جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اس میں سے اس کا جوڑا بنایا کہ اس سے آرام پائے۔ پھر جب مرد اس پر چھایا اسے ہلکا سا پیٹ رہ گیا تو پھر اسے لئے پھر کی پھر جب بھوجھل پڑی دونوں نے اپنے رب سے دعا کی ضرور اگر تو ہمیں جیسا چاہیے بچہ دے گا تو بیشک ہم شکر گزار ہوں گے پھر جب اس نے انہیں جیسا چاہیے بچہ عطا فرمایا انہوں نے اس کی عطا میں اس کے سانجھی ٹھہرایا تو اللہ تعالیٰ کو برتری ہے ان کے شرک سے۔

آیت درج بالا کی تفسیر میں بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ابلیس بعینِ بہت دفعہ سیدہ خوا علیہا السلام کے پاس آتا رہا جبکہ بی بی صاحبہ کو پہلا حمل تھا اور پوچھا کہ تاکہ تیرے پیٹ میں کیلہ ہے؟ خوا علیہا السلام لاعلمی کا اظہار فرماتی تھیں۔

ابلیس کے بار بار سوال کرنے اور ڈرانے کی وجہ سے بی بی خوا علیہا السلام ڈر گئیں اور سب صورت حال آدم کریم علیہ السلام سے عرض کر دی۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام بھی ڈر گئے

ابلیس علیہ اللعنة پریشان حالت میں سیدہ خاوا علیہا السلام سے غمخواری اور

ہمدردی کرنے لگیا اور کہہ دیا کہ غم مت کیجئے کیونکہ میں خود اس اسمِ اعظم "جانتا ہوں اور میں مستجاب
الدرجات ہوں اللہ تعالیٰ سے میں دعا کروں گا تمہاری طرح اسے آدم علیہ السلام پر حمل بھی ضرور
بشری پیدا ہوگا اور آسانی بیٹ سے باہر آجائے گا بشرطیکہ اس نومولود کا نام "عبدالحارث"
رکھا جائے۔ یاد رہے کہ فرشتوں میں شیطان ابلیس کا نام "حارث" مشہور تھا چنانچہ آدم و حوا
علیہما السلام نے یہ بات قبول کر لی۔ جب بچہ صحیح و سالم پیدا ہوا تو اس کا نام "عبدالحارث" رکھ
دیا گیا یعنی صرف نام میں شرک کیا گیا نہ کہ عبادت میں۔۔۔۔۔ انتھی کلام

غریب نواز! معتزلہ اور ان کے متبعین اس روایت کو سند قرار دے کر
درج بالا اسماء حسنہ کو غیر مشروع قرار دیتے ہیں اور شرک سمجھتے ہیں۔ لہذا عرض مجھو رہے
کہ جس طرح سیدھی صحیح راہ ہو اور اہل سنت و جماعت کا جو صحیح مسکک ہو اس بارے میں
تحریر فرمائیے تاکہ اس پر عمل کیا جائے اور اطمینان و سکون ہے۔ یا اللہ ہدایت کا سورج
ہمارے سروں پر دائماً چمکتا رہے آمین ثم آمین!

جواب ۱۵

برخورد بعد از سلام واضح ہو کہ مسئلہ فہم نام (عبد الرسول عبد النبی غلام) محمود محمد بخش وغیرہ رکھنا شریعت پاک میں جائز نہیں۔ اس لئے کہ اسم (بالکرا علم کے قسموں میں سے ایک قسم ہے معلوم ہو کہ علم کے تین نوع ہیں۔ ایک کیفیت ہے جس نام کے اول اول میں ماں باپ بیٹا بیٹی کا لفظ آئے جیسا کہ ابوالحسن ابن حاجب اُم کلثوم وغیرہ دوم لقب ہے جبکہ اس علم میں کسی کی مدح یا ذم مقصود ہو جیسا کہ شمس الدین سراج العلماء وغیرہ اور جب ان دونوں میں سے کوئی بات نہ ہو تو وہ اسم ہے (الفوائد الضیائیہ)۔

اور یہ بات طے ہے کہ اسم علم ہو یا لقب ہو۔ وہ اپنے قسمی میں کوئی فائدہ نہیں دیتا۔ لہذا درج بالا الفاظ سے کسی کا نام رکھنا قطعاً موجب شرک نہیں (تفسیر کبیر رازی)۔

مزید برآں یہ بات بھی مخفی نہ رہے کہ "عبداللہ" اسم علم ہے اگرچہ اس کی ہر ہر جزو اپنے معنی پر دلالت کرتی ہے۔ لیکن وہ معنی مدلول یہاں قطعاً مراد نہیں ہے ورنہ علم نہیں ہو سکتا۔ کافیہ ابن حاجب میں ہے العلم ما وضع لشيء بعينه غير متناول لغيره بوضع واحد۔ علم وہ ہے جو کچھ معین چیز کیلئے وضع کیا گیا ہو اور وہ (موضوع لہ کے بغیر) کسی اور شئی کو قطعاً شامل نہیں ہوتا۔

اس تفصیل کے بعد ظاہر ہو جاتا ہے کہ علم سے مقصود صرف ایک ذات شخص ہی مراد ہوتی ہے اور بس۔ وہاں ترکیبی معنی مراد نہیں ہوتا۔ جیسا کہ "دین" جبکہ کسی ایک شخص کا نام رکھ دیا جائے تو وہ شخص معین مراد ہوگا جبکہ معنی ترکیبی نہ ارد۔

تفسیر کبیر میں علامہ رازی رحمۃ اللہ علیہ نے مفسرین کے قول (قصہ عالم ہونا حضرت حوا کا اور ابلیس کا بار بار آنا اور عبد الحارث نام رکھنا۔ الخ) کی بہت توجیحات فرمائی ہیں۔ لکھتے ہیں آدم علیہ السلام ابلیس علیہ اللعنة کو سب لوگوں کی نسبت خود سب سے زیادہ جانتے تھے۔ اور تمام ناموں سے

بھی باخبر تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا" اس نے تمام نام آدم کو سکھلا دیئے اور آدم کو ہم بخوبی جانتے تھے کہ حارث شیطان کا نام ہے۔

مقام حیرت ہے آدم و ابلیس میں خوب عداوت پائی جاتی ہے اور آدم علیہ السلام جانتے ہیں کہ حارث شیطان کا نام ہے تو پھر کس طرح اپنے لڑکے کا نام عبدالحارث رکھ دیا اور کنیوں نہ پہچان سکے کہ یہ نام رکھنا بہت بُرا ہے جبکہ اس سے اجتناب و احتراز لازم تھا۔ اگر کسی جاہل سے کہا جائے کہ اپنی اولاد کا نام عبدالحارث رکھ دو تو وہ بھی عاف صاف انکار کر دے گا۔ چرچا ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام سے ایسا فعل و عمل صادر ہونا العیاذ باللہ العلی العظیم (اللہ) یہ روایت موضوع اور غلط ہے۔

تفسیر کشاف اور تفسیر بیضاوی شریف درج بالا آیت کے تحت فرماتے ہیں: "هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ" الخ میں من نفس واحدہ سے مراد، قُصٰی میں آدم و حوا ہیں۔ میں اور قصی، حضور علیہ السلام کے آباؤ اجداد میں سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں، اُن کی جنس یعنی قریش عرب میں سے بیوی کرامت فرمائی اور دونوں میاں بیوی نے عہد کر لیا کہ وہ دونوں صاحب اولاد ہوتے ہی اللہ تعالیٰ کے شکر گزار اور سپاس دار رہیں گے۔ اللہ جل شانہ نے حضرت قصی کو چار لڑکے عنایت فرمائے مگر اُن کے نام رکھنے میں دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا شریک کر لیا گیا۔ نام یہ ہیں عبد عزیٰ، عبد قُصٰی، عبد مناف اور عبد دار۔

اندریں روایت، درج بالا روایت و آیت میں قرآن مجید کا خطاب قوم قریش سے ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھے۔ اور وہ آل قصی کہلاتے ہیں اس آیت کا آدم علیہ السلام سے بوجہ نام رکھنے عبدالحارث کے کوئی تعلق نہیں ہے عقل سلیم اور فہم عظیم والوں پر درج بالا بات واضح ہو گئی ہے۔ توجہ مبذول از تفسیر کبیر امام ازیٰ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ۔

اللہ تعالیٰ نے ضرب النثل کے طور آیت پاک میں لوگوں کی بوجہ جہالت و شرک آیت پاک میں فرمایا ہے کہ لوگوں کی حالت، مشرکین کی حالت کے عین مطابق ہے جبرہ جاہل اور مشرک تھے اندر میں معنی آیت مندرجہ میں خطاب عام ہے ہر شخص کیلئے۔ ترجمہ کنز الدقائق بن بابہ نے۔ اللہ تعالیٰ

کوئی ہے جس نے تم میں سے ہر ایک کو ایک جان سے یعنی اس کے باپ سے پیدا کیا اور اس کی جنس سے اس کی بی بی کو بنایا پھر جب وہ دونوں جمع ہوئے اور حمل ظاہر ہوا اور ان دونوں نے تندرست بچہ کی دُعا کی اور ایسا بچہ ملنے پر شکر ادا کرنے کا وعدہ کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ولیسا ہی بچہ تندرست عنایت کیا۔ ان کی حالت یہ ہو گئی کہ کبھی وہ اس تندرست بچہ کی پیدائش و طبائع کی طرف نسبت کرتے ہیں جیسے درویوں کا حال ہے۔ اور کبھی ستارہ پرستوں کی طرح، بچہ کی ولادت، ستاروں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور کبھی بتوں کی طرف جیسا کہ بت پرستوں کا دستور ہے۔ مگر اللہ پاک نے فرمایا کہ وہ ان کے شرک و جہالت سے بری ہئے اور برتر ہے یہ تو جھوٹا نہایت صحیح اور درست ہے۔

توجیہ چہام - تفسیر کبیر میں آیا ہے اگر ہم روایت مندرجہ "تسمیہ عبدالمحارث" صحیح تسلیم کر لیں تب بھی عصمت انبیاء کے منافی نہیں کیونکہ اس شخص کی بہ حارث کی دُعا و برکت سے بچہ صحیح و سالم پیدا ہوا تو سیدنا آدم و ستیہ خوا علیہما السلام نے اپنے بچے کا نام اس شخص سے جو جرحس ہونے کے، منسوب کر دیا کیونکہ کبھی کبھار انعام اپنے والد اپنے آپ کو انعام دینے والے کا غلام تصور کر لیتا ہے تو کہتا ہے "عبد النعم" انعام دینے والے کا غلام ہوں اور عرب میں بھی یہ مثل مشہور ہی ہے کہ اَنَا عَبْدُ لَعْنٍ قَعَلْتُ مِنْهَا حَرْفًا میں اس شخص کا غلام ہوں جس سے میں نے ایک حرف پڑھا ہے۔

بعینہ اسبیطرح سیدنا آدم و حوا علیہما السلام نے شخص داعی کی دُعا و برکت کے باعث اپنے بچے کی سلامت پیدائش پر اپنے بچے کا نام "عبد المحارث" رکھ دیا جبکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت (غلام و خادم کے معنی میں نہیں بلکہ ملکیت اللہ اور خلق اللہ ہونے کے سبب عبد المحارث کو عبد اللہ کہا جاسکتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ اگرچہ یہ تاویل درست اور صحیح ہے مگر شانِ انبیاء کے لئے یہ عمل مناسب نہیں۔

حَسَنَاتُ الْأَنْبِيَاءِ الْمُقَرَّبِينَ کے زیرِ اصول، سیدنا آدم و حوا علیہما السلام کو عتاب کیا گیا وجہ یہ ہے کہ لفظ "عبد" میں اشتراک پایا جاتا ہے یعنی لفظ ایک ہے اور معنی زیادہ ہیں۔

(غلام خادم۔ مملوک اور عبادت، جیسا کہ لفظ رب میں معنی کا اشتراک پایا جا سکتا ہے معبود و سرور اور پرورش کرنے والا وغیرہ۔ اگرچہ عبد الحارث میں، عبد سے غلام کا معنی لیا جا سکتا ہے تاہم مملوک فالے معنی کی طرف بھی ذہن جاتے ہیں جیسا کہ رب سے مراد مربی سرور ہو پھر بھی معبود کے معنی میں استعمال ہوا کرتا ہے۔ اس لحاظ میں لفظ ”عبد“ میں شریک المعنی ہونے کے سبب سیدنا آدم علیہ السلام کو اس عمل میں عتاب کیا گیا ہے۔

میں نے بعض فاضل کامل لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ آپ اپنے آپ کو بطور تواضع لکھ دیتے ہیں ”عبدکم“ تہذا غلام جیسا کہ کسی کے ہاں جب کوئی شخص مہمان ہو تو میزبان اپنے کو عبد الضیف، مہمان کا خادم و غلام قرار دیتا ہے۔ یہاں صرف تواضع اور انکساری مراد ہوتی ہے نہ یہ کہ میزبان کو مملوک اور مہمان کو رب و مالک اور معبود سمجھا جائے۔

سیدنا یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر کے متعلق فرمایا تھا ”اِنَّكَ رَجُلٌ بَرٌّ شَافِعٌ“ وہ میرا محسن ہے یہاں بھی تواضع و انکساری مراد ہے نہ کہ سیدنا یوسف علیہ السلام نے اپنے آپ کو مملوک اور عزیز مصر کو معبود قرار دیا ہو الحیاذ باللہ العل العظیم۔

یہ بحث بڑی معرکہ الالہ ہے اس بات کی ضرورت ہے کہ اس کے متعلق تفصیل سے لکھا جائے تاکہ اصلیت و حقیقت منکشف ہو اور کسی قسم کا شبہ دل میں خلجان پیدا نہ کرے۔

جانتا چاہیے کہ لفظ ”عبد“ کے لغت میں غلام و خادم کے معنی آتے ہیں اور اس کی ضد ”حر“ ہے معنی ہر آزاد۔ اندیشہ صورت لفظ عبد کی اضافت دوسروں کی طرف صحیح ہے جیسا کہ قرآن مجید میں لفظ ”عباد“ جمع مخاطب ضمیر کی طرف اضافت ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَانْكُحُوا الدِّيَامِيَ وَتَسْكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَآمَانَكُمْ اِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (پارہ سورہ ۳۲ نور کریم) اور اپنے میں سے بن بیسای عورتوں کا (خواہ وہ کنواری ہوں یا راجم) اور اپنے غلاموں اور لونڈیوں میں سے نیکوں کا نکاح کرو یا کرو اگر وہ غریب ہوں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو اپنی مہربانی سے غنی کر دے گا اور اللہ دُوسعت والا اور علم والا ہے۔

قرآن مجید کتب فقہ میں عبد اور امیرہ دونوں لفظ غلام اور لونڈی کے معنی میں استعمال ہوتے

ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْفَصَاحُ فِي الْقَسْرِ عَلَى الْكُرْبِ**
وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ (سورہ بقرہ ۱۷۵ دم رکوع) اے ایمان والو تم پر مقتولوں کی بابت
 بدلہ لازم ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔

حدیث مبارک ہے عن ابی موسیٰ الشَّعْرِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثَلَاثَةٌ لَهُمْ أَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَأَمِنْ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا آذَىٰ حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ رَجُلٌ كَانَتْ عَنْدهُ أَمَتُهُ
يَطَأُهَا قَادِيئَهَا وَاحْسَنَ قَادِيئِهَا وَعَلَّمَهَا فَا حَسَنَ تَعْلِيمِهَا ثُمَّ أَعْتَمَهَا فَتَرَجَّجَهَا
فَلَمَّا أَجْرَانِ (متفق علیہ باب الایمان مشکوٰۃ شریف)

ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے رسول پاک نے فرمایا تین شخص ہیں جنہیں دو دو ثواب
 ملے ہیں، ایک وہ اہل کتاب جو اپنے نبی پاک پر ایمان لایا پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی
 ایمان لے آیا۔ دوسرے کبھی کی ملکیت میں خادم جو اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا کرتا رہے اور اپنے
 مالک و مولیٰ کے حقوق بھی ادا کرتا رہے۔

تیسرے غیر پرہیز گوئی کا مالک مرد جس نے ادب و علم دی اور اسے آزاد کر کے
 اس کے ساتھ شادی کر لی اس کو دو اجر ملتے ہیں۔

مترجم اکتب فقہ میں عبد و مخر و متضاد لفظ قرار دیئے جاتے ہیں جیسا کہ لیس علی
 المسلم صدقہ فی عبیدہ ولا فی فرسہ۔ کتاب الزکوٰۃ مشکوٰۃ شریف کی حدیث ہے فقہ
 والے کہتے ہیں کہ مسلمان پر اس کے عبد اور گھوڑے کی زکوٰۃ نہیں ہے۔

سوال۔ جب عبد کو نبی اور ولی کی طرف اضافت کیا جائے تو جبروت لازم آتا
 ہے مثلاً عبد النبی کا معنی ہے نبی کا غلام اور عبد الولی کا معنی ہے ولی کا خادم جبکہ مضاف،
 مضاف الیہ کا نہ غلام ہے اور نہ خادم۔

جواب۔ یہاں اضافت کمر کے مضاف کی نیاز مندی تواضع اور انکساری اور مضاف
 الیہ کی عظمت شان کا اظہار مخراد ہوتا ہے جیسا کہ عبد الضیف (مہمان کا غلام) اور عبد المنعم
 (محسن کا خادم) میں مضاف اپنے آپ کو بطور تواضع غلام اور مضاف الیہ کو عظیم الشان قرار

سے دیتا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ اضافی ناموں میں صرف سعی کی عزت اور عظمت شان مقصود ہوتی ہے۔ جیسا کہ روح اللہ اور بیت اللہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کر کے روح اور بیت کی عزت و عظمت مقصود ہے۔

مزید برآں یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اضافی نام بناتے وقت مضاف الیہ زندہ ہو موجود ہو جیسا کہ کہا جاتا ہے "اندر وقتہ السلطان یہ بادشاہ کا وقتہ ہے جبکہ سلطان مرچکا ہوتا ہے۔ حالانکہ سید المرسلین اور اولیائے کاملین کی حیات مبارکہ باجماع امت محمدیہ ثابت ہے حیات نبی اور اثبات اللہ کی بحث مکتوب نمبر ۱۶ میں دیکھ لیجئے۔

حضرت علامہ الحافظ عبد اللہ احمد پوری اپنے مشہور رسالہ میں فرماتے ہیں :

"عبد" کے دو معنی ہیں مخلوق اور ملکوت جب عبد کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوتی ہو تو دونو معنی نیچے ہیں اور اگر عبد کی اضافت اللہ کے سوا کسی دوسری طرف ہوتی وہاں صرف دوسرے معنی مراد ہوتے ہیں چاہے مضاف الیہ زندہ ہو یا مرچکا ہو بحالت زندہ کہا جاتا ہے۔ اَمَّا اَنْدَ مِيرْ عَيْدٍ ذَهْكَذَا اَمِير نے اپنے ملکیت میں موجود تمام غلاموں کو اس طرح کا حکم دیا۔ بحالت موت کہا جاتا ہے۔ مَا تَ اَلْمَيْتُو الْبَقِيْ عَيْدُ اَمِير فرمایا اور اس کا غلام باقی ہے۔

انتھی کلاماً

جاننا چاہیے کہ عبد کو مضاف بناتے وقت چار چیزیں ملحوظ خاطر ہونی چاہئیں :

۱۔ تعظیم ملحوظ خاطر ہو جیسا کہ "بیت اللہ میں" بیت کو اللہ کی طرف اضافت کر کے اسل تعظیم و تحکیم مطلوب ہے۔ اسی قسم میں ہے ابن کی اضافت باب کی طرف اشارہ کی اضافت استاد کی طرف اور مرید کی اضافت شیخ کی طرف بلکہ خود سید و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی جاتی ہے یعنی بیٹا باب سے شاگرد استاد سے اور مرید اپنے شیخ سے وغیرہ۔ انہی کات سے عرض کریں کہ ہم سب آپ کے عبد یعنی غلام ہیں۔

۲۔ مشائخ عظام اور اساتذہ کرام کو مولیٰ کا مقام حاصل ہے۔ اور ہم سب اُن کے عبد اور
 غلام ہیں۔ مَنْ عَلَّمَنِي حَرْفًا فَلَهُ مَوْلَانِي اِنْ شَاءَ اَعْقَبْنِي وَلَنْ شَاءَ بَا عَنِي جِسْمِي نے
 مجھے ایک حرف تعلیم دی وہ میرا مولیٰ (مالک) ہے اُسے اختیار ہے چاہے مجھے آزاد کر دے
 یا بیچ ڈالے۔ یہ تواساتذہ اور شیخ کو مولیٰ (مالک) بنائے جانے کا مقام ہے۔
 بھلاستید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑتر و بہتر معلم اور کون ہو سکتا ہے؟

روایت میں آیا ہے: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَمَوْلَاهُ میں جس کا مولیٰ ہوں علی اس کے
 مولیٰ ہیں۔ يَا ابْنَ اَرْطَالِبِ اَصْبَحْتَ وَامْسَيْتَ مَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ۔ اے علی!
 تم ہر مومن اور مومنہ کے مولیٰ ہو گئے ہو۔ اور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا
 ابو بکر الصديق کو کلمہ دیا کہ بلال کو خریدنے میں مجھے بھی شریک کیا جائے تو ابو بکر الصديق نے جواباً
 عرض کیا اے حبیب! میں نے حضرت بلال کو تو آزاد کر دیا ہے آپ مجھے اپنا غلام بنالیں۔ میں
 آپ سے کبھی آزاد ہی نہیں چاہوں گا۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو بکر صديق
 کی اس بات کو برقرار رکھا اور اُسے قبول فرمایا۔

۳۔ جس طرح ایک عبد (غلام) اپنے آقا و مولیٰ کی اطاعت و اتباع کو قلباً اسی طرح
 مخلص مریض بھی اپنے شیخ کامل کی بیروی کو قلباً اور اُمت محمد کو صاحبِ رِلاک صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اطاعت و اتباع بجا لانا ہوتی ہے لہذا مرید اور جمیع اُمت اپنے آپ کو عبد کہلانے میں
 حق بجانب ہیں۔

جناب قاضی محمد سعید صاحب اپنی کتاب ”تجلیۃ الحق“ میں فرماتے ہیں کبھی کبھار آدمی ملاہت
 کی بنیاد پر بھی اضافت اور نسبت کر دی جاتی ہے جیسا کہ بستی اور گاؤں کا ایک باشندہ پوری
 بستی کو اپنی طرف نسبت کر کے کہتا ہے ہرگز قریباً یہ باری بستی ہے۔ ممکن ہے کہ
 عبد الرسول میں وہی آدمی ملاہت کام آتی ہو۔

لفظ ”غلام“ عربی کلام میں بے ریش لڑکے کو کہتے ہیں خواہ آزاد ہو یا غیر آزاد اور فارسی
 میں ”غلام“ کا معنی عبد ہوتا ہے کشف اللغات۔

شیخ عبد الحق المحدث الدہلوی فرماتے ہیں غلام اور لونڈی سے مراد وہ مملوک غلام اور

نومذی ہوتے ہیں جو اپنے مولیٰ و مالک کے ملک اور قبضہ میں ہوں۔ اندر میں حالات عبد النبی اور غلام رسول عبد الولیٰ وغیرہم اسم علم ہیں جن میں جھگڑے والی بات نہیں کیونکہ اسم علم سے مراد ہے ایک نام جو کسی ذات کا تشخص و تعین کر دے وہاں نہ ترکیبی معنی مراد ہوتا ہے نہ تفاد ہوگا۔

حیرت ہے ان لوگوں پر جو محض شرک کے وہم سے ایسے بابرکت نام رکھنے سے شدت سے انکار کرتے ہیں جبکہ وہم پر حکم شرعی مرتب نہیں ہوا کرتا۔

حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں چونکہ آپ واصل حق ہی اس لیے جہاد اللہ کو عباد الرسول کہہ سکتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ انفُسِهِمْ۔ مرجع ضمیر متکلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔

اس کی تائید و تقویت میں مولانا اشرف علی صاحب نے فرمایا کہ قرینہ بھی اسی معنی کا ہے آگے فرمایا لَا تَقْسُطُوا مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ مَرْضٰی اس کا اللہ ہوتا تو فرمایا جانا مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ تاکہ مناسبت عبادی کی ہوگی۔ (شما تم امدادیہ کا ترجمہ نجات مجیدہ ص ۱۲۵)

مولانا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

بنده خود خواند احمد در رشاد
جہد عالم را بخوان قُلْ یا عباد

(مترجم)



(خلاصہ عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مالک الملک والملكوت ہے قادر و مختار مطلق ہے)

ملکیت حقیقہ اسی کے لئے ہے اس نے اپنے فضل و کرم سے اپنے بندوں میں سے جسے چاہا ملک عطا فرمایا۔ اَللّٰهُ مَا لَكَ اَللّٰکِ تُعْطِیْ اَللّٰکَ مِنْ لَشَاءٍ اپنے بندوں کو عاجز و مجبور نہیں بنایا۔ بلکہ ان میں وہ استعداد رکھی کہ وہ خود کی صفات کے آئینے اور مظاہر ہوئے کچھ قدرت کچھ اختیار کچھ تصرف عطا فرمایا۔ (مترجم)

تفسیر حسینی میں آیا ہے کہ جب جبرائیل علیہ السلام نے حضرت بی بی مریم علیہا السلام کو پریشان حال دیکھا تو فرمایا — میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں کہ میں تجھے (اُس کے حکم سے) ایک پاک و صاف بیٹا بخش دوں۔ (انتہی تفسیر الحسینی)

جب مہر کیلئے بیٹے کی بخشش سیدنا جبرائیل علیہ السلام سے قرآن مجید ثابت کر دیا ہے۔ تو سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اطاعت شعار اولیاء کرام کی طرف سے بخشش و عطا میں کیا خلل واقع ہو سکتا ہے اور کہاں سے شرک ظہور پاب ہو جاتا ہے۔

بہر حال یہی چند آیات و احادیث اور اقوال مشائخ کافی ہیں۔

ہر کس کہ بقران و خبرزو نمر ہی !

آلت جوابش کہ جوابش نہ ہی!

اللَّهُمَّ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ
عَلَيْهِمْ وَغُدِّ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ الصَّالِحِينَ (آمين ثم آمين)



مکتوب ۱۶

جناب عالی ذللہ گذارش بحضور یہ ہے کہ اس وقت کے بعض کم علم طالب علم کہتے ہیں کہ قبر کو چادر پہنانا اس پر شامیانہ کھڑا کرنا، قبہ بنانا اور قبر پر طاؤس کے پروں کے دستے ہلانا وغیرہ وغیرہ یہ سب کے سب ”شُرک فی العبادہ“ میں شمار ہوں۔ لہذا ممنوع ہیں۔

غریب نواز! دام اللہ فیوض کم العالیہ جس طرح اس مسئلہ میں راہِ ثواب ہو، جواب زیب رقم فرمائیے تاکہ اس پر عمل کیا جاسکے۔

زیادہ حد آداب۔

جواب ۱۶

برخوردار بعد از السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، واضح باد کہ ان طلبہ کا ان مسائل کو شرک فی العبادۃ میں شمار کرنا خطائے محض ہے کیونکہ شرک فی العبادۃ کے معنی یہ ہیں کہ ایسے کام جو اللہ تعالیٰ نے اپنی عظمت کی خاطر اپنی ذات کیلئے مخصوص کر لئے ہیں، انہیں اگر غیر اللہ کیلئے قرار دیا جائے تو شرک فی العبادۃ ہوتا ہے۔

اندریں حالت، امور غمہ سولہ اچادر پوشی شامیانہ، قُبَّہ سانا، صفہ بنانا اور طاووسی پریم کو اللہ رب العالمین کی ذات کیلئے مخصوص قرار دینا نہایت جھوٹ ہے، ان معترضین سے پوچھنا چاہیے کہ کبھی مقام پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے درج بالا پانچوں اشیاء اپنے لئے مخصوص فرما کر انہیں دوسروں کیلئے شرک قرار دیا ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِکَ الْبَلٰہِ اَنْ وَسَبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا یَصِفُوْنَ۔

جاننا چاہیے کہ ”شرک“ تو حیند کی ضد ہے تو لامحالہ اس کے معنی یہ ہوئے کہ غیر خدا کو یا تو واجب الوجود اور اس کی صفاتوں کو ذاتی قدیم ازلی ابدی سمجھ یا معبود جانے۔ شرح عقائد میں ہے۔ اِلَّا شُرَکَآءُ هُوَ اَشْبَہَتْ الشَّوْکَیْکَ فِی الدُّلُوْہِیَّتِیْنِ (۱) بمعنی واجب الوجود کَمَا الْمُبْتَدِیْنَ (۲) اَوْ بِمَعْنٰی اِسْتِحْقَاقِ الْعِبَادَۃِ کَمَا بِعِبَادَۃِ الذُّصْنَامِ۔ شرک کا معنی دوسرے کو الوہیت میں شریک بنانا ہے جس کی دو صورتیں ہیں ایک ہے کہ دوسرے کو اللہ تعالیٰ کی طرح واجب الوجود اور قدیم ماننا جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے اور ابراہیم اور ابرہمن (دوسرا) یہ ہے کہ غیر خدا کو معبود اور عبادۃ کا حقدار ماننا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

برخوردار! احادیث صحیحہ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے تبریدیں پر قبول نہ کرنا وغیرہ کی جہاں کہیں ممانعت ہے صرف اس صورت میں ہے کہ مال مائع کرنے کے سوا

اور کوئی فائدہ وہاں نہ ہوتا ہو۔ بلکہ صرف نام و ناموس اور مکہ و قریب اور ناموس کی بناء پر قبروں پر قبے بنائے جائیں یا شامیانے اور پردے لٹکائے جائیں۔ اور اگر ان کاموں میں کوئی فائدہ ہو مثلاً کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو وہاں ان کے مقبرہ کے اندر بیٹھ کر آرام ملے۔ قرآن کریم پڑھنے والے وہاں شامیانہ کے نیچے بیٹھ کر باطنیناں قلب اور سکون خاطر کے ساتھ تلاوت کر سکیں۔ ناواقف اور بے خبر لوگ، مقبرہ اور چادر و شامیانہ کو دیکھ کر یہ جان لیں کہ یہ ولی کا مزار رہے تاکہ اس سے تشریف حاصل کریں۔ زیارت کی رغبت حاصل ہو اور وہاں اللہ تعالیٰ سے دعا مانگیں کہ ان کی دعا قبول ہو۔ تو یہ سب کام جائز ہیں کوئی ممانعت شریعت میں نہیں ہے۔ جبکہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

کتاب نافع میں ہے کہ سلف صالحین نے شہر ملائے دین و مشائخ کرام کی قبروں پر قبہ بنا یا شامیانہ لگانا جائز قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کو آسکیں اور وہاں پہنچ کر

ملا علی القاری المکی "اِنَّ یُحْصِصُ الْقُبُورَ اَنْ یُنْبِیَ عَلَیْہِہِ وَاَنْ یُقَعَّدَ عَلَیْہِہِ" (الحديث) کے تحت فرماتے ہیں قَدْ اَبَاحَ السَّلَفُ النِّبَاءَ عَلٰی قُبُورِ الْمَشَایِخِ وَالْعُلَمَاءِ الْمَشْهُورِیْنَ لِیُرَوِّدَهُمُ النَّاسُ وَلِیَسْتَوْجِبُوا الْجُلُوسَ فِیْہِہِ۔ سلف صالحین نے بناء علی القبر کو مباح قرار دیا ہے جبکہ میت مشائخ علماء اور سادات سے ہو تاکہ لوگ اطمینان سے زیارت کر سکیں اور آرام ملے۔ (مجمع البوارجلہ ترمذی ص ۱۴) پر اسیم طرح آئی ہے۔ علامہ شامی نے احکام میں جامع الفوائد سے نقل کیا تفسیر روح البیان ہے "اِنَّمَا یَعْمُرُوْا مَسَاجِدَ اللّٰہِ" کے تحت اور علامہ عبد الغنی نابلسی مصنف کشف الثور نے اسی طرح فرمایا ہے۔ نیز مطالب المؤمنین سے نقل کر کے صاحب کشف الغطاء نے لکھا ہے کہ "در مدینہ منورہ بنائے قبہ یا بر قبور اصحاب در زمانہ پیش شدہ امت و ظاہر آنست کہ بتجوز علمائے آنوقت باشد" مدینہ میں صحابہ کی قبروں پر قبوں کا بنا آگزرے ہوئے زمانہ میں واقع ہوا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس وقت کے علماء کی اجازت سے ایسا ہوا اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مقدس پر قبہ گنبد

آرام کر سکیں۔ انتہی کلام۔ بعینہ اسی طرح ہدیۃ الرواح میں بھی ہے۔

سوال :- ایمان والوں کی قبروں پر قبر بنانا۔ حدیث شریف کے خلاف ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هَبَّ اَوِيَّاحُ وَقَطَرُ الْاَمْطَارِ عَلَى قَبْرِ الْمُؤْمِنِ كَفَّارَةٌ لِدُنُوءِهِمْ اَوْ كَمَا قَالَ مومن کی قبر پر ہوا بل کا چلنا اور برسات کے قطرات اس کے گناہوں کا کفارہ ہیں۔ اندر مسورت قبول کا بنانا شاید اور پادریں و باد و باران سے مانع ہونے کی وجہ سے منوع ہوئے۔

جواب :- بشرط صحت حدیث درج بالا ارشاد گرامی عام مومن گنہگار کیلئے ہے نہ کہ مشائخ علماء سادات اور اصحاب و آل بیت اطہار کیلئے ہے۔ قرینہ وال ہے : كَفَّارَةٌ لِدُنُوءِهِمْ (گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے) اگر ہر خاص و عام قبر پر چادر شایانہ قبر و گنبد بنانا مکروہ تراجم اور منوع ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے گنبد خضریٰ کی تو یہ کسی صورت نہ کی جاتی جبکہ اس وقت علمائے حق، حق کو بجزرت موجود تھے۔

سوال :- اگر کہا جائے کہ تسلیم ہے گنبد خضریٰ، سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال مبارک کے بعد تعمیر ہوا ہے اور سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان خود بناء علی القبر کی کوئی ہدایت نہیں فرمائی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات طے ہے کہ گنبد خضریٰ کی بنیاد مبارکہ جناب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے رکھی تھی جس کی لمبائی متر و مائت تھی اور اس میں دروازہ نہیں رکھا گیا تھا۔ المحدثی اور دوسرے نامور مؤرخین اور یرت نویس

(نوٹ :- گنبد شہ صفی کے فٹ نوٹ سے)

موجود ہے اور اس وقت کلام ہے جبکہ علمائے حق بجزرت موجود تھے۔

المختصر فقہول پادریہ و غیرہ بدعت حسہ ہیں اور بدعت حسہ جو مقصود شرع کے موافق ہوا سے سنت بنی کہتے ہیں۔ پس قبروں پر قبول کا بنانا پادریوں کا لٹکانا۔ چادریوں کا ڈالنا ناجائز ہے جبکہ مقصود یہ جو کہ عوام کی نگاہوں میں صاحب مزار کی عظمت رہے اُن کی شان میں کوئی عقیدہ و گستاخی نہ ہو۔ (مترجم)

کی کتابوں میں یہ بات موجود ہے اور ہمارے لئے یہی سند کافی ہے۔

سوال :- اگر کہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے دوسرے اصحاب کرام اور آل رسول کے ساتھ مل کر گنبد اس لئے بنایا تھا کہ کفار و ہنود اور یہود و نصاریٰ کے غلط ارادے تھے کہیں ایسا نہ ہو کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مبارک کی بے حرمتی ہو بناء علیہ تمام اصحاب کرام نے مجرہ مبارک کے گردا گرد نہایت مضبوطی اور تمام حفاظت کے ساتھ روضہ شریف تعمیر کر دیا اب تو کوئی خوف و ہراس نہیں رہا جس کی وجہ سے قبور پر قبے تعمیر کرنا ضروری قرار دیا جائے۔ نتیجہ واضح ہے اِذَا فَاَتَتْ الْعِلْمُ فَاتِ الْمَعْلُولُ لِهَذَا قَبْرِ شَيْبَا وَغَيْرِهِ ضِيَاعَ مَالٍ هَيَّ اور کچھ نہیں۔

جواب :- یہ ہے کہ کبھی کبھار ہنگامی حکم فائدہ مند ہونے کی صورت میں علت ختم ہو جانے کے بعد بھی اسے بحال رکھا جاتا ہے جس طرح ابتدائے اسلام میں پنجگانہ نماز میں قرأت بالجہر ہوا کرتی تھی دن کی نماز ظہر و عصر میں کفار قریش یہود و ہنود کی آمد و رفت بجزرت ہوتی تھی اور نمازیوں پر سنگ باری ان کا روز کا معمول بن گیا تھا۔ مگر رات کے وقت قریش و ہنومان اسلام اپنے اپنے گھروں کے اندر ہو کر رہ جاتے اور نمازیوں کو کچھ سکون مل جایا کرتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفار قریش کے خوف سے ظہر و عصر میں قرأت بالجہر کر کے بجائے قرأت الخفا کا حکم دے دیا مگر فجر و مغرب اور عشاء میں قریش کی آمد و رفت کچھ کم تھی تو قرأت بالجہر بحال رکھی گئی۔ بعدہ جب اسلام کو قوت غلبہ حاصل ہوا اور قریش کا خوف جاتا رہا تو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم سابق بحال رکھا جہاں تک کہ عصر و ظہر میں اگر بھول کر بھی قرأت بالجہر پڑھ دی جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور اسے دوبارہ ادا کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

اندرین حالت جب کفار اور اعدائے اسلام کا خوف و ہراس نہیں رہا تو قرأت خفیہ کیوں باقی رکھی جائے؟

جواب کا جواب ہوگا بعینہ وہی ہماری طرف سے جواب نہٹے اس سوال کا کہ جب ہنود و یہود کا خوف و ہراس نہیں رہا تو قبر و شامیانہ قبور پر کیوں بنایا اور باقی رکھا جانے؟

جاننا چاہیے کہ مدینہ منورہ کے قبرستان جنت البقیع میں امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا روضہ مبارک زیارت گاہ خلائق موجود ہے۔ حضرت عباس اور حضرت حسن بن علی امام زین العابدین امام باقر رضوان اللہ علیہم کے مزارات پر بڑا شاندار روضہ شریف بنایا گیا ہے۔ ایک روایت میں کہ کعبہ خضریٰ کے ایک کونے میں سیدہ خاتمۃ الزہریٰ کا قبہ بنا ہوا ہے۔ امام مالک کے مزار پر قبہ ہے نبی پاک کی اولاد مبارکہ ذکور و انث سیدنا ابراہیم سیدہ رقیہ سیدہ ام کلثوم اور سیدہ زینب رضوان اللہ علیہن کے مزارات پر شاندار قبوں کی تعمیر موجود ہے۔ بنی حلیہ معدیہ کا روضہ ہے۔ حضرت خدیجہ کے مزار پر مکہ شریف میں قبہ ہے۔ اذواج مطہرات کے مزارات پر قبہ عظیم الشان بنایا گیا ہے۔

مکہ معظمہ کے قبرستان جنت المعلیٰ میں خدیجہ الکبریٰ کا قبہ موجود ہے۔ حضرت محمد بن ابوبکر الصدیق کا روضہ پاک ہے سیدنا ہشتم و عبد مناف اور سیدنا عبد المطلب کے مزارات اکٹھے ہیں اور ان پر روضہ جات بنائے گئے ہیں۔ اور ایک چار دیواری میں مزارات ہیں۔ مزارات میں حاجی شریف زند فی، حضرت ملا علی القاری رضی اللہ عنہم ہیں۔ اور تمام دُنیا میں مشائخ علمائے مشہورین سادات کرام اولیاء عظام کے مزارات پر روضہ جات حد و شمار سے وافر مقدار میں موجود ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ سب روضہ جات اس وقت کے علماء کی اجازت سے بنائے گئے ہوں گے جو حق گو اور حق جو تھے۔ اور اصول ہے کہ صحابہ کرام کو تابعین پر اور تابعین کو تبع تابعین پر فوقیت حاصل ہے۔ ابن بھی لوگوں میں سے آج تک کسی ایک صاحبِ علم نے آج تک چادر شامیانہ گنبد قبہ کا انکار نہیں کیا کیونکہ ان میں زائرین بیٹھ کر سکون کا سانس لیتے ہیں۔ قرآن پڑھنے والے ان مکانوں میں باطمینان و سکون تلاوت کرتے ہیں اور واقف راہ گیر لوگ ان قبر جات کو دیکھ کر یہ جان لیتے ہیں کہ یہ ولی کا مزار ہے اور اس سے تبرک حاصل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے ان کے وسائل سے دُعا مانگتے ہیں تاکہ ان کی دُعا قبول ہو۔

مولانا رحمۃ اللہ علیہ کیا اچھا فرماتے ہیں۔

چوں خدا خواہد کہ پروردہ کس درد
میلش اندر طعنہ پاکان زندہ
بے ادب تہانہ خود را داشت بد
بلکہ آتش در ہمہ آفاق زد
ایلیھان تعظیم مسجد میکنند
وہ جفاۓ اہل دل جہد میکنند
آن مجاز است این حقیقت لے خزان
نیمت مسجد خبر دہوں سروران
مسجد کو در و رون اولیا است
سجدہ گاہ مجداست آنجا خلاست

جب اللہ تعالیٰ کسی کے پروردہ کی چاہتا ہے تو اسے پاک دل اور صاف روح لوگوں کا دشمن بنا دیتا ہے۔ بے ادب، صرف اپنے آپ کو ذلیل نہیں کرتا بلکہ سارے جہان کو جلا کر رکھ دیتا ہے۔ اُمّت کو گناہی مسجد کی تعظیم تو کرتے ہیں مگر اللہ والوں پر ظلم کرتا دیرہ بنالیتے ہیں۔ انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ زمین پر بننے والی مسجد اللہ تعالیٰ کا مجازی گھر ہے اور اللہ والوں کا دل حقیقی گھر ہے

القصہ اللہ والوں کے دل میں جو مسجد حقیقی ہے وہی سجدہ گاہ ہے کیونکہ وہاں اللہ پاک کا مقام ہے۔

ان دونوں مقدس مقامات جنت البقیع اور جنت المعلیٰ میں چادر پوشی روزِ اول سے آج تک جاری ہے۔ کعبہ پاک کا غلاف اور کُعبہ رسول کا غلاف آج تک موجود ہے۔ باقی مقدس مقامات جیسا کہ مشہد مقدس بغداد شریف اور اجیر سرہند وغیرہ میں بھی رسم چادر پوشی برقرار ہے۔ قیمتی شایانہ قناتیں اور روشنی کے لئے چراغاں جبکہ ان سب کا مقصد صرف زائرین کی راحت اور قرآن وحدیث پڑھنے والوں کو سکون و اطمینان پہنچانا ہو، سلف و خلف کا مقبول ترین معمول چلا آ رہا ہے۔

تعجب ہے مولانا غلام گبریا پر جو کہ اہل سنت و جماعت میں سے اور صاحبِ علم و فضل ہیں اور پیرانِ عظام سے واسطہ ہونے کے باوجود اپنی کتاب ارشاد الغاویں میں تبرک سے فرار کر کے کراہت کی طرف چلے گئے اور لکھ دیا کہ درج بالا امور حرمہ (چادر شایانہ وغیرہ) شرک نہیں صرف مکروہ ہیں۔

جواباً عرض ہے کہ مولانا غلام کبیر یا صاحب یا تو سلف صالحین اور پیرانِ عظام کی کتابوں کا مطالعہ نہ کر پائے، میں یا امور مندرجہ کو مختلف فیہ ہونے کے ناطے مکروہ کہہ گئے، میں واللہ اعلم بحقیقۃ الحال الیہ المرجع والمآل۔

فائدہ :-

اس باب میں چند اعتراضات دیکھے گئے انگریز انہیں اس مبارک کتاب میں نقل کرنا مناسب نہیں تھا مگر طالبِ مادی کے وہم و گمان کو دفع و رفع کرنے کے لئے، وہ سوالات نقل کئے گئے ہیں۔ اور ان کے جوابات بمطابق قرآن حدیث اور بموجب اقوال بزرگانِ بیان کر دیئے جاتے ہیں تاکہ راہِ ہدایت کے طلب گار اگر اسی سے پنج جائیں اور صراطِ مستقیم پر ان کا ہر قدم محکم و مستحکم رہے۔

وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ وَهُوَ خَيْرُ رَافِعٍ۔

اعتراض :-

انبیاء علیہم السلام اور اولیاء و مشائخ کرام کے مزارات پر مجاوری کرنا شرک ہے۔

جواب :-

مدینہ منورہ کی حسن مجاورت، احادیث صحیحہ اور آثارِ صحیحہ سے ثابت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صبر علی بلد المدینۃ وشدّ ثوبہا کنت لہ شہیداً وشفیعاً یوم القیامۃ، رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت رسولِ پاکؐ نے فرمایا: جس کی سے مدینہ منورہ کی شدت اور اس کی تکلیف پر صبر کیا۔ قیامت کے دن میں اس کا گواہ اور سفارشی ہو گا۔

دوسری حدیث میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت :- ہے قال رسول اللہ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ارْتَدَّ عَنْ اِيْمَانِهِ فِي الْمَدِيْنَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا فَإِنِّي اَسْفَعُ
لَنْ يَمُوتَ فِيهَا رَوَاهُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ - نبی پاکؐ نے فرمایا جسے مدینہ طیبہ میں مرنے
کی استطاعت ہو وہ ضرور مدینہ پاک میں مرے کر میں ایسے لوگوں کی سفارش کروں گا
جو مدینہ میں مرے گا ترمذی اور احمد نے روایت کیا۔

ان دونوں اناویث مبارکہ سے مدینہ طیبہ کی حسن مجاورت واضح طور پر ثابت ہے۔
ویسے بھی مجاور بننا جائز ہے مترجم (مجاور اس کو کہتے ہیں جو قبر کا انتظام رکھے۔ ملے کھولنے
اور بند کرنے کی پابانی اپنے پاس رکھے۔ یہ مجاوری صحابہ کرام سے ثابت ہے۔ سیدہ عائشہؓ
مسلمانوں کی ماں ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر الورقہ کی منظر اور چابی بردار تھیں جب
صحابہ کرام کو زیارت کرنا ہوتی تو سیدہ عائشہؓ سے ہی دروازہ کھلوا کر زیارت کرتے تھے۔
(مشکوٰۃ شریف باب الدفن) آج تک روضۃ الرسول پر مجاور رہتے ہیں کبھی نے ان کو
مشرک اور ناجائز نہیں کہا ہے۔

اعتراض :-

کہا جاتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کے مزارات سے طوطہ عمارات
مکانات اور ارد گرد کے جنگل بوڑھے وغیرہ کا بطور تبرک ادب کو ناحض باطل ہے اور اس
جنگل وغیرہ سے شاخیں کاٹنے کو ممنوع قرار دینا بھی شرک ہے۔
غریب نواز حق بات جیسے ہو بیان فرمائیے اور اللہ تعالیٰ سے اجر پائیے۔

جواب :-

انبیاء اور اولیائے صالحین کے مقامات کا ادب کو ناجائز بلکہ سنت ہے مشائخ عظام
کے آستان عالیہ متبرک مقامات ہیں وہاں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرا اور ان مقامات کی زیارت
کرا اور ان کو متبرک سمجھنا جائز مستحب اور مستحسن ہے کیونکہ یہی وہ مبارک ہستیاں ہیں جن کی
شان میں کثرت سے اناویث وارد ہیں۔ مثلاً الشَّيْخُ فِي قَوْلِهِ كَالْزَيْبِيِّ فِي أُمَّتِهِ
قوم میں شیخ وقت کا مترقبہ اس طرح ہے جس طرح اُمت میں نبی کا۔ (جامع صغیر سیوطی ص ۴۲)
أَنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَوَّاهُ الْأَنْبِيَاءُ (ارواد البواد) مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۶۹

علمائے حق، انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ وَمَا مِنْ حَبِطٍ إِلَّا وَنَظِيرُهُ فِي أُمَّتِي
 رواہ (جامع صغیر ۲ ص ۶۹) ہرنی کی نظیر میری اُمت میں پائی جاتی ہے۔
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ
 مَا بَيْنَ عَمْرٍاءَ ثَوْرٍ مَنْ أَحْدَثَ فِيهِ حَدَثًا أَوْ آوَى مُحَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ
 الْمَلَكُوتُ وَالنَّاسُ أَجْعَبِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَوْفٌ وَلَا عَدْلٌ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ مَسْكُوتٌ شَرِيفٌ
 بَابُ حَرَمِ الْمَدِينَةِ حَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى الْفَصْلَ الْاَوَّلَ ص ۲۳۸۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ مدینہ طیبہ میرے لئے کمر
 ثور تک حرم ہے جس شخص نے ان حدود معینہ میں کوئی خلاف شرع کام کیا یعنی بدست
 سیہ اختیار کیا یا اس شہر میں کسی مجرم کو پناہ دی اُس پر اللہ تعالیٰ درشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت
 ہے نہ اس سے فرائض قبول ہوں گے اور نہ نوافل۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَرْضَهُمْ حَرَمٌ مَكَتَمٌ
 فَجَعَلَهَا حَرَامًا وَأَنَّ حَرَمَتُ الْمَدِينَةِ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا زَيْنَاهَا أَنْ لَا يَحْرُقَ فِيهَا دَمٌ
 وَلَا يُجْعَلَ فِيهَا سِلَاحُ الْقِتَالِ وَلَا تُخْتَبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا الْاَلْفُ (رواہ مسلم شئوہ شریف
 باب حرم المدینہ فصل اول)۔

حضرت ابو سعید کی روایت ہے نبی پاکؐ نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم
 بنایا اور میں نے مدینہ طیبہ کو اس کے دونوں اطراف میں حرم بنا دیا۔ نہ اس میں خون
 بہایا جائے نہ ہتھیار اٹھائے جائیں اور نہ کوئی درخت کاٹا جائے سوائے گھاس کے۔
 [اکثر اہل محبت کی عادت ہے کہ اپنے بزرگوں کی چیزیں برکت یا یادگار کیلئے
 نہایت اہتمام اور ذوق و شوق سے رکھتے ہیں۔ مقصد صرف برکت حاصل کرنا ہے آج بھی
 بعض صالحین اولیاء عظام اور پہلے زمانہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جہاں حضور
 علیہ السلام نے حجہ ماہ عبادت فرمائی تھی، نماز پڑھتے تھے۔ لہذا ہمیری اور تیمانی دونوں
 بزرگوں کی عبادت گاہوں میں نمازیں ادا کرنا ان کی زیارت کرنا اور انہیں متبرکات بخشاؤں
 صحابہ سے ثابت ہے۔ عَنْ صَالِحِ بْنِ دُرَيْمٍ يَقُولُ لِنَظَائِقُنَا حَاجِينَ فَأَذْأَوْا لِقَالِ

إِلَىٰ جَنِبِكُمْ قَدْ مِتُّ يُقَالُ لَهُ الْإِلْيَاءُ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ مَنْ يُصَعِّنُ لِي مِنْكُمْ أَنْ
يُصَلِّيَ فِي مَسْجِدِ الْعِشَاءِ لَتُعْتَبَنِ أَوْ أَرْبَعًا يَقُولُ هَذَا لَا فِي هَرِيرَةٍ.....
رواہ البرادہ مشکوۃ شریف ص

صالح بن دہم سے روایت ہے کہ ہم حج کرنے چلے ایک مرد ہمیں ہلا اور کہا کہ
تمہارے قریب میں کوئی بسن ہے جس کا نام امیر ہے ہم نے کہا جی ہاں۔ کہا کہ تم میں سے
کون ذمہ داری قبول کر لے کہ وہ میری طرف سے مسجد عشر میں دو رکعت یا چار رکعات
نما پڑھے اور کہلانے کہ یہ البریرہ کیلئے ہے..... الخ

اس حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ جس طرح عبادت مالہ کا ثواب
پہنچتا ہے۔ اسی طرح عبادت بنیہ کا بھی پہنچتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جس طرح میت کو
ثواب مل جاتا ہے اسی طرح زندہ کو بھی پہنچتا ہے۔ کیونکہ یہ شخص البریرہ تھے اور اس وقت
زندہ تھے۔

اور اس حدیث مبارکہ سے اگلے فاضلہ میں عبادت کا اہتمام بھی ثابت ہوا ہے۔
اب محبت اپنے مشائخ کے رہنے یا ان کی عبادت کی جگہوں کو متبرک کچھ کو قعدا دہاں ذکر و
طاہر کا اہتمام کرتے ہیں ان مقامات کا متبرک ہونا ظاہر ہے اور مقام متبرک میں
عبادت کا اہتمام بھی اس حدیث سے ثابت ہے۔ (منزہم) [
سوال - زیارت قبور کیلئے دور دور سے غز کر کے آیا شریعت مقدسہ میں تبرک
کا حکم رکھتا ہے؟

جواب - اس کا جواب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کی مزارات کی زیارت
کیلئے سفر کا شرک نہیں بلکہ افضل و احسن کام ہے۔ احادیث مقدسہ اور فقہ کی کتب سے
ایسا فکر ثابت ہے۔ فتح القدیر میں آیا ہے۔ قَالَ مَشَاهِدُنَا زِيَادَةُ الْقُبُورِ مِنْ أَفْضَلِ
الْمَذُوبَاتِ مَشَايِخِ عِظَامِ نَفَرِيَا كَرِهُتُمْ فِي جَدِّهِ أَوَّلِي سَتَحِبَّ كَام، زِيَارَتِ قُبُورِ
ہے۔ اور شرح المنتار میں آیا ہے۔ إِنَّهَا قَرِيبَةٌ مِنَ الْوَجِبِ لِمَنْ لَهَا وَسَعَةً، جو
شخص صاحب وسعت ہو اس کے لئے قبور کی زیارت مستحب ہے اور واجب کے

قریب قریب ہے۔

حدیث دارقطنی اور بزار نے سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث روایت کی ہے
مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا تَحْتَ حِلْمِي إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
جو شخص خالص میری زیارت کو آئے اور اُسے سولہ اس کام کے اور کوئی ضرورت نہ ہو
تو مجھ پر حق ہے کہ میں قیامت کے روز اس کی سفارش کروں۔

وَأَخْرَجَ الدُّارِقُطْنِيُّ مَنْ حَجَّ وَزَارَقُوتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي زَائِرًا قَطْنِي
اخراج کیا کہ نبی پاک فرماتے ہیں جو شخص حج کرے اور میری قبر انور کی زیارت کرے تو وہ
شخص ایسے ہے جیسا کہ اُس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہو۔ اس مسئلہ میں اولیائے کرام
رضوان اللہ علیہم بھی انبیاء علیہم السلام کے حکم میں ہیں۔ حدیث میں آیا ہے "الشيخ في قومه كما تبتني أمته"
اپنی قوم میں شیخ وقت ایسے ہے جیسا کہ نبی اپنی امت میں ہو۔ لہذا ان کی مزارات کیلئے قعود و
سفر کر کے تاسعادت دارین ہے۔

[جاننا چاہیے کہ سفر کا حکم اس کے مقصد کے تابع ہوتا ہے یعنی حرام کام کیلئے سفر کرنا حرام اور
جائز کام کیلئے جائز اور سنت کام کیلئے سنت فرض کام کیلئے فرض ہے مثلاً حج فرض کیلئے سفر بھی
فرض جہاد و تجارت کیلئے سفر سنت۔ روضۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیلئے سفر کرنا واجب
ہے چونکہ یہ زیارت قریب واجب ہے۔ دوستوں سے ملاقات شادی بیاہ۔ اطباء سے علاج وغیرہ
کیلئے سفر کرنا جائز ہے کیونکہ یہ سب امور جائز ہیں جو ضروری تہیتی کیلئے سفر حرام ہے۔ غرضیکہ سفر کا
حکم معلوم کرنا بقول اس کا مقصد دیکھو۔ عرس خاص زیارت قبر کا نام ہے اور زیارت قبر تو سنت
ہے لہذا اس کے لئے سفر بھی سنت ہی میں شمار ہوگا۔ (مترجم)]

اعتراض۔

مشکوٰۃ شریف باب المساجد میں ہے۔ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَبِّدُ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْأَعْلَى
وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔ ابو سعید خدری کی روایت ہے۔
نبی پاک نے فرمایا کہ تین مسجدوں کے سوا اور کسی طرف کیا دے نہ ماندھے باقی یعنی سفر نہ کیا

جائے (وہ تین مساجد یہ ہیں) ایک مسجد حرام دوسری مسجد اقصیٰ اور تیسری میری اپنی یہ مسجد۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی طرف سفر کرنا ناجائز ہے جیسا
کہ زیارت قبور اور مشاہد مبارکہ۔

جواب۔

اس حدیث مبارکہ کا مقصد و مفہوم صحیح طور پر سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل دلائل
پر غور و فکر کرنا لازمی ہے:

تمام مساجد (جو کہ عبادت گاہ ہیں) مراتب میں مساوی ہوتی ہیں درجات میں
غیر متفاوت ہیں۔ اہل اسلام کے شہروں میں سے کوئی بھی شہر مسجد سے خالی نہیں لہذا ایک مسجد کو
چھوڑ کر دوسری مسجد کی طرف یہ سوچ کر سفر کرنا کہ وہاں ثواب زیادہ ملے گا۔ لغو ہے اور ضائع مگر
سید الناس والاہم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ“ فرما کر تین مسجدوں کو مستثنیٰ
قرار دے دیا کہ ان تین مسجدوں میں نماز کا ثواب زیادہ سے زیادہ ملے گا۔ لہذا ان تین مساجد
میں زیادتی ثواب کی نیت کر کے دور دراز سے سفر کر کے آنا چرکہ فائدہ مند ہے۔ لہذا
جائز ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ نفی نہیں ہے کہ حکم میں ہے کہ تم مساجد کی زیارت با نیت زیادتی ثواب
کے صرف ان تین مساجد کی طرف سفر کرو۔ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی مسجد کی طرف سفر نہ کیا
کرو۔ کوئی فائدہ نہیں باقی سب مساجد تہ اود تہ میں برابر ہیں۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا
کہ اس حدیث میں مستثنیٰ مفرغ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مستثنیٰ اور مستثنیٰ
ممنوعہ ہم جنس ہیں۔ اندرین صورت حدیث دراصل یوں ہوگی کہ لَا تَشْدُ الرِّجَالَ إِلَى مَسْجِدٍ
إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةٍ مَسَاجِدَ یعنی تین مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کی طرف سفر نہ کیا جائے البتہ
مسجد کے علاوہ اور مقامات و مشاہد مبارکہ یعنی قبور النور تو وہ اس کلام کے مفہوم میں شامل ہی
نہیں کیونکہ انبیاء و اولیاء کی زیارات برابر برابر نہیں ان کے برکات متفاوت بقدر درجات
ہیں۔ لہذا ان کی زیارت کیلئے دور دراز سے سفر کرنے کو جائز قرار دینا بہت بُری فہم ہے
جس سے اللہ تعالیٰ پناہ دے۔ آمین۔

[حدیث شد الرجال بایہ مطلب کبھی نہیں لیا گیا کہ ان مساجد ثلاثہ کے علاوہ اور کسی

طرف بھی حصول ثواب کی خاطر سفر ممنوع ہے۔ ہمیشہ یہی معنی لئے جاتے رہے کہ ان مقدس مساجد میں عبادت کا ثواب علی المراتب زیادہ ملتا ہے۔ اور دنیا کی باقی مساجد ثواب میں برابر ہیں کسی کو کسی پر فضیلت نہیں چنانچہ اس مفہوم کی تائید سند امام احمد کی روایت سے ہے۔

لَا يُبَغَى لِلْمُعْصِي أَنْ يَشَدَّ الرِّحَالُ إِلَى مَسْجِدٍ يَتَّبِعُ فِيهِ الصَّلَاةَ
غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي۔

(فتح الباری عینی)

جناب ملا علی قاری مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ مرقات شرح مشکوٰۃ شریف اسی حدیث کے تحت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب احیاء علوم الدین سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَفِي أَحْيَاءِ الْعُلُومِ ذَهَبٌ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى التَّسَدُّدِ لِأَنَّ عَلَى
الْمَنْعِ مِنَ الرِّحْلَةِ لَزِيَادَةِ الشَّاهِدِ وَقُبُورِ الْعُلَمَاءِ وَالصَّالِحِينَ
وَمَاتَبَيْنَ لِي أَنَّ الْأَمْرَ يُشِيرُ كَذَلِكَ بِلِ الزِّيَارَةِ مَا مَوْضِعًا بِهَا
بِحَبْرٍ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ الْأَفْرُودُ هَا إِنَّمَا
دَرَدَ التَّهْمَى عَنِ الشَّدِّ لِغَيْرِ الثَّلَاثَةِ مِنَ السَّاجِدِ لِمَا تَلَهَا
أَمَّا الشَّاهِدُ فَلَا تُسَادَى بَلْ يُوَكَّلُ زِيَارَتِهَا عَلَى قَدَرِ دَرَجَا
تِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّمَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ نَمِيعُ ذَاكَ الْقَائِلُ
عَنِ شَدِّ الرِّحَالِ إِلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ فِي مَعَاهِهِمْ
فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ ذَاكَ مِنْ أَغْوَاضِ الْوَاوِلَةِ كَمَا أَنَّ
زِيَارَةَ الْعُلَمَاءِ فِي الْحَيَوَةِ مِنَ الْمَقَاصِدِ

انتمھی کلام المرقات۔

احیاء العلوم غزالی میں آیا ہے کہ بعض علماء متبرک مقامات اہل علم و صالحین کی قبور انور کی

زیارت کیلئے سفر کرنے کو منع کرتے ہیں۔

لیکن جو مجھ کو تحقیق پہنچا وہ یہ ہے کہ حکم الیسا نہیں بلکہ زیارت قبور کا حکم تو نبی پاکؐ نے دیاب سے اس حدیث کی وجہ سے کہ میں تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کرتا تھا خبردار قبروں کی زیارت کیا کریں۔

ان تین مساجد کے علاوہ باقی مسجدوں کی طرف سفر کرنے سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ مرتبہ اور درجہ میں باقی سب مساجد برابر ہیں لیکن مقامات متبرکہ اور مشاہد مقدسہ برابر نہیں بلکہ ان کی بکرات بقدر درجات عند اللہ متفادست ہیں۔ کیا یہ مشاہد و مقامات کی زیارت سے منع کرنے والا انبیاء علیہم السلام کی مقدس قبور کی زیارت سے منع کرے گا جبکہ اس سے منع کو سخت مشکل اور دشوار ہے۔ رہے اولیاء کرام تو وہ بھی انبیاء علیہم السلام کے حکم میں ہیں پس کیا بعید ہے کہ ان کی طرف سفر کر کے زیارت کرنے میں خاص غرض ہو جیسا کہ علماء کرام کی زندگی میں ان کی زیارت کرنا ہوتا ہے۔

المحقق جب دینی اور دنیائی کاموں کیلئے سفر کیا ہی جاتا ہے۔ اور یہ بھی طے ہے کہ زیارت قبور صالحین ایک دینی کام ہے۔ اگر اس کے لئے سفر کیا جاتا ہے تو کیوں حرام ہو؟ (مترجم)

اعتراض کیا جاتا ہے کہ غیر خدا (خواہ نبی ہو یا اول) کی نذر و نیاز ناجائز ہے اور غیر خدا سے مدد مانگنا اور امانت پانہا بھی شرک ہے لہذا نذر و نیاز اور استعانت سے اجتناب کیا جائے۔

جواب ہے۔

انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنا یا ان کو حاجت روا جاننا نہ شرک ہے اور نہ خدا کی بغاوت بلکہ عین قانونِ اسلامی اور منشاء الہی کے بالکل مطابق موافق ہے اور ہم اس مسئلہ (استمداد و استعانت) کی تشریح و توضیح پہلے ہی سولہویں مکتوب میں واضح طور پر کر چکے ہیں۔

اولیاء کرام کے ہمہ کی نذر ماننا بشریعتِ پاک میں اس کے حوازی بہت وجہ پائی باقی ہیں چنانچہ علامہ و حیدر الدین گجراتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ اَعْلَمُ اَنْ مَذَوُّرَاتِ الْاَوْلِيَاءِ هِيَ

وَأَجِبْتُمْ أَمْرًا لَّهُمْ؟ فَالْجَوَابُ لَا، بَلْ إِنْهُمْ مِنْ آدَابِ الْمُؤَيَّدِينَ لِقِسْمِهِ لَوْلَا وَهْمٌ سَوِيًّا
ذَكَرُوا كَأَنَّهُمْ لَا يُقَسِّمُونَ عَلَى طَرِيقِ الْفَرَاغِ وَقَسِيمٌ عَلَى طَرِيقِ الْفَرَاغِ
انتہی کلام۔

جاننا چاہیے کہ نذر اولیاء اللہ کی حقیقت کیلئے؟ واجب ہیں یا نہیں؟ جواب دیا
گیا کہ واجب نہیں بلکہ مریدوں کے آداب میں سے ہے۔ اور مصرف اس نذر کا (نذر کنندگان
کے نزدیک) ان اولیاء اللہ کی اولاد (رشتہ دار اور خدام اور بزرگانِ طریقت اور ان جیسے
لوگ ہیں) مذکور نمونہ برابر ہیں اور یہ نذر برابر برابر تقسیم ہوا کرتی ہے فرائض کے علم کے طور پر
ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ نذر علم فرائض کے اصولوں کے مطابق اولاد میں تقسیم ہوا کرتی ہے۔

وَاللَّهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ

جاننا چاہیے کہ لفظ نذر "مشترک" ہے نذر شرعی اور نذر عرفی میں نذر شرعی وہ نذر ہے
جس میں غیر واجب چیز کو از روئے تقرب الی اللہ اپنے اوپر واجب کر لیا جائے۔ ایسی نذر عبادت
ہے اور اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے۔ جو نذر اولیاء اللہ کیلئے از روئے تقرب ہو بعض لوگ اسے
ممنوع قرار دیتے ہیں اور کچھ لوگ اولیاء اللہ کیلئے مانی ہوئی نذر کو نذر خداوندی سمجھ لیتے ہیں۔
کیونکہ اولیاء اللہ فنا ذات پاک میں فانی اور بقا کے ذات اَوْشَانہ کے ساتھ باقی ہیں یعنی
فنا فی اللہ اور بقا باللہ کا مقام حاصل کر چکے ہیں تو اس معنی میں اولیاء اللہ کیلئے نذر
جائز ہے اگرچہ از روئے تقرب ہو۔

نذر عرفی وہ ہے جو بطور ہدیہ و تحفہ ہو اور ایصالِ ثواب کیلئے ہو جو اَجَلِ عَرَفِ عام میں
بزرگوں کے فاتحہ کو نذر دنیا کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ
بزرگوں کی خدمت میں جو پیش کیا جاتا ہے اسے نذر دنیا کہتے ہیں جس کی تین صورتیں ہیں
اولی۔ اے اللہ اگر میری یہ شکل حل کر دی جائے تو میں حسبِ توفیق اللہ تعالیٰ کے نام
کا بھرا دوں گا۔ اور ثواب اس کا ولی اللہ کو بخشوں گا۔ پھر بعد حصول حاجت بھرا لے کر ولی اللہ
کی قبر کے نزدیک ذبح کر کے خدام و مسافرن کو کھلا دے۔

دوسرے۔ اے اللہ تعالیٰ کے محبوب ولی، ہر گاہ خداوندی میں میری شکل حل ہو جائے کہ

دعا فرمائیے بصورتِ عمل مشکلات میں تمہارے نام کا بکرا، اللہ تعالیٰ کیلئے خیرات کروں گا اور تیرے فقر میں تقسیم کروں گا۔

سوم۔ یہ کہ ولی اللہ کو بارگاہِ بیہ نیاز میں وسیلہ اور سفارشی بنایا جائے یا بصورتِ کہ یا اللہ اس بزرگِ صالح کی رُوح پر فتوح کی برکت کے صدقہ اور اپنی بے غایت عنایت و مہربانی کے طفیل میری یہ شکل آسان فرمادے یہی حسبِ توفیق بکرا نذر تیرے حضور پیش کروں گا اور اس ولی اللہ کی قبر کے قریب ذبح کر کے اس کا آجر و ثواب اس بزرگِ صالح کی رُوح کو ایصالِ ثواب کروں گا جس سے تیری یا اللہ خوشنودی حاصل ہو۔

جمع فقہاء اور محدثین ان یمونوں صدقوں کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایفاءِ نذر واجب ہے اور ذبیحِ حلال ہے۔ کذا فی ارشادِ الفوائد :

[وصال یافتہ اولیاء اللہ کی نذر۔ اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کا ثواب ان کی رُوح کو پہنچے تو صدقہ ہے درست ہے۔ اور جو نذر بمعنی تقرب ان کے نام پر ہو تو حرام ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۵) رسالہ نذر میں شاہ رفیع الدین فرماتے ہیں لفظ نذر کہ ایجا مستعمل است ذہب معنی شرعی است۔ چہ عرفِ اہل سنت کہ آنچہ پیش بزرگان سے بزند نذر دنیا و دوزخ نذر اولیاء اللہ کے نام کی جو نذر مانا جاتی ہے وہ نذر شرعی نہیں بلکہ عرفی ہے۔ جس کے معنی ہیں نذرانہ جو آجکل عرفِ عام میں مستعمل ہے۔ مولوی صاحبان پیر اُستاد طبیب ڈاکٹر اور وکیل کیلئے مستعمل ہوتا ہے۔ نذر نذرانہ۔ یہ عبادت نہیں ہے۔ موقع استعمال کو دیکھ کر اس کے معنی کا تعین ہو جائے۔ جیسے لفظ صلوة نماز کے لئے بھی ہے جو عبادت ہے اور دُرود کیلئے بھی جو بارگاہِ رسالت میں ہدیہ تحفہ اور نذرانہ ہے۔ موقع استعمال سے نماز اور دُرود کے معنی کا تعین ہو جائے۔ اسی طرح نذر کا بھی موقع استعمال سے ایصالِ ثواب ہدیہ تحفہ کا عبادت و تقرب کا تعین ہو جائے۔ اس لئے کہ کوئی مسلمان نذر برائے عبادت نہیں کرتا بلکہ صرف ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے۔ (مترجم)]

اعتراض ہے۔

عرب کے مشرکین، حصولِ مطلب کیلئے، بتوں کو وسیلہ سفارشی بنا کر دُعا طلب کیا

کر تے تھے جن کے متعلق اللہ تعالیٰ خود خبر دیتا ہے۔ (قرآن مجید سورہ زمر آیت نمبر ۲۲) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهَا أَوْلِيَاءَ مَا لَعَنَهُمُ اللَّهُ يُمِرُّهُمُ إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهَا يَخْتَلِفُونَ۔ اور وہ جنہوں نے اس کے سوا اور والی بنائے (کہتے ہیں) ہم تو صرف اتنی بات کیلئے پوچھتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں گے۔ اللہ ان میں فیصلہ کر دے گا اس بات کا جس میں اختلاف کر رہے ہیں۔

مسلمان قوم انبیاء اولیاء کو وسیلہ بنانے والے اور شرک بُت پرست، بتوں کو وسیلہ بنانے والے۔ دونوں برابر ہیں کوئی فرق نہیں مشرکین عرب ہم معلم مطلب۔ اور قادر۔ رحمت اللہ تعالیٰ کو سمجھتے تھے اور بتوں کو صرف اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وسیلہ اور غلطی سمجھتے تھے اسی طرح بعینہ مسلمان بھی مطالب کے حصول میں بزرگ ہستیوں کو وسیلہ و ذریعہ قرار دیتے ہیں انہیں حالت ان کے اور مشرکین عرب کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ یہ بلا آیت ہیں طرح مشرکین کے حق میں وارد ہوئی اسی طرح بدعتی کو لہ کیلئے بھی وارد ہے۔

الجواب :-

یہ مسئلہ بھی معرکہ الارباب ہے اس لئے اس پر بھی مکمل تحقیق ہوگی۔ ہم اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ برحق معبود ہے اور معطی مطلق اس کی ذات ہے۔ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام صرف اور صرف وسیلہ و شفیع ہیں۔ ان کی عبادت نہیں کی جاتی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (پارہ ۶ رکوع) اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور اس کی راہ میں کوشش کرو تاکہ تم فلاح پا جاؤ۔

واقعہ یہ ہے کہ مشرکین، اپنے بتوں کی پوجا اور عبادت کرتے تھے ساتھ ہی ان کو وسیلہ و سفارش بھی سمجھتے تھے۔ لہذا ان کم بختوں نے سرتال کی اور خدا کے باغی اور مشرک ٹھہرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهَا أَوْلِيَاءَ مَا لَعَنَهُمُ اللَّهُ يُمِرُّهُمُ إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ اور وہ جنہوں نے اس (اللہ) کے سوا دوسرے والی بنائے (کہتے ہیں)

ہم تو انہیں صرف اتنی سی بات کیلئے پوچھتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ کے پاس نزدیک کر دیں گے
 مشرکین نے اپنے بتوں کو اللہ یعنی ان کے معبود حقیقی ہونے کا اعتقاد کیا اسی لئے وہ
 مشرک قرار پائے اگر وہ ان بتوں کو معبود نہ ٹھہراتے صرف وسیلہ سمجھتے تو ہرگز مشرک قرار
 نہ دیئے جاتے۔ اور آیت مندرجہ کی تحقیق یہ ہے کہ کلمہ ”لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى“ کا
 تعلق ”مَانَعِدْهُمْ“ سے ہے ”اتخذوا من دونہ اولیاء“ سے نہیں ہے۔

در حقیقت ہوا یہ ہے کہ بعض منافقین نے ”لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى“ کا تعلق
 ”اتخذوا من دونہ“ سے جوڑ دیا اور ”مَانَعِدْهُمْ“ کو درمیان سے ہٹا دیا اور اہل سنت
 و جماعت پر بہتان باندھ لیا جبکہ قرآنی آیات سے واضح ہوتا ہے کہ مشرکین عرب توحید کے
 انکار تھے انہیں اللہ تعالیٰ کے ایک ہونے میں اعتقاد ہی نہیں تھا وہ کہتے تھے اجعل
 اللہمۃ اللہا واحداً کیا محمدؐ نے سب معبودوں کو ایک معبود بنالیا وہ تمام کفار الکفر
 الواحد ”سُن کو حیران رہ گئے۔ اس حیرانگی نے پتہ چلتا ہے کہ وہ توحید کے انکار تھے۔
 بالفرض اگر مشرکین، اپنے بتوں کو معبود حقیقی نہ سمجھتے تھے تو پھر کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 سے انکار اور قرآنی آیات درج بالا سے حیرانگی، چر معنی وارد؟

تفسیر عزیزی میں ہے کہ ابن جریر اور ابن المنذر، ابن ابی الصلاح اور ابوالشیخ نے
 روایت کیا ہے کہ جب ”إِلَهًا كُفَالًا وَاحِدًا“ آیت پاک، نازل ہوئی تو مکہ معظمہ کے
 کفار نے سنا اور حیران رہ گئے اور کہنے لگے کَيْفَ يَسْعُ لِلنَّاسِ إِلَهُ وَاحِدٌ وَأَنْ مُّحَمَّدًا
 لَيَقُولَ ”إِلَهُكُمْ وَاحِدٌ“ فَلْيَاوَسْنَا بِآيَاتِهِ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ سب لوگوں کیلئے ایک
 خدا کیسے پورا ہوگا؟ جبکہ محمدؐ کہتا ہے کہ تمہارا معبود ایک معبود ہے، اگر وہ سچا ہے تو
 ہیں دلیل سے بچھاوے۔

[قرآن مجید کے مطالعہ اور احادیث مبارکہ میں غور سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین میں دو
 چیزیں پائی جاتی تھیں (۱) بتوں کی عبادت کو (۲) ان کو شفیع اور وسیلہ بنانا اور سمجھنا۔ اب دیکھنا
 یہ ہے کہ ان دونوں میں شرک کیسا ہے معبود بنانا یا وسیلہ سمجھنا یا دونوں شرعی معیار کو پیش نظر

رکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ صرف معبود سمجھنا اور ان بتوں کی عبادت کو ناجہی شرک ہے۔ انہیں شفیع اور وسیلہ سمجھنا شرک نہیں۔ اس لئے کہ وسیلہ ہونا سفارشی ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں بلکہ یہ صفت صرف مخلوق کیلئے خاص ہے کیونکہ شفیع کیلئے مشفوع الیہ کا ہونا ضروری ہے۔ خدا کے سوا اور کوئی مشفوع الیہ نہیں ہو سکتا۔ اُد اگر خدا کو شفیع سمجھا جائے گا تو خدا کے سوا کوئی اور مشفوع الیہ ڈھونڈنا ہوگا وھذا باطل پس معلوم ہوا کہ کسی کو شفیع وسیلہ بنانا شرک نہیں ہے اس لئے کہ شفیع ہونا خدا کی صفت نہیں۔

لیکن کسی کو شفیع بنانے میں بن و آزاد نہیں رکھا گیا کہ اپنی مرضی سے جس کو چاہے شفیع بنائے۔ شفیع اس کو ہی سمجھ سکتے ہیں جس کو خدا نے شفیع بنایا ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کی نفقات قبول کرنے کا اذن دیا ہو جیسے فرمایا مَنْ ذَٰلَکَ الَّذِیْ لَیْسَ مَعَهُ عٰوْدَةٌ اِلَّا بَازِیْنٌ۔ پس نبی ولی مٰلِکِیْن کو خدا نے شفیع بنایا ہے اور حضور پاک اور آپ کے صحابہ کرام کے عمل نے اس کی خبر دی ہے لہذا ان ماذون لوگوں کو شفیع سمجھنا حق ہے اور بتوں کو شفیع نہیں بنایا گیا ان کو وسیلہ اور شفیع بنانا باطل ہے۔

چونکہ کفار نے اپنی مرضی سے بتوں کو شفیع سمجھ لیا اس لئے ان کی مذمت کی گئی اور صحابہ کرام نے حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو شفیع سمجھا ان کی مذمت نہ خدا نے کی نہ رسول نے بلکہ رسول کریم نے صاف فرمایا اَنَا اَوَّلُ شٰفِیْعِیْنَ سَبَّ سَبَّ سَفَارِشِیْ مِیْنِیْ ہُوں شَفَاعَتِیْ لِذٰہِلِ الْکَلْبِ اَشْرِیْ مِنْ اُمَّتِیْ مِیْنِیْ ہِیْ اُمَّتُکَ بڑے بڑوں گنہگاروں کی سفارش کر دے گا۔

اب آیت پاک ”مَا نَعْبُدُہُمْ اِلَّا لِیَقْبَلُوْنَا اِلَی اللّٰہِ ذِیْنِی“ کا مطلب سمجھ لیجئے کہ شرک بتوں کی عبادت ہے اور انہی بتوں کو وسیلہ واسطہ سفارشی اور قُرب خداوندی کا ذریعہ سمجھنا باطل محض ہے بشر کہیں کو کیا حق ہے کہ خدا کی خُدائی میں رکھو جس کو چاہیں وسیلہ واسطہ بنالیں۔ وسیلہ سفارشی وہی ہو سکتا ہے جس کو خدا نے شفیع بننے کی اجازت دی۔ خدا نے بتوں کو وسیلہ نہیں بنایا ہے لہذا ان کو وسیلہ سمجھنا خیال خام اور باطل نام ہے۔ انبیاء اولیاء کو اللہ رسول نے وسیلہ بنایا لہذا ان کو وسیلہ بنانا ہم حق اور ایمان ہے۔

ہم اہل سنت و جماعت خدا کے حکم کے تابع ہیں جیسا حکم دیا بسو چشم حکم دیا

جہوں کو وسیلہ شفیع نہ سمجھا۔ فرمایا تمہارے شفیع و وسیلہ انبیاء اولیاء ہیں، مان لیا مگر کہیں سے کہا کہ جہوں کو وسیلہ نہ سمجھو مگر غمتوں نے مرنے کی باغی ہوئے جہوں کو وسیلہ بنالیا

وَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اُن کے درمیان فاصلہ کرے گا۔ المختصر بات یہ ہے کہ خدا کے سوا کسی کی بھی عبادت کرنا خواہ محتم ہو یا خدا کے نام کا بُت ہو، شرک ہے کیونکہ عبادت غیر اللہ کی مطلقاً شرک ہے۔ خواہ اجسام کی کرے یا ارواح کی کرے یا دونوں کی ایک ساتھ لیکن استعانت اور استدعا و شفاعت وسیلہ سمجھنا شرک نہیں بشرطیکہ اللہ تعالیٰ کا منشاء اور اس کا اذن ہو۔

جاننا چاہیئے کہ شرک کا معنی صرف بُت پرستوں پر اور معبودوں پر صادق آتا ہے نہ کہ اہل سنت و جماعت پر۔ کیونکہ اہل سنت، انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کو بارگاہ حق سبحانہ و تعالیٰ میں وسیلہ اور شفیع بناتے ہیں انہیں معبود نہیں جانتے۔

شرح عقائد نسفی میں ہے۔ الا شرکاً هو الشوک فی الالوهیت (۱) بمعنی وجوب الوجود کما للمجوس (۲) او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبدة الاصلنام

شرک کے معنی ہیں غیر خدا کو الوہیت میں شریک کرنا جو دو صورت میں ہو سکتا ہے (۱) غیر خدا کو واجب الوجود ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ تک رہے گا۔ اور اس کی صفوں کو ذات قدیم ازلی ابدی سمجھے جیسا کہ مجوس کا عقیدہ ہے یا غیر خدا کو عبادت کا مستحق یعنی معبود جلتے جیسا کہ بُت پرستوں کا عقیدہ ہے اور یہی وہ شرک ہے جس سے بحث کی جا رہی ہے یہ صریح کفر ہے آیت کریمہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ۔ کا مطلب یہ ہے کہ غیر خدا کی طرف توجہ و التفات نہ کی جائے کہ شرک

خفی ہے اور شرک خفی طاعت و عبادت کو کر کے بخش دیا جائے جیسا کہ حدیث پاک میں
 آیہ ہے اَلطَّيِّبُ مَن يَتَرَكُ مَا وَكَّرَ اللّٰهُ فَيُذِیْهِ بِالْتَّوَكُّلِ بِرِندوں کو اُٹا کر خال لینا شرک خفی
 ہے لیکن توکل جیسی طاعت و عبادت کے طفیل اللہ تعالیٰ شرک دفع کر دیتا ہے۔ اگر
 شرک خفی کفر قرار پاتا تو توکل سے اس کی بخشش نہ ہوتی۔ ہکذا فی ارشاد الغاویں

[توحید و شرک ۔ لَدَالِہِ اِلَّا اللّٰہُ یہ کلمہ توحید ہے لا صرف نفی ہے
 الہ منغی اور الا حرف استثناء ہے اللہ مثبت ہے۔ لا سے جس کی نفی کی گئی الا سے اسی
 کا اثبات کیا گیا ہے۔ الہ یعنی مالوہ یعنی معبود کے معنی میں ہے غیر کے معبود ہونے کی نفی
 کی گئی ہے اور اسی معبود ہونے کا اللہ سے اثبات کیا گیا ہے۔ "لا والا" قاعدہ کے تحت
 حصر کا فائدہ دیتے ہیں یہی حصر توحید ہے جس کے سادہ طور پر معنی ہوئے کہ معبود صرف
 اللہ ہے پس اس کلمہ سے توحید معبودیت ثابت ہوئی ہے یہ توحید کی ایک قسم ہے۔
 بیان توحید میں کلمہ جلالت ذکر کیا گیا ہے جو علم ذات ہے تاکہ یہ سمجھ لیا جائے کہ وہ
 معبود کون ہے جو اللہ ہے اور کلمہ جلالت "اللہ" علم ہے اس ذات کا جو واجب الوجود
 اور اس کی صفات کا ملہ ہیں۔ کامل صفات کا معنی یہ ہے کہ وہ بھی قدیم ہیں ذاتی ہیں کسی کی
 عطا سے نہیں فنا ہو جانے والے ہیں۔

اور ایسا معبود جو واجب الوجود ہو تمام صفات کمال کا جامع ہو، صرف ایک ہی ہو سکتا
 ہے۔ یہ دوسری قسم کی توحید ہوئی یعنی توحید وجوب ذات و صفات۔

(۱) توحید معبود (۲) توحید وجوب ذات و صفات۔ پس کلمہ طیبہ کے معنی ہوئے کہ معبود
 وہ ہی ایک ہے جو واجب الوجود اور جامع صفات کمالیہ ہے۔ اور اس کی صفات سب ذاتی
 غیر عطائی اور قدیم ہیں۔

شرک توحید کی ضد ہے تو لامحالہ معنی یہ ہوئے کہ غیر خدا کو یا تو واجب الوجود اور
 اس کی صفات کو ذاتی قدیم ازل ابدی سمجھے یا معبود بنائے۔

یاد رکھیے توحید حاصل نہ ہوگی جب تک توحید کی دونوں قسموں (توحید معبودیت اور

توحید واجب الوجود پر ایمان نہ ہو لیکن شرک کیلئے یہ ضروری نہیں کہ دو لواقسام مجتمع ہوں بلکہ غیر خُردا کو اگر کوئی واجب الوجود نہ کرنے مگر معبود سمجھتا ہے تو وہ مشرک ہوگا اگر غیر خُردا کو واجب الوجود قدیم مانتا ہے مگر معبود نہیں مانتا تو بھی شرک ہوگا۔ اگر کوئی غیر خُردا کو نہ واجب الوجود مانتا ہے نہ معبود جانتا ہے مگر اس کی صفات کو ازل ابدی قدیم ذاتی مانتا ہے تو وہ بھی مشرک ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ کوئی غیر خُردا کو نہ واجب الوجود مانتا ہے نہ اس کی صفات کو ذاتی قدیم جانتا ہے اور نہ معبود سمجھتا ہے بلکہ اس کو بندہ مخلوق یقین کرتا ہے اور اس کی صفات کو عطاۃ الہی سے ممکن حادث کہتا ہے۔ تو اسے ہرگز مشرک نہ کہا جائے گا۔ اس لئے کہ اس نے نہ واجب الوجود میں شرک کیا نہ معبود بنا کر شرک ہوا ہے یعنی اس غیر خُردا کی ذات اور اس کی صفات کو ویسے نہ مانا جیسے خدا کی ذات و صفات ہیں۔ (مترجم)

اعتراض: تقویۃ الایمان کے حوالے سے ایک گروہ کا کہنا ہے کہ ولی اللہ اور انبیاء علیہم السلام کو غیب دان کہنا سمجھنا شرک ہے اور یوں کہنا بھی کفر کہ جب میں ولی اللہ کا نام نہیں لیتا ہوں تو اُسے خبر ہو جاتی ہے جیسا کہ کسی شاعر کا کہنا ہے۔

مکن نہیں کہ غیر البشر کو خبر نہ ہو

جواب: مشہور مفسرین اور صالحین کا فیصلہ ہے کہ غیب دو قسم ہے۔ غیب مطلق اور غیب اضافی، غیب مطلق، اللہ تعالیٰ کا مخصوص غیب ہے اور دوسری قسم غیب اضافی ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص نہیں ہے۔ غیب اضافی کا مطلب یہ ہے کہ بعض کیلئے غیب اور بعض کیلئے غیب نہیں بلکہ کھلم کھلا موجود ہو جیسا کہ جمافی حالت مثلاً جھوٹ پیاس اور شہرت و خواہش وغیرہ جو کہ انسان کے لئے شہادت ہے معلوم ہے اور انسان کے نزدیک غائب نا معلوم اور غیر مفہم جیسا کہ برزخ کا عالم، جنت، جہنم اور

قبر و شرا اور ہر وہ چیز جو ملکوتی جہان سے تعلق رکھتی ہو۔

اس تفصیل کے بعد، غیبِ اول یعنی غیبِ مطلق جو کہ خاصہ خُطاب ہے۔ رب تعالیٰ اس غیب پر کسی کو مطلع نہیں فرماتا سوائے برگزیدہ رسول کے۔ اور دوسری قسم غیبِ اضافی کہ رب سے خاص نہیں ہے اس پر رسول پاک کے علاوہ اولیاءِ کرام کو بھی مطلع فرما دیتا ہے۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ”کامل و صلح روحانیت“ تمام عالم ملکوت پر اور برزخ میں رہتے ہوئے، عالمِ دُنیا کے تمام زندہ مخلوق بلکہ تحتِ اثری سے لے کر فوقِ اثر یا مکمل تمام عالم پر اللہ تعالیٰ کی عطاؤں سے پوری طرح باخبر رہے۔

اولیاءِ دانتِ لیلیکِ مومبو!

زائک پر ہستند از اسرارِ ہو!

پہنانچہ طحاوی شریف اور دیگر تمام معتبر کتب حدیث و تفسیر میں بالصرحت موجود ہے کہ لوحِ قلم کا علم بھی غیبِ مطلق نہیں جس کو اللہ تعالیٰ کا خاص غیب کہا جائے کیونکہ اخبارِ صحیحہ میں سیدنا اسرافیل علیہ السلام اور بعض اولیاءِ کرام کیلئے لوح و قلم کے علم پر اطلاع یاب ہوتا تو بحیثیتِ منقول ہے۔ کیا لوگ نہیں جانتے کہ قرآن مجید میں ”وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا“ وارد ہے۔ نیز شاہ عبدالعزیز جو اس گروہ کے مقتدا ہیں وہ اپنی تفسیر میں آیتِ کریمہ ”وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا“ کے تحت تحریر کرتے ہیں کہ صحیح احادیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہر نبی کو اپنی امت کے اعمال پر مطلع فرمایا ہے کہ فلاں آج کے دن اس طرح کرے گا اور فلاں اس طرح حتیٰ کہ قیامت کے دن تک یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا اور گواہی و شہادت بھی رواں رہے گی۔

[جناب ملا علی قاری حل العقدہ شرح قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں کہ لوح و قلم کا علم حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے دریاؤں کی ایک نہر ہے اور آپ کے علم کے سطحوں کا وہ ایک حرف ہے۔ قصیدہ بردہ شریف ملاحظہ ہو۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَضَرَّتْهَا
وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ اللُّوحِ وَالْقَلَمِ

شاہ عبدالعزیز صاحب الحدیث الدہلوی تفسیر عزیزی میں اسی آیت کے ماتحت لکھتے ہیں، رسول علیہ السلام مطلع است بنور نبوت ہر دین ہر مہدین بدین خود کہ قدر کد میں درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چشت و حجلے کے کہ ہلا از قوتی محبوب مانده است، کلام است پس او سے شناسد گناہاں شمارا و اعمال بد و نیک شمارا و اخلاق و نفاق شمارا لہذا شہادت او در دنیا بحکم شرع در حق اُمت مقبول و واجب العمل است۔

جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے نور نبوت کی وجہ سے ہر دین دار کے دین کو جانتے ہیں کہ وہ دین کے کس درجہ تک پہنچا رہے۔ اور اس کے ایمان کی حقیقت کیلئے اور کون سا حجاب اسے ترقی سے مانع بنے پس حضور علیہ السلام تمہارے گناہوں کو اور تمہارے ایمانی درجات کو نیک و بد اعمال و نور تمہارے اخلاق و نفاق کو پہنچاتے ہیں۔ لہذا اُن کی گواہی دنیا میں بحکم شرعی اُمت کے حق میں قبول اور واجب العمل ہے۔ (مترجم) [

جناب ملا علی قاری المکی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مرقات شرح مشکوٰۃ الجزء الاول ص ۶۲ میں

آیہ ہے۔

لِّلْغَيْبِ مُبَادِرٌ وَلَوْ اِحْتِجَّ فَمُبَادِرٌ لِّدَيْهِ لَدِيْلُ عَلَيْهِ مُقَرَّبٌ وَلَدُنِّي مُرْسِلٌ
وَمَا اَللّٰهُ اَوْحٰى فَمَوْمًا اَظْهَرُ اَللّٰهُ عَلٰى لُغْضِ اَحْبَابِهِ لَوْحَةً وَخَرَجَ ذٰلِكَ عَنْ
الْغَيْبِ الْمَطْلُوعِ وَصَارَ غَيْبًا اَضَافِيًا وَذٰلِكَ اِذَا اَنْشُرَ الرُّوحُ الْقُدْسِيَّتُمْ وَاَزْدَادَ
نُورِيَّتَيْهُمَا وَاَشْرَاقَهَا بِالْاَعْرَاضِ عَنْ ظِلْمَتَيْهَا عَالَمِ الْحُسْنِ وَتَجَلِّيَتْ مِرَاتِ الْطَّلَبِ
عَنْ صَدَائِ الطَّبَعِيَّتَيْنِ وَالْمَوَاطِنَةِ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ وَفِيضَانِ الْاَلْوَارِ اِلٰهِيَّتَيْهُمَا
حَتّٰى يَقْوَى النُّوْرُ وَيَنْسِطُ فِي فَصْلٍ قَلْبِيٍّ فَتَنُكَاسُ فِيْهِ السَّقَوْتُ الْمُرْسِيَّتَانِ
الْاَوْجُ الْمُحْفُوظَةُ وَتَطْلُعُ عَلَى الْمُفْسِيَّاتِ وَتَتَصَوَّفُ فِيْ اَجْسَامِ الْعَالَمِ السَّعْلِيِّ بَلْ يَتَجَلَّى

حِينَئِذٍ الْفَيَاضُ الْمَطْلُوقُ بِمَعْرِفَتِهِمُ الَّتِي هِيَ اشْرَفُ الْعَطَايَا كَيْفَ بَعْدَهَا ۝
 غیب کے لئے کچھ مبادی اور کچھ لواحتی ہوتے ہیں غیب کے مبادی پر تو نہ ملکتے ب
 اور نبی مرسل اطلاع پاتے ہیں البتہ لواحتی میں سے کچھ چیزیں اللہ تعالیٰ اپنے بعض احباب
 پر ظاہر فرمادیتے ہیں کہ اس لاحقہ کی لوح کو اس کے سامنے فرمادیتے ہیں۔ اس طرح یہ
 لاحقہ غیب مطلق کے دائرہ سے خارج ہو کر غیب انسانی کے زمرے میں آجاتا ہے۔ اور
 یہ اس طرح کہ جب قدسی رُوح مقبور ہو جاتی ہے تو اس کی نورانیت اور اشراق میں اضافہ ہوتا
 ہے اس طرح کہ وہ عالم حس کی خلقت سے اعراض کر کے قلب کو طبعیت کے مقابلے جلا
 بخشا اور علم و عمل پر موانعت اختیار کر لیتا ہے اور ساتھ ہی اس پر انوار کلیہ کا فیضان ہوتا ہے۔
 یہاں تک کہ یہ نور قوی ہو کر اس کے قلب کی فضا میں پھیل جاتا ہے تو اس وقت اس قلب
 میں لوح محفوظ میں ترسیم نقوش اپنا عکس ڈالتے ہیں اس وقت وہ شخص غیب کی چیزوں پر
 اطلاع پاتا اور عالم اجسام یعنی عالم سفلی میں تصرف کر لیتا ہے بلکہ اس قلب پر اس وقت اس معرفت
 کے باعث فیاض مطلق جل جلالہ جلوہ گری فرماتا ہے جو معرفت کے تمام عطیات سے بالاتر ہوتی
 ہے تو دوسری چیزوں کے متعلق کیا کہنا۔

کتاب شرح برزخ مولانا عبد الشکور صاحب السالمی میں ہے۔

رَوَى فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ إِلَهَ نَسَانَ إِذَا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرٌ فَيَسَادُحِي وَيَسَاهُنُ أَوَّلِيَاءُ
 اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ كَانَ حَيًّا لَيْسَ مَعَهُ الرِّبْحُ فِي طَوْفَاتِهِ عَيْنٌ أَوْ لَعَلَّهُمُ الْوَلِيُّ بِكَشْفِ
 الْعُيُوبِ وَإِنْ كَانَ مَيِّتًا فَتُسَمِعُهُ الْمَلَائِكَةُ وَيُعَيِّنُ لَهُ بِالشَّفَاعَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَ
 عَلَيْهِ الْمُنَاجَاةُ ۝

احادیث مقدسہ میں مروی ہے کہ انسان جب مشکل میں گھر جائے تو اللہ تعالیٰ کے دستوں
 میں سے کسی ایک کو آواز دیکر بلائے۔ اگر وہ ولی اللہ زندہ ہے تو اسے پلک جھپکتے ہی ہوا
 سنا دیگی یا وہ ولی اللہ خود کشف سے جان لے گا اور اگر ولی اللہ امنا دی ہو چکا ہے تو فرشتے
 اسے سنوادیں گے اور وہ ولی اس مدد خواہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے حضور شفاعت کر کے اس
 کی مدد کریں گے۔ شاخ غلام کا یہی عقیدہ ہے۔

اعتراف ہے۔ مرنے کے بعد، شعور و ادراک اور پہچان و شنید، باقی نہیں رہتی اور نہ مرنے والے، اپنی قبر پر زیارت کیلئے آنی والوں کو پہچانتے ہیں نہ ان کے کلام و سلام کو سنتے ہیں تو پھر ان کی مزارات پر جانے سے کیا فائدہ؟ جتنی اُداؤں توجُّو (یہ اعترافِ سبع موتی کے متعلق ہے۔

جواب ہے۔ سماعِ موتی میں اصل راہِ حق یہ ہے کہ

مرنے کے بعد، شعور و ادراک اور پہچان و شنید وغیرہ سب صفات، میرت میں باقی ہوتے ہیں جس پر اہل سنت و جماعت اور اہل فلسفہ کا اتفاق ہے۔ شرع شریف میں آیات و احادیث متواترہ بجزرتِ ناطق ہیں کہ قبر کا عذاب و ثواب برحق ہے نہ ہی فہم اور صاحبِ علم کے لئے تحریر و تقریر کی ضرورت ہی نہیں حتیٰ کہ کتبِ کلامہ میں قبر کے عذاب و ثواب کے انکاری کو کافر تک کہا گیا ہے اور یہ بھی طے ہے کہ قبر کا عذاب و ثواب بغیر ادراک و شعور نہیں ہو سکتا ہے۔

چنانچہ بخاری و مسلم میں یہ روایت موجود ہے جب جنگِ بدر کے کفار مقتولین کو بدر کے کنوئیں میں ڈال دیا گیا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کنوئیں پر تشریف لائے اور انہیں ان کے اپوں کے ہم لے کر پکارا کہ یا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ۔ یا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا فَاِنِّي قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدَنِي رَبِّي حَقًّا قَالَ عُمَرُو بْنُ أَبِي حَفْصَةَ مَا تَكُنُّمِنْ اَجْسَادٍ لَا اَرْوَاحَ فِيهَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا اَنْتُمْ بِاَسْمِعَ لِمَا اَقُولُ، مِنْهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ مَا اَنْتُمْ بِاَسْمِعَ مِنْهُمْ وَلٰكِنْ لَا يُحْيِيُوْنَ ————— متفق علیہ و زاد البخاری قَالَ قَتَادَةُ اَحْيَاہُمُ اللّٰهُ حَتّٰی اَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبَتُنْحَا وَتَصْغِيرًا وَقَعْتُمْ وَ حَسْرَةً وَدَّمَآ — (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۳۵ باب حکم الاسراء باب اول)

اے فُلان بن فُلان — کیا تم نے اپنے پروردگار کے وعدہ کو برحق پایا۔ یقیناً میں نے اپنے پروردگار کے وعدہ کو برحق پایا امیرِ عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو جسم ہیں اور ان میں ارواح موجود نہیں ہیں۔ آپ ان سے کلام کر رہے ہیں؟

جواب ارشاد فرمایا قسم بخدا تم میری بات ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو۔ لیکن وہ (میں کہہ رہا تھا) جواب نہیں دے سکتے ہیں۔ بخاری و مسلم۔ مگر بخاری نے مزید کہا قسارہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کر لیا حتیٰ کہ انہیں نبی پاک کی بات سنا دی یہ سب ان کی تحقیر و توہین وغیرہ مقصود تھی۔

تفسیر کشاف میں آئیہے کہ صحابہ کرام سے جواباً سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا: لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ مَا وَعَدَهُمْ رَبُّهُمْ حَقًّا قسم بخدا یہ سب مقتولین جان چکے ہیں کہ رب کا وعدہ ہر حق ہے۔ قَالَتْ عَالِشَةُ وَالنَّاسُ يَقُولُونَ لَقَدْ سَمِعُوا مَا قُلْتَ لَهُمْ وَإِنَّمَا خَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ عَلِمُوا۔ عائشہ صدیقہ فراقی ہیں صحابہ کرام کہتے ہیں کہ مقتولین نے سیدہ دو عالم کی بات سُن لی ہے۔ حالانکہ نبی پاک نے لَقَدْ سَمِعُوا نہیں فرمایا بلکہ لَقَدْ عَلِمُوا فرمایا ہے مقتول لوگ جان چکے ہیں۔ الخ یعنی کہ انہیں علم ہے سچ نہیں ہے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

[حدیث نمبر ۲۳۳۲ کے تحت التکشف میں لکھا تھا نوی متاف سے مکھ کو فرماتے ہیں مسئلہ سماع موتی یہ مسئلہ اختلافی ہے بعض لوگ اس حدیث (لَيْسَ سَمْعُ قَدْحٍ نَعَالِ لَهُمْ) سے اثبات کرتے ہیں اور بعض آیت لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى اور مَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ سے نفی کی ہے۔ مشبہین نے آیت کا جواب دیا ہے کہ یہاں موتی سے کفار مراد ہیں کہ استعارہ ان کو موتی کہہ دیا پس آیت کو مبحث سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نافیین نے اس کا جواب دیا ہے کہ آیت میں استعارہ ہے مگر مستعار منہ (موتی) میں حقیقی معنی پایا جاتا ضروری ہے پس موتی بالعمی الحقیقی کیلئے عدم سماع ثابت ہو گیا مشبہین نے جواب دیا کہ اس قاعدہ سے صرف اتنا لازم آئے کہ موتی پر موتی کا صدق بالعمی الحقیقی ہے اس سے تاسمیع کا حقیقت پر محمول ہونا لازم نہیں آتا بلکہ اسمیں مجازاً اطلاق المطلق علی المقید ہے۔ اور سماع سے مراد سماع نافع ہے پس معنی یہ ہیں کہ موتی بالعمی الحقیقی سے سماع نافع منفی ہے اور ضرورت اس حل علی المجاز کی جمع بین النصوص ہے اور قرینہ اس کا نحو و مشابہہ

ہے۔ کفار میں نفس ہمارے کے منفی نہ ہونے کا۔ بلکہ سامع نافع کے منفی ہونے کا ہے (مترجم)

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ (پارہ اول رکوع ۲)

لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ
جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے انہیں مردہ نہ کہو وہ زندہ ہیں لیکن تم ان کی زندگی کو نہیں
سمجھتے۔ اسی طرح قرآن مجید کی سورہ آل عمران آیت ۱۶۹-۱۷۰ پارہ ۴ رکوع میں وارد
ہے۔ لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ
فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔ بلکہ انہیں کشف کے ذریعہ پس ماندہ لوگوں کے
احوال سے خوشخبری دی جاتی ہے۔

ارشاد ہوا۔ وَلَيْسَ تَشْعُرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَنْ لَا تَخَوْفَ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْشَوْنَ۔ اور خوشیاں منا رہے ہیں اپنے پچھلوں کی جوا بھی ان سے
نہ ملے کہ ان پر نہ کچھ اندیشہ ہے اور نہ کچھ غم۔
درج بالا احادیث و آیات مبارکہ کی روشنی میں واضح ہو جائے کہ مرنے والوں کو
آدرک و شعور حاصل ہے۔

جمہور فلاسفہ بھی مرنے والوں کے لئے آدرک و شعور اور پہچان و شنید کے قائل
ہیں سوائے جالینوس کے، لہذا فلاسفہ میں اسے شمار نہیں کیا جاتا۔
جاننا چاہیے کہ جسم کیلئے دائمی اور ہمیشہ کے لئے پگھل جانا اور گھل جانا ہے۔ اجزا الگ الگ
ہو جاتے ہیں مگر روح کے لئے شعور و آدرک اور شنید و معرفت ہمیشہ کے لئے
ترقی پذیر ہوتا ہے۔ لہذا روح کا بدن سے جدا ہو جانے میں، روح کیلئے شعور و آدرک
میں کیا فرق ہو سکتا ہے۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

فائدہ :- معلوم رہے کہ قبر اور عالم برزخ میں ارواح کے احوال ملائکہ کی طرح ہیں کہ
شکل و صورت کے توسط سے وہ بدنی کام کیا کرتی ہیں اور حیوانی و انسانی افعال کا مصدر بنتی
ہیں بغیر اس کے کہ نفس نبال کو ہمراہ رکھتی ہوں۔ فرق صرف یہ ہوتا ہے کہ فرشتوں کے لئے

اعمال کے موافق جزا و سزا اور تنعیم و عذاب نہیں ہوتا اور اطراح کے لئے اعمال کے مطابق جزا و سزا اور تنعیم و عذاب ہوا کرتا ہے۔

جناب مولانا ابوبکر السالمی اپنی کتاب شرح برزخ میں فرماتے ہیں کہ جہان فانی سے دار جاودانی کو جانے والے لوگ، اپنے زائرین کے کلام کو سنتے ہیں ان کے حالات جلتے ہیں، کامل ارواح، مدد اور اعانت بھی کرتے ہیں۔ ان کی عبارت کے الفاظ یہ ہیں۔ اِنَّ الْمَيِّتَ لَيَسْمَعُ كَلَامَ الْذَاكِرِيْنَ وَيَعْرِفُ اَحْوَالَهُمْ فَلَا يُبْعَدُ اَنْ يُعَيِّنَ لِلْمُتَحَيِّرِ فِيْ رُؤْيَا اَمْرِهِ اِنْ كَانَ لَهُ ذَلِكُ اَمَّا كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی! اس میں شک نہیں ہے کہ مردہ زیارت کرنے والوں کی باتیں سنتا ہے اور ان کے حالات جانتا ہے۔ تو کوئی بعید نہیں کہ وہ یر لیشان حال لوگوں کی (بازن اللہ) مدد بھی کر سکیں اگر انہیں عند اللہ وہ مرتبہ و مقام حاصل ہو۔
مولانا نظام الدین گنجوی نظامی سکندر نامہ میں فرماتے ہیں۔

مرا زندہ پندار چوں خویشتن

من آیم بجاں گھر تو آئی بہ تن !!

مجھے اپنی طرح زندہ جانتے ہیں روحانی طور پر تیرا استقبال کروں گا اگر تم مجھے ظاہری بدن کی صورت میں ملنے آؤ گے!

سوال :- اولیاء کرام کے مقامات و مکانات اور ان کے کلام و غیرہ کو باعث برکت جاننا اور ان کی نشست و برخاست اور جلسے عبادت، پر عبادت کو یا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے۔

جواب :- ایسی اشیاء سے برکت پانا اور انہیں تبرک استعمال میں لانا، ثواب عظیم اور اجر ختم کا باعث ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں زیر آیتہ ”صَوَّاطِ الدِّیْنِ اَنْعَمَتْ عَلَیْهِمْ“ موجود ہے کہ اولیاء اللہ کی نشست و برخاست کے مقامات، ان کے کلام انفاس و افعال میں، ان کی نسل و نسب اور دوست و احباب میں، لگاؤ متواتر، برکت کا ظہور ہوتا آیا ہے۔ چنانچہ لکھا ہے :

بالجملة از مضمون این سوره معلوم می شود کہ عبادت و طاعت را بسبب

اوقات نیک و مقامات متبرک و حضور اجتماع صالحین در ایجاب ثواب و ایراث برکات و انوار، عزت عظیم حاصل مے شود۔ (سورة القدر تفسیر عزیزی) یہ مضمون سورة القدر کی تفسیر میں بھی موجود ہے۔

خلاصہ اینکه اس سورة کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت و بندگی میں، نیک اوقات اور تبرک مقامات اور اہل اللہ کی محفل مجالس میں ماضی کے سبب، جہاں ثواب اور برکات کا فیضان ہوتا ہے۔ ساتھ ساتھ مزید عزت و عظمت بھی حاصل ہوتی ہے۔

تفسیر مظہری میں بھی یہ مضمون مقام ابراہیم کے زیر آیت پایا جاتا ہے یہ اسراض، تقویۃ الایمان مؤلف محمد اسمعیل الطہی میں ایک حدیث نقل کر کے "فائدہ" لکھا ہے کہ مجھے ایک دن مکر مٹی میں بل جانا ہے تو کیا ہے؟

جواب: عفو باللہ! مضمون بالا میں حدیث مذکبی دیکھی اور یٹنی ہے نہ بطریق صحیح اور نہ بسد ضعیف۔ البتہ تقویۃ الایمان کے مؤلف نے قیس بن معد کی حدیث سے یہ مطلب نکال لیا ہے جو کہ مفہوم حدیث سے سینکڑوں منازل اور ہزاروں مراحل دور ہے۔

فہ حقیقت حدیث پاک اس طرح بیان کی گئی ہے کہ ایک دن قیس بن معد نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا اکثر لوگ اپنے سرداروں کو سجدہ کرتے ہیں حکم ہو تو ہم غلام بھی آپ کے قدموں کی وصول پر سجدہ ریز ہو جایا کریں۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فصاحت آمیز مبارک زبان سے ارشاد فرمایا۔

أَلَاَيْتَ لَوْ مَرَدَّتْ بَعَابِي أَلَيْتَ تَسْجُدُ لَهَا فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَأَتَفَعَّلَا (شکوہ شریف) اے قیس بن معد تمہارا کیا خیال ہے اگر میری قبر انور پر تمہارا گدڑ ہو تو اسے سجدہ کرو گے، میں نے کہا نہیں تو فرمایا: ایسا کام نہ کرو۔

مؤلف تقویۃ الایمان نے اس حدیث کے نیچے مندرج بالا مفہوم و مطلب کا غیر ضروری اضافہ کر دیا ہے۔ ایسا اضافہ جو حدیث پاک کے مفہوم و مطالب سے کورسوں دور ہے۔

اہل اسلام کے نزدیک صحیح عقیدہ، حدیث نبوی کے موافق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جسم مبارک مٹی پر حرام کر دیئے گئے ہیں کہ انہیں مٹی کھا سکے۔ روز قیامت تک ان کے مبارک جسم محفوظ و مامون ہیں۔ اندیش حالات، ہمیں لازم ہے کہ جان و دل، ان کتوں کی خاک پر قربان کر دیں جو مدینہ منورہ کی گلیوں میں گزر بسر کر رہے ہیں۔

دل و جان بتنائے وصالش حیران - سرمن خاک سر کوٹھے رسولِ عربی
آپ کے وصل وصال کی آرزو میں میرا دل اور میری جان حیرت زدہ ہے۔ خدا کرے کہ رسولِ عربی کے گل کوچوں کی خاک پر میرا سر قربان ہو۔

استراخسہ - جو کام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام، صحابہ کرام تابعین تبع تابعین (قرون ثلاثہ) کے زمانوں کے بعد ایجاد ہوا وہ بدعت ہے کفر اور حرام ہے اس میں خیر و برکت کی توقع بحث اور رائیگاں ہے چنانچہ عرس، میلاد، تہجائے چالیسواں وغیرہ نو حادث شدہ رسوم ہیں اور بدعت پیدا کر کے لوگوں کو گمراہی کے کنویں میں دھکیلا جا رہا ہے جبکہ قرون ثلاثہ میں درج بالا امور میں سے کبھی کا ذکر نہ کیا گیا تھا۔

جواب ہے - ہر وہ کام جو قرون ثلاثہ کے بعد وقوع پذیر ہوا ہے بدعت کہتے ہیں۔ لیکن اسے حرام اور کفر کہا جائے تو یہ خرابی ہے۔ مقولہ مشہور ہے اگر کبھی چیز سے پیار ہو جائے تو اس کا ذکر زبان زد ہو جائے۔

حقیقات یہ ہے کہ بدعت دو طرح کی ہے بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ اب یاد رکھنا چاہیے کہ بدعت حسنہ تین طرح کی ہے۔ بدعت جائز، بدعت مستحب اور بدعت واجب اور بدعت سیئہ دو طرح کی ہے۔ بدعت مکروہ و بدعت حرام یعنی بدعت کل یا پنج قسم ہے اس تقسیم کی تفصیل ملاحظہ ہو جو مزارات باب الاعتصام بالکتاب والسنتہ میں ہے۔
الْبَدْعَةُ اِمَّا وَاجِبَةٌ كَعَلَمِ النَّحْوِ وَقَدْ وَفَّيْنَا اَصْوِلَ الْفَقْهَةِ وَاِمَّا مُحَرَّمَةٌ كَالْبَدْعِ
الْحَبَشِيِّ وَالْقَدْرِ مَيْتَةٍ اِمَّا مَذْمُومَةٌ كَاَحْدَاثِ الْوَلَايَةِ وَالْمَدَارِسِ وَكُلِّ اِحْسَانٍ
كَمْ يَعْهَدُ فِي الصَّدْرِ الْاَوَّلِ وَالْاَوَّلِ وَالْاَوَّلِ اِنِّ بِالْجَمَاعَةِ الْعَامَّةِ وَاِمَّا مَكْرُوهَةٌ هِيَ

كَذُفَرْتِهِ السَّاجِدَ وَامَّا مَبَاحَتُهُ كَالْمَصَاحِفَةِ عَصِيْبُ الصُّبْحِ وَالْعَصْرِ وَالتَّرْتِيعُ فِي
الْمَآجِلِ وَالْمَشَارِبِ - عَنْهَا امْرَأَةٌ تَرْجُو مَشْكُورَةً مَلَأَ قَارِي رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ مَلَأَ مَطْبَعُ لَمَانَ

بدعت یا تو واجب ہے جیسے علم نحو سیکھنا اور فقہ کے اصول کی تدوین کرنا۔

یا تو حرام ہے جیسے جبر میر اور قدریر کا مذہب یا استحب ہے جیسے مسافر خانوں اور
مد رسول کا بناؤ اور ہر وہ اچھی بات جو پہلے زمانے میں نہ تھی اور جیسے نماز تراویح۔

یا مکروہ ہے جیسے مساجد کو فخریہ زیب و زینت دے کر آراستہ کرنا۔

یا جائز ہے جیسے فجر و عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا اور عمدہ عمدہ کھانوں اور شربتوں میں
وسعت کرنا۔ (ملا علی القاری المکی المرقاۃ باب اعتصام الکتاب والسنت)

عَنْ جَرِيرٍ — مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ
عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ
سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وَذُرَّتْهَا وَذُرَّتْ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ
شَيْءٌ رواه مسلم مشکوٰۃ شریف کتاب العلم

نبی پاکؐ نے فرمایا جو کوئی اسلام میں اچھا طریقہ جاری کر دے اس کو اس کا ثواب ملے گا
اور اس شخص کا بھی جو اس طریق پر عمل کرے گا اور ان کے ثواب میں سے کچھ کم بھی نہ ہو گا
اور جو کوئی اسلام میں بُرا طریقہ جاری کرے تو اس پر اس کا گناہ بھی ہے اور ان لوگوں کا بھی جو
اس پر عمل کریں اور ان کے گناہ میں سے کچھ کمی نہ ہوگی۔

معدوم ہو گا کہ اسلام میں کارِ شیر نہ کالنا باعثِ اجر و ثواب ہے اور بُرے کام کالنا گناہ کا
موجب ہے بعض علماء کا یوں کہنا کہ قرونِ ثلثہ کے بعد کی اچھی ایجادات بھی حرامِ بدعت
اور کفر ہیں ان سے خیر کی امید نہ رکھی جائے، باطل محض ہے بلکہ اُزبۃ ثلثہ کے بعد کی
اچھی ایجادات میں بھی خیر و برکت پائی جاتی ہے جیسا کہ نبی پاکؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
گواہی ہے۔

أَمْرِي كَمَثَلِ غَيْثٍ لَا يُمْدُّ دُنَى أَوْ لَهَا حَيَاتٌ أَوْ سَطَطٌ أَوْ آخِرُهَا رَوَاةُ

میری اُمت کی مثال برسات جیسی ہے، نہیں پتہ چل سکتا کہ اول، اوسطط

آخر میں بھلائی ہے یعنی از اول تا آخر بھلائی ہی بھلائی ہے۔

شاہ عبد العزیز المحمّدی الدہلوی تفسیر عزیزی اور قنادی عزیزیہ میں فرماتے ہیں۔

اول آنکہ ایک روز معین نمودہ یک شخص یاد و شخص باہیت اجتماعیه مردمان کشی محض بنا بر زیارت واستغفار روند، این قدر از روئے احادیث ثابت است۔

پہلا طریقہ یہ ہے کہ (عس کیلئے) ایک دن مقرر کر لیا جائے اس میں ایک شخص دو شخص یا بہت لوگ جمع ہو کر محض زیارت اور اللہ تعالیٰ سے بخشش کی نیت کر کے چلے جائیں تو اس قدر روایات سے ثابت ہے۔

دو تفسیر در منشور نقل نموده کہ بر سر سال، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر مقابر رفتند و دعا برائے اہل قبور می نمودند این قدر ثابت و مستحب است

دو دم آنکہ بہ ہیئت اجتماعیه مردمان جمع شوند و ختم کلام اللہ کنند فاتحہ بر شربینی و طعام نمودہ تقسیم در مردمان حاضرین نمایند این قسم معمول در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین بنو داگر کے باین طود کند پاک نیست زیرا کہ درین قسم قبیح نیست بلکہ فائدہ اموات و احیاء است۔ (قلی عزیزی) دوسرا طریق عس کے لئے یہ ہے کہ بہت سے لوگ اجتماعی شکل میں جمع ہو کر کلام اللہ کا ختم کریں اور شربنی و طعام پر فاتحہ پڑھ کر حاضرین میں تقسیم کر دیں۔ ایسی صورت اگرچہ حضور پاک، خلفائے راشدین کے مبارک دور میں نہ تھی مگر اس میں عرج کوئی نہیں ہے۔ کیونکہ ایسی صورت (عس) میں کوئی بُرائی نہیں پائی جاتی بلکہ اس میں زندوں اور مردوں دونوں کیلئے فائدہ ہی قائم ہے۔

شیخ عقی عبد الحق دہلوی ماثبت بالسنۃ میں فرماتے ہیں :

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: هَذَا الْوُكُوفُ الْكَافِرُ الَّذِي نَزَلَ الْقُرْآنُ بِذَمِّهِ جَزَاءً فِي النَّارِ لِفَجْرِ بَيْتِهِ، الْمَوْلِدُ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَا حَالُ السَّالِمِينَ مِنْ أُمَّتِهِ لَيْسُوا بِمَوْلِدِهِ وَيَبْدُلُ مَا تَصِلُ إِلَيْهِ قُدْرَتُهُ فِي مُحَبَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، لِعُزِّي

إِنَّمَا كَانَ جَزَاءُكَ مِنَ اللَّهِ الْكَرِيمِ أَنْ يَذْهَبَ بِفَضْلِهِ الْعَمِيمِ جَنَاتِ النِّعَمِ
وَلَا يَنْزِلْ أَهْلُ الْأَسْكَرِ يَحْتَفِلُونَ بِشَهْرِ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُطْعَمُونَ
الْوَلَدِيَّةَ وَيَتَصَدَّقُونَ فِي لَيْلَتِهِ بِأَنْوَاعِ الصَّدَقَاتِ وَيُظَاهَرُونَ السُّمُورَ وَيَزِيدُونَ
فِي الْمَبَارَاتِ وَيَعْتَثُونَ بِغَرَائِبِ مَوْلِدِهِ الْكَرِيمِ وَيُظَاهَرُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَرَكَاتِهِ كُلِّ فَضْلٍ عَمِيمٍ
وَمِمَّا جَرَّبَ مِنْ خَوَاصِهَا أَنَّهَا أَمَانٌ فِي الْمَلِكِ الْعَلَامِ وَلِشَيْءٍ عَاجِلٍ يَنْبُلُ الْبَغِيَّةَ
وَالْمُلَامَ رَحِمَ اللَّهُ أُمُّهُ إِتْمَخَ ذِي السُّبْحِ مَوْلِدُهُ الْمُبَارَكِ أَعْيَادًا يَكُونُ أَشَدَّ
عَلَى مَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَعِنَادٌ — (ما ثبت من السنة وشهره يبيع الاقول)

ابن جوزی کہتے ہیں جبکہ ابوالہب کافر کو جس کی مذمت میں قرآن نازل ہوا، اس خوشی کا یہ صلہ ملا کہ اس نے حضور علیہ السلام کی پیدائش پر سرت کا اظہار کیا تھا۔ تو اس مسلمان کا کیا حال ہوگا جو آپ کی اُمت میں ہو کہ آپ کی پیدائش کی خوشی کرتے ہیں اور آپ کی محبت میں جتنا ہو سکتا ہے خرچ کرتے ہیں۔ مجھے اپنے زندگی کی قسم! یقیناً خداوند کریم کی طرف سے اسکی یہی جزا ہوگی کہ وہ اپنے فضل و کرم سے جنت کے باغوں میں داخل فرمائے گا۔

ہمیشہ سے ہی مسلمان حضور علیہ السلام کی ولادت مبارکہ کے مہینہ میں محافل (میلاد) منعقد کرتے ہیں اور طعام و شراب بنا کر اس مہینہ کی راتوں میں طرح طرح کے تحفہ جات خوب تقسیم کرتے ہیں اور ان لوگوں پر اس عمل کی برکت سے ہر قسم کی برکتیں ظاہر ہوتی ہیں۔ اس محفل میلاد کے خصوصی تجربات میں سے یہ ہے کہ وہ سال بھر تک امان پاتے ہیں اور حاجت روائی مقصود براری کی بڑی بشارت ہے پس اللہ تعالیٰ اس شخص پر بے پایاں رحمت نازل فرمائے جس نے میلاد شریف کے مہینہ کی دن رات کو عید بنایا۔

علامہ حید الدین گادوئی اپنے رسالہ میں فرماتے ہیں، ایک جماعت، بارہ ریح الاول شریف کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم وصال مناتے ہیں اور دوسری جماعت اس دن ہجرت رسول عربی کا جشن بناتے ہیں۔ آپ اسی تاریخ کو ہجرت فرما کر مدینہ منورہ جلوہ گر

ہجڑے تھے۔ اور دونوں فریق بارہ ربیع الاول کو لذیذ و لطیف کھانے پکا کر ایصالِ ثواب کی نیت سے سید انکائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش کرتے ہیں اور فقراء و مساکین کو کھانے کھلاتے ہیں۔ یہ مدینہ منورہ کے دو گروہ ہیں۔

بعینہ اس طرح مکہ معظمہ میں بھی دو گروہ ہیں ایک گروہ بارہ ربیع الاول شریف کو محفل میلاد شریف میں شریک ہوتے ہیں اور اسے ذریعہ برکت سمجھ کر ہر سال محفل میلاد منعقد کرتے ہیں اور دوسرا گروہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مقدسہ کا جشن مناتے ہیں۔ اور اگر کچھ مزید اطلاع و مطالعہ مطلوب ہو تو علماء کبریا رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ارشاد الغابین پڑھ لیں۔

(معلقہ ص ۲۲، مطر نمبر ۶)

سوال :- اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حضور سرحد کو نہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ادب صرف بڑے بھائی جتنا کرنا چاہیئے تو ہم اس کا کیا جواب دیں؟ گذارش بحضور یہ ہے کہ آپ ارشاد فرمائیں کہ اس مسئلہ میں طریق صواب کیسا ہے؟

جواب :- اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ایسی گفتگو اور ایسا کلام کفر محض ہے، نعوذ باللہ منها۔ اس لئے کہ اس قسم کے کلام میں امانت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ اور جو شخص پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کی امانت کا ترک کرے، وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ اُس نے نبی علیہ السلام کے درجہ کو بڑے بھائی کے درجہ سے کمتر بنایا۔ اس لئے کہ حضور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اُس نے مشبہ اور بڑے بھائی کو مشبہ بہ قرار دیا۔ اور علم معانی میں یہ بات مقرر اور طے شدہ ہے کہ مشبہ کا درجہ مشبہ بہ کے درجہ سے کم تر ہے۔

عجیب بات تو یہ ہے کہ قرآن مجید و فرقان حمید میں بے شمار مقامات پر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہایت بلند تہذیب القابات سے یاد فرمایا ہے جیسا پھر ارشاد فرمایا: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ، وَاطِيعُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ، وَمِنَ اٰمَلَاءِ الرَّسُوْلِ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ وَاسُوْفَ يُعْطِيْكَ رِبْكَ فَتَرْضٰی اِنَّ اِلٰهَ الْمُفْسِرِيْنَ سے پوچھا جائے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایسے عزت افزائی کے کلمات کون سے بھائی کے حق میں نازل فرمائے ہیں؟ نعوذ باللہ

حدیث شریف ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنَّمَّا اَنَا نَكَمٌ مِّثْلُ اللّٰهِ اِلَّا اِلٰهٌ يُّوَدِّعُ کہ میں اپنی اُمت کے لئے مثل باپ کے ہوں اپنے بیٹے کے لئے جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ اپنے بڑے بھائی کے برابر بنایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معنوی باپ ہونے کے درجہ سے منحرف ہوئے وہ اسی اقرار اور انکار کی وجہ سے عاق ہو گئے۔ اور شرعاً جو اپنے باپ کو بھائی کہے تو فقہانے اُسے عاق کا حکم دیا ہے اور اس کی نافرمانی اس کے روزے اور اس کی عبادت نامقبول ہے اس کے پیچھے نماز ناجائز اور اس کی گواہی غیر معتبر ہے۔ پس اہل سنت کے لئے لازم ہے کہ ان سے صحبت نہ رکھے اور ان کی کتابیں نہ پڑھے۔

سوال :- اگر کوئی شخص کہے کہ سابقہ اور حالیہ بزرگانِ دین کی تصانیف اور اقوال پڑھنے اور سننے میں ایسے کلمات آئے ہیں جنہیں علماءِ عاہلِ شریعت کے مطابق اہل سنت کے

خلاف سمجھتے ہیں۔ پس بعض علماء نے ان کلمات کو ان کی محویت اور سکر کی حالت پر محمول فرمایا ہے اور بعض نے انہیں لغو قرار دیا ہے اور بعض نے ماضی کے علماء حقیقہ شلاً حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی، حضرت شیخ فرید الدین عطار، حضرت مولانا جلال الدین رومی، حضرت مولانا عبد الرحمن جامی اور دیگر مشائخ کبار رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے شکل اور مغلط فرمانوں کو کفر کا درجہ دیا ہے۔

اے شیخ رہ بجو کہ طریق صواب چیست!

جواب: صحیح حدیث شریف میں آئمہ کے کہ جو کسی ایسے شخص کو کافر کہے جو حقیقتاً کافر نہ ہو، تو کہنے والا کافر ہو جائے۔ ملا علی قاری نے شرح ”فقہ اکبر“ میں استاد ابواسحاق کا قول نقل کیا ہے۔ اسی طرح ہستانی نے ”شرح قصیدہ امالی“ میں لکھا ہے اور شیخ عدالحق محدث دہلوی نے ”تکمیل الایمان“ میں بھی حکم فرمایا ہے۔ نیز شیخ ابوشکور سالمی نے ”ہمید“ میں ارشاد فرمایا ہے کہ اگر کوئی گالی کے طور پر کسی کو کافر کہے گا تو خود کافر ہوگا۔
 فائدہ:۔ جاننا چاہیے کہ جب عام لوگوں کو کافر کہنے والا خود کافر ہو جائے تو اہل اللہ کو کافر قرار دینے والا بطریق اولیٰ کافر ہوگا، کہ اہل اللہ تو فنا فی اللہ اور بقا باللہ کے مدارج طے کر چکے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ ان کے عالی درجات کلمات میں مجاز اور استعارہ بکثرت استعمال ہوا ہے۔ اور حقیقت میں ان کے کلمات سے کوئی کلمہ بھی شرع شریف اور اہل سنت و جماعت کے عقائد کے خلاف نہیں ہوتا بلکہ قرآن و سنت کے عین مطابق و موافق ہوتا ہے:

سخن کہ بشنوی از اہل دل مگو کہ خطارت

سخن شناس نہ ای و لہذا خطا اینجاست

اللہ والوں کی باتیں سن کر مت کہیے کہ غلط ہیں۔ اے میرے محبوب تمہیں

سخن شناسی حاصل نہیں ہے اور یہ بہت بڑی خطا ہے۔

علامہ قاضی پانی پتی کا ”تفسیر مظہری“ میں ایمان افروز بیان نیچے اور سر دھینے۔ ارشاد

فرماتے ہیں :

فَاَلْتَرٰى اِنَّ السَّوْمَ لِلْعَوْمِ عِنْدَ مَطْلَعِ الْكَثْمِ وَسَمَاعِ كَلَامِهِمْ عَدَمُ الْاِنْكَارِ
وَحَمْلِهِ عَلَى ظَاهِرِ الشَّرْعِيَّةِ مَعَهُمَا اَمْكَنُ بِالنَّشْرِ وَبِلَا دَلِيلٍ - فَاِنَّ كَلَامَهُمْ رَمَزٌ
وَإِشَارَاتٌ أَوْ تَفْصِيحٌ عَلَيْهِ إِلَى عَدَمِ الْغُيُوبِ كَمَا شَأْنُ الْمُتَشَابِهَاتِ فَإِنَّ فِي
كَلَامِهِمْ مَجَازَاتٌ وَإِسْتِعَارَاتٌ مَصُونَةً عَنِ الظُّوْهِرِ وَلَكِنْ شَيْئٌ مِنْهَا مُخَالَفٌ
لِلشَّرْعِ بَلْ لَبَّ الْكَتَابِ وَالسُّنَّةِ رَزَقَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِفَضْلِهِ وَمِنْهُ

عوام الناس کے لئے سیدی راہ یہ ہے کہ صاحبِ سکر لوگوں کی تصانیف اور ان کا
کلام پڑھتے سنتے وقت، ان کا انکار نہ کریں بلکہ

۱۔ ان کی تاویل صحیح کر کے ظاہرِ شریعت پر محمول کرنے میں کوشش کریں۔ کیونکہ ان کا کلام
اور تصانیف بھید و اسرار اور اشارات سے عبارت ہے۔

۲۔ یا اے اللہ تعالیٰ غیب جاننے والے کی طرف پُرکریں جیسا کہ آیات متشابہات کا حکم
ہے اے یہی اعتقاد رکھ جائے کہ ان کے کلام اور تحریر میں مجاز و استعارہ کا استعمال
ہو جائے اور وہاں ظاہری معنی مراد نہیں ہیں۔

آندریں حالتِ اہل الشد کی کوئی بات خلافِ شرع نہیں ہوگی بلکہ قرآن و حدیث کا مغز
اور خلاصہ قرار پائے گا۔ الشد ہم سب کو ان کے کلام کو سمجھنے کی توفیق نصیب فرماوے اور
وہ بھی اپنے فضل و کرم کے طفیل آمین۔

كَذٰلِكَ اِنِ الْمُرُوۡاۡةُ رَءٰى عَلَى الْغَارِیۡ

اولیاء اطفال حق اندازے سپر ۔ حاضر و غائب از ایشان کن حذر

گفتہ او گفتہ الشد بود : ۔ اگرچہ از حلقوم عبداً اللہ بود

اولیاء اللہ اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔ ان کے روبرو اور غائبانہ ہر حالت میں ان
کے بارے احتیاط چاہیئے۔ ان کی بات حقیقتہً اللہ تعالیٰ کا بول ہے اگرچہ بظاہر اللہ کا بند بول
رہا ہے۔ شیخ کامل کو دعا، عام دعا نہیں شیخ کامل، خانی فی اللہ ہے اور اس کا بولنا، اللہ تعالیٰ
کا بولنا ہے۔ (مثنوی رم)

ہمکتوب (۱۷)

جناب ہدایت آب حضرت غریب نواز حفظہ اللہ جلالہ وسلم
 بعد از تحیتہ تسلیم۔ ہمارے ارد گرد بعض اہل علم لوگوں کا کہنا ہے ”سماع مطلق
 حرام ہے“ اور سننے والا کہہ گا رہے لیکن سماع کو حلال و جائز قرار دینے والا کافر ہے۔
 سماع کو حرام کہنے والے لوگوں نے منسوخ و تاویل شدہ آیات، اور موضوع احادیث کو اپنے مدعی کیلئے
 سنبھال لیا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر لوگ سیدھی راہ سے بہک گئے اور اپنے مشائخ کرام اور
 پیرانِ عظام سے بے اعتقاد بن بیٹھے ہیں۔ اور سننے والے اسلاف و اخلاف کو گنہگار
 اور سماع کے حراز و استجاب سمجھنے والے تاملین کو کافر کا حکم بے باک دیا جاتا ہے۔ البتہ
 بعض ایسے لوگ جو آنوالا شان کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں وہ مشائخ کے اقوال و افعال
 کو حالت سکر پر محمول کرتے ہیں اور ان کے اقوال و افعال کو قابل عمل نہ ہونے کی وجہ سے
 حالت سکر قرار دیتے ہیں۔ باوجودیکہ شیخ کامل کے اقوال و افعال ان کے لئے حجتِ سلیم
 ہوتے ہیں جس طرح ارشاد ہے کہ ”الشَّيْخُ مَنْ يُحْيِي السُّنَّةَ وَيُمِيتُ الْبِدْعَةَ وَيَكُونُ
 أَعْلَمًا وَأَقْوَلًا مُحَبَّبًا لِلنَّاسِ“ شیخ سے مراد دراصل ایک ایسا فرد کامل ہوتا ہے جو
 سنت کو زندہ کرے اور بدعت کو ختم کرے اور اس کے اقوال و افعال لوگوں کے لئے
 حجت ہوں۔

عالی جاہد آپ کے اکثر حواشی نشین بڑے بڑے عالم فاضل لوگ ہوا کرتے ہیں
 براہ نواز شریک و کرم بخشی، متبرع علماء و فضلاء سے فتویٰ لیا جاتا ہے کہ سماع کس وضع سے حرام اور
 کس طرح جائز حلال و مستحب ہے تاکہ حق و ناحق میں امتیاز ہو۔ اپنی ہنر اور دستخط بھی
 ثبت فرمادیں تاکہ ہر خاص و عام، حسبِ تحریر آئینِ ملاشان پیر و سنگیر روشن ضمیر و ہدایت پائیں اور
 خصوصاً آنوالا شان کے خاندان کے متوسلین، اپنے پیرانِ عظام کی روش پر محکم اور مستحکم ہو

جائیں۔ دُعا ہے کہ اوشانہ تعالیٰ آپ جیسا آفتاب ہدایت، ہم غریبوں کے سروں پر تابان
و درخشاں رکھے۔

رہے اس طرح کے لوگ جو روزِ ازل سے بحکمِ فیضِ پرکشتہ در طُضلال میں اوندھے
پڑے ہیں، اُن سے ہمیں کیا تعلق؟



جواب ۱۷

برخود دار عمر دراز ہو بعد از سلام سنت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام
پیرانِ عظام کی کتابوں میں لکھا ہے کہ سماع مطلق حرام نہیں ہے اس مسئلہ سماع میں اگرچہ
علمائے کرام کو اختلاف ہے۔ مگر مشائخ فرماتے ہیں وصول الی اللہ کا سہل اور آسان ترین
راستہ ”قوالی“ ہے بلکہ فرائض و واجبات اور سنن و تلاوت قرآن کی طرح سماع بھی افضل
عبادت سمجھا جاتا ہے۔ بشرطیکہ کبھی کبھار ہو۔ حضرت شیخ محمد رحمہ اللہ کی بعض تصانیف میں اسی
طرح آیا ہے۔

آداب السالکین میں مولف کتاب فرماتے ہیں کہ، خواجگانِ چشت ہمہ وقت دو رکن میں مشغول
رہا کرتے ہیں۔ رکن اول نماز ہے تو دوسرا رکن ہے ”قوالی“ فرق صرف یہ ہے کہ رکن اول نماز میں
خودی برقرار ہوتی ہے کہ ابتدا سے انتہا تک ہوش و حواس صحیح ہونے چاہئیں بلکہ قیام قرأت
رکوع، سجود، ترتیب، تعدہ اولین و آخرین وغیرہ کی خبر رہے۔ یعنی نماز فاسد نہ ہو جائے
اور دوسرا رکن جو سماع ہے تمام کا تمام حیرت و بیہوشی طاری نہ کیا ہے۔ سماع والوں پر بے خودی
کے دورے پڑتے ہیں اور ان کے دل سے سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے سب چیزیں محو
ہو جاتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ سماع کے درجات میں ادنیٰ سے ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ ماسوائے اللہ
کو جلا کر رکھ کر دے سوال سوائے محبت کے سماع والوں کے دل میں اور کوئی خیال نہیں آتا
بلکہ خودی اور بے خودی کے مراتب میں عظیم فرق پایا جاتا ہے جسے صاحب فہم سمجھ سکتے ہیں باقی
نہیں۔

فائدہ :- سید الاولین والآخرین کا ارشاد ہے: ”لَمَّا مَعَ اللّٰهِ وَقَدْ اَدْرَسَتْ فِیْہِ
مَلَاکَہُ مَقْرَبٌ وَلَا یَہْتَمِیْ اَمْرًا“ میرے لئے اللہ تعالیٰ کے حضور ایک وقت مخصوص ہے
جس میں میں قرب فرشتہ کی رسائی بے نہی کر سل کی پہنچ ہے۔

عجب رمزیت در معشوق و عاشق
کراما کا تبیں کراہتم خبر نیست!

عاشق و معشوق میں ایک مخفی سماجیہ تعلق ہوتا ہے جس کی کراما کا تبیں کو بھی خبر نہیں ہو پاتی۔

آیات قرآنیہ میں رسول اللہ کی اطاعت و اتباع کا حکم پایا جاتا ہے اور حق بھی ہی ہے کہ اطاعت و اتباع رسول، دین اور اسلام کی بنیاد ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (پارہ ۳ رکوع) اے میرے رسول! آپ فرمادیں کہ اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو تاکہ محبت کرے تم سے اللہ تعالیٰ اور تمہارے گناہ بخش دے۔ اور اللہ بخشنے والا ہے۔ مہربان ہے۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ (پارہ ۳ رکوع) اے میرے رسول! آپ فرمادیں کہ حکم مانو اللہ کا اور رسول کا۔ پھر وہ اگر اعتراض کریں تو اللہ کو کافروں سے محبت نہیں ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ وَكَرِهَ شَرًّا (پارہ ۲۱ رکوع)

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُ لِمَن كَذَبَ هَذَا حَدِيثٌ هَذَا خَرَأٌ مِّنْ لِّمَن تَعْتَوْنَ أَمْسَلِ

اللَّهُ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ (پارہ ۳ رکوع)

احادیث مبارکہ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ كَذَبَ عَلَى مُعْتَدٍ أَفْلَيْتَبَا مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ نَعَاهُ الْبُخَارَى (مشکوٰۃ فی کتاب العلم فصل اول)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں رسول پاک نے فرمایا جس شخص نے

جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بانٹا وہ اپنی جائے نشست جہنم میں بنا لے اس کو بخاری نے

روایت کیا۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ

رَكَّابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدَى، هَدَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَشَرُّ الْأُمُورِ
مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ لَسْتُ (رواه مسلم مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام)

سیدنا ہمارے روایت ہے رسول پاکؐ نے فرمایا حمد و درود کے بعد سب سے
اچھی بات، اللہ کی کتاب ہے اور سب سے بہتر ہدایت، محمدؐ کی ہدایت ہے۔ (مقلی اللہ علیہ وسلم)
اور سب کاموں میں برا کام نئے کام ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

عَنْ مَا بَلَكَ بْنِ الْأَنْسِ مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكْتُ
فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَسْلَمُ بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتُ رَسُولِ اللَّهِ إِنَّ الدِّينَ بَدَأَ
عَرَبِيًّا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا وَفِي رِوَايَةٍ كَمَا بَدَأَ فَعُودِي لِلْغُرَبَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ يُضِلُّونَ
مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنَّتِي رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام فصل ثالث)

مالک بن انس سے روایت برسر میں رسول اللہؐ نے فرمایا میں تم میں دو چیزیں چھوڑ چکا
ہوں جب تک تم ان دونوں کو مضبوطی سے تھامے ہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے (وہ کیا ہیں)
ایک اللہ کا کتاب اور دوسری سنت رسولؐ۔ بے شک دین، ابتداء غریبوں میں ظاہر ہوا
اور آخر غریبوں میں رہے گا۔ ایسے غریب لوگ خوش قسمت ہیں جو کہ میرے بعد میری اس
سنت میں اصلاح اور درستگی کر دیں گے جس میں میرے بعد لوگوں نے فساد برپا کر رکھا ہو گا۔
ترمذی نے روایت کیا، عن ابی ہریرۃ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مَائَتَةِ شَهِيدٍ (رواہ ابی ہریرۃ مشکوٰۃ شریف
باب الاعتصام فصل دوم)

ابو ہریرہؓ نے روایت کیا سرکارِ دو عالم کا ارشاد ہے میری امت میں فساد ہوتے وقت
جس شخص نے میری سنت پر مضبوطی سے عمل کیا اس کیسے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔

عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ
يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ يَمْلَأُكُمْ تَسَعُّوْا أَنْتُمْ وَلَا آبَاءَكُمْ وَلَا يَا هُمْ لَا يُضِلُّوْكُمْ
وَلَا يَفْتِنُوْكُمْ (رواہ مسلم مشکوٰۃ باب الاعتصام فصل اول)

جناب رسول اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمان میں جھوٹے دجال (مکار) تمہارے

پس وہ حدیث لے آئیں گے جنہیں تم نے کبھی سنا اور نہ تمہارے باپ دادا نے۔ ان سے دور رہنا تاکہ وہ تمہیں گمراہ کریں اور فتنہ میں نہ ڈالیں۔

عَنْمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَاَنِ قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَاَنِ (رواہ البخاری)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول پاکؐ نے فرمایا میری ساری اُمت بہشت میں داخل ہوگی مگر منکرین جو جنت نہیں جائیں گے فرمایا جس نے میری اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوگا اور جس نے میرا کہنا مانا اس نے میرا انکار کیا۔ بخاری نے روایت کیا۔

المختصر رب العالمین نے اپنا رسول بھیجا اور تمام دُنیا والوں کو بتا دیا کہ اگر جنت کے طلبگار ہو تو میرے رسولؐ کی اطاعت کرو۔ گناہوں کی آمرزش چاہتے ہو تو میرے رسولؐ کی اطاعت کرو۔ جو رحمت العالمین نے تاکید کر کے حکم دیا میرے ساتھ جنت جانا چاہتے ہو تو میری اتباع کرو۔ سو شبید کا ثواب چاہتے ہو تو میری مُردہ سنت کو زندہ کرو۔

تھوڑی سی تمہید کے بعد اہم ہجو مطلب پس وہ جو کتاوا اندیش نگوں بخت اور طریت میں واقعی انہوں نے غلبہ سے کالیا اور فتویٰ جھاڑ دیا "سماح مطلق حرام ہے" اور مزید ظلم کیا کہ انہوں نے سننے والوں اور ان سے لاشی رہنے والوں تک کو کافر کہہ دیا جبکہ یہی فتوے کفر واپس ان کی طرف لوٹ جانا چاہتا ہے۔

اہل سنت و جماعت پر لازم ہے ایسے منکرین کا علمی طور پر سد باب کریں۔ اس مختصر سے پیش لفظ کے ساتھ "سماح" کے متعلق چند سطور پر مشتمل ایک مقالہ پیش کرتا ہوں جس کی تالیف کا شرف اس دُعا کو حاصل ہے۔ یہ مقالہ ہے جس میں سماح کی مخالفت کرنے والوں کیلئے دفاع ہے اور مرض لاعلاج عناد کے لئے کامیاب علاج کی نہایت کامیاب اور مخلصانہ کوشش کی گئی ہے۔ آیات قرآنیہ (اعادیت نبویہ اقوال ثقہ اور فقہاء کی روایات، سماح و تمولی کے جوازیں بیان کی گئی ہیں۔ شک کرنے والوں کو ایسے کام میں شک کرنا چاہیئے اور مزید تحقیق و تدقیق کرنی چاہیئے۔ صرف اس اُمید پر کہ ثواب دین ہو اللہ کی رضا خوشنودی مطلوب ہو اور قیامت کے دن شفیع المؤمنین کی شفاعت مبارکہ

وافر حصہ ملے آمین۔

فائدہ: حق کے طلبگار وہ علماء جو دین کے راستوں پر چلتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت ان کے تین گروہ ہیں۔ اول محدثین، دوم فقہاء اور سوم صوفیاء کرام۔ فقہاء تو محدثین کو اہل الظواہر کہتے ہیں کیونکہ محدثین نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظاہری قول و فعل کا مکمل اہتمام کیا اور صحیح حدیث کو ضعیف حدیث سے جدا کرنے میں مصروف رہے۔ الخ اور محدثین کرام، فقہائے اسلام کو اہل الرائے کہتے ہیں کیونکہ انہوں نے اپنے فہم و استنباط کی قوت اور گہری نظر پر عمل کیا اور ظاہر و خبر و احادیث کو ترک کر دیا پس فقہاء کے نزدیک اجتہاد و استنباط پر عمل کرنا جائز ہے اگرچہ اس کے خلاف خبر و احادیث کیوں نہ پائی جائے جو کہ باسناد صحیح ثقہ راویوں کی روایت ہو مگر محدثین کے ہاں معاملہ الٹ ہے۔

اب راجعاً صاف دل صوفیاء کا گروہ، ان دونوں گروہوں میں سے اجمود و اجلی ہیں کہ برکت اختلاف میں کھانکے اس مذہب کو قبول کرتے ہیں جو بہتر و برتر ہو۔ ماسوا اللہ سے توجہ ہٹا کر صرف اللہ تعالیٰ سے لو لگائے والے صوفیاء کرام ”فقہاء و محدثین کے آپس کے اختلاف میں“ کبھی ایک کا مذہب معین قبول نہیں کرتے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخفی روز و حقائق اس گروہ پر منکشف کر دیئے ہیں لہذا سب سے بہتر و برتر مذہب خود چن لیتے ہیں لہذا فی لامذہب لہذا ای المذہب المعتبر صوفی معین مذہب کا پابن نہیں ہوا کرتا اور صوفیاء کرام اپنے اس دعویٰ پر دلیل پکڑتے ہیں: این حدیث مبارکہ: اَخْلَافُ اُمَّتِیْ یَسْعَتُہَا فِی الدِّیْنِ ”میری امت کا باہمی اختلاف، دین میں وسعت کا باعث ہے۔ مذہب معین کا اختیار کیا صوفیاء کے نزدیک تنگ نظری ہے اور وسیع اور میں تنگی کرنا اولیٰ سے کسی ایک شے میں یقین کر دینا، دین میں منع ہے۔ عاقل بالغ کو ایسی ایک مذہب کا پابند کر دینا، حرج میں ڈالنے کے مترادف ہے یہی وجہ ہے کہ اعرابی کو محمد و دُعا کرنے سے روک دیا گیا اس نے کہا تھا اَللّٰہُمَّ اَرْحَمْنِیْ وَ مَعْتَدًا وَلَا تُرَحِّمْنِیْ بِغَیْرِ ذَا اَحَدًا اَوْ کَمَا قَالَ: اے اللہ! صرف مجھ پر اور حضرت محمد پر رحم فرما اور مجھ سے بغیر اور کسی پر رحم نہ فرما۔ تو رحمت العالمین نے تنبیہ فرمائی: لَقَدْ تَحَبَّرْتَ وَ اَسْعَا اَعَف

تَقِيَقَتْ“ بیشک ٹوٹنے (اے اعرابی) ایک وسیع چیز کو تنگ کر دیا۔

احادیثِ مقدسہ کی روشنی میں ثابت ہوا کہ ایک مخصوص مذہب کو اپنا لینا سراسر تکلف اور حرج ہے جو کہ عوام کا مخصوص طریق ہے۔ مگر صوفیائے کرام قدس اللہ اسرارہم ایسی بندش کے قطعا روادار نہیں۔

فائدہ: صوفیاء کرام کے لئے ایک معین مذہب نہ ہونے کی تائید میں کتابِ سنن اور اجماعِ اُمت ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (ماوراء النہر) اے لوگو! اللہ والوں سے پوچھ لو اگر تمہیں علم نہیں۔ آیت میں سوال میں تعین نہ کرنا اس امر کی دلالت ہے کہ مذہب میں تعین نہیں ہے۔

ارشاد رسول ہے۔ أَصْحَابِي كَالنَّجْمِ مَا يَهْتَدِيهِمْ أَقْدَمُ يَتِيمٍ أَهْتَدِيَتْ يَتِيمٌ (رواہ البیہقی) میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی پیروی ہو ہدایت مل جاتی ہے۔ اس حدیث میں غیر معین صحابی کی اقتداء کا حکم، اس امر کی نشاندہی ہے کہ مذہب معین کا اختیار ضروری نہیں ہے۔

اجماعِ اُمت تو ظاہر ہے کیونکہ علمائے مجتہدین کے اقوال پر غور و فکر کرنا واجب ہے تاکہ راجح و مرجوح اور قوی و ضعیف میں فرق کیا جاسکے جس کا نتیجہ صرف اور صرف یہ ہے کہ رشد و ہدایت میں زیادتی حاصل ہو جیسا کہ ارشاد ہے طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ طلبِ کزون علم شدہ بر تو فرض، مذہب معین اختیار کرنے میں درج بالا مسدود ہو جاگئے۔

قیاس بھی علیٰ ہذا القیاس اسی چیز کا تقاضا کرتا ہے کہ جب مذہب معین اختیار کر لیا جائے تو اس کا مقصد و معنی ہی ہے کہ مذہب معین کو بلا مرجح ترجیح دی گئی ہے جو کہ عاقل بالغ کے حق میں حرج ہے۔ پس اے بھائیو جان لو کہ ان دونوں گروہ فقہاء اسلام اور محدثین عظام میں جب کبھی ایک امر میں اختلاف پیدا ہو جائے تو صوفیاء کو امرواں اللہ علیہم ان دونوں سے ہٹ کر فہمی فیصلہ کر لیتے ہیں جو سب سے زیادہ بہتر و برتر ہو۔

لازم ہو، مرجوح نہ ہو۔ قوی ہو، ضعیف نہ ہو۔

اندریں حالت ان پر فقہاء کرام کی روایات حجت نہیں ہیں کہیں محقق غزالی زراوی نے اس باب میں اسے طرح تحقیق فرمائی ہے یاد رہے کہ علامہ زراوی دہلی کے بہت بڑے عالم اور سلطان الشائخ شاہ نظام الدین مجتوب الہی کے سب سے بڑے خلیفہ اور جید عالم ہیں فائدہ۔ جانا چاہیے کہ "سماع" کا لفظ مشرک ہے بعض کے نزدیک یہ اسم جامد ہے اسی طرح تاج الاسامی میں ہے اور اس کا معنی ہے سرور و خوشی، اور جمہور علماء کے نزدیک مصدر ہے، مادہ 'س م ع' سے جس کے معنی ہیں سنا اور اس لفظ کا استعمال مسموع کے معنی میں ہوا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ "ہذا الکتاب سماع اخی مسموع یعنی ہوئی کتاب ہے۔ اور اصطلاحاً وہ آواز مراد ہے جس کا سنا بھلا معلوم ہو اور کسی روحانی ترکیب کے لئے مقرر کیا گیا ہو۔ جس میں اچھا، آواز، مناسب حسن اور شوق انگیز شعر ہوں بشرطیکہ یہ اشعار خلاف شرع نہ ہوں۔ صاف ظاہر ہے کہ اصطلاحی معنی میں لغوی معنی کی رعایت بھی موجود ہے۔

لغوی اور اصطلاحی معنی کے بعد یہ فیصلہ ہے کہ سماع فی حد فائتہ قطعاً حرام نہیں ہے۔ متدین، فقہاء اور صوفیاء کرام کے نزدیک سماع مباح ہے۔ ہاں جو موزون کلام لایعنی ہو، اور وہ بے اور خلاف شرع امور پر مشتمل ہو۔ جاہل اور فاسق اکٹھے ہوں، شرابی اور شہوت آمیز مل کر محفل جمائیں، تو ایسی قوال کہ سماع نہیں کہا جاتا بلکہ اس کا نام ہے "غنا" سماع اور چیز ہے اور غنا دوسری چیز ہے، غنا حرام ہے اور سماع مستحب و مستحسن ہے جو کہ رقت قلبی اور گدازی دل کا موجب ہے و شستان بینھا

چنانچہ اسی رمز کو سمجھانے کی کوشش میں مثال دی جا رہی ہے مثلاً کسی شخص نے قرآن پڑھا کہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک شخص مذکور پھل کھانے سے حاش نہیں ہوگا۔ دلیل یوں دی گئی کہ لحم، اللحم سے اخذ کیا گیا ہے جس میں شدت کے معنی پائے جاتے ہیں جو کہ پھل کے گوشت میں شدت نہیں ہے لہذا پھل پر لحم کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

علیٰ ازا القیاس سماع پر بھی غنا کا حکم نہیں لگ سکتا کیونکہ سماع مطلق اور غنا اس کی مقید ضرورت ہے۔ مطلق اور مقید دونوں دو علیحدہ علیحدہ حکم رکھتے ہیں اسی طرح سماع اور غنا بھی دو علیحدہ علیحدہ حکم رکھتے ہیں وہ یہ کہ غنا حرام ہے اور سماع مستحبِ سخن اور مباح ہے۔ کیونکہ وہ ایک روحانی ترکیب پر مشتمل ہے جس میں اچھی آواز، مناسب لحن ہو اور شوق انگیز کلام ہو جس کا سننا شریع شریف میں جائز ہے ممنوع نہیں۔

فائدہ: جاننا چاہیے کہ اس فن کا نام ”موسیقی“ ہے لفظ موسیقی لغت میں ہوا کہتے ہیں اور سیقی گرہ کے معنی دیتا ہے اس فن کے لوگ ہوا کو گرہ لگاتے ہیں اسی نسبت سے اس فن کا نام ”موسیقی“ ہے۔

مناقبِ فقیر میں آلبے نواب غازی الدین مرحوم، شریضین سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا ایک شاگرد فیثاغورث فیلسوف تھا اس نے ایک رات خواب دیکھا کہ کوئی آدمی اسے آواز دے کر کہہ رہا ہے کہ کل صبح دریا کے کنارے چلے جانا وہاں ہمیں ایک علم کا انکشاف ہوگا۔ حسب القاد والہام، فیثاغورث فیلسوف صبح ہوتے ہی دریا کے کنارے چل پڑے وہاں ایک منظر دیکھا تو بار پہاڑ سے لوبا نکال لائے ہیں اور اسے طرقہ اسندان سے کوٹ رہے ہیں اور ضرب پڑنے سے جو آواز نکلتی تھی اسے موسیقی سمجھ کر وعظ و نصیحت کے طور پر فیلسوف فیثاغورث نے ایک قصیدہ ترتیب دیا۔ موسیقی کی طرز کے موافق ساز بھی بنا کر لایا، شروع کر دیا۔ قصیدہ سن کر بنوا سرامیل کے دلوں میں ایک بے چینی اور بے قراری سی پیدا ہو گئی اور ان کے معمول کے خلاف ان سے حرکات ظاہر ہونے لگیں اور بنوا سرامیل ان نعمات کی تاثیر سے از خود رفتہ ہو جانے لگے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مگر وہ صوفیا کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل سماع کیلئے بالذات اور اہل سماع جیسی صورت بنا کر سننے والوں کے لئے ان کے ظلیل میں، سماع مباح ہے۔ کیونکہ سماع روح کے لئے تازیانہ ہے۔ حقائق و معارف تک رسائی کیلئے، سماع واصل ترین تصرف اور تسلط رکھنا ہے۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں السَّمَاعُ مَعْلُجُ الْأَوَّلِیَّاتِ مَحْفُوظًا عَلَى نَفْسِهِ۔ اس سلسلہ میں کمی خوش بخت نے کیا ہی اچھا فرمایا ہے۔

دل وقت سماع ہوئے ولددار بُرد جانبر اسرار پر دہ اسرار بُرد
 ایں نغمہ چوں مرکب است مروج ترا بردار و خوش بھصل یار بُرد
 سماع و قوال میں، مجذوب کی خوشبر دل میں بس جاتی ہے اور جان و روح کو اسرار و رموز
 کے غیر میں پہنچا دیتی ہے۔ نغمہ ایک سواری ہے جو روح کو سوار کر کے خوشی خوشی یار کی محفل
 میں پہنچاتی ہے۔

اور بعض محققین فرماتے ہیں فیلسوف فیشاغورث نے ریاضت و مجاہدہ کر کے دل و جان
 کو صاف کر لیا اور آسمانوں تک عروج کر گئے آسمان اور بروج کی حرکت کے لائق و مطابق علم موسیقی
 کا استخراج کیا جن کے لئے مقامات کا تعین اور ساعات کی مطابقت اور موافقت لازم قرار پائی۔
 اور تیسرے قول میں بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ پہلے زمانہ میں ایک پرندہ نقش نامی تھا حکماء اور
 محاسنوں نے اس کی آواز سے موسیقی کا استخراج فرمایا ہے۔ بات کچھ یوں ہے کہ نقش کی چرنج
 میں تین سو ساٹھ سوراخ ہوتے ہیں جب پرندہ مذکور بوڑھا ہو جاتا ہے تو خود لکڑیاں جمع کر کے
 ان پر بیٹھ کر سوراخ دار چرنج سے آوازیں نکالتا ہے۔ آواز کی حدت و گرمی سے لکڑیوں میں آگ
 جل اٹھتی ہے۔ چنانچہ وہ پرندہ اپنی ہی آگ میں جل کر راکھ ہو جاتا ہے۔ جب کبھی بارش پڑتی ہے تو
 وہی راکھ، آئدہ کی شکل اختیار کر لیتی ہے اور اسی آئدہ سے آئدوں بعد ایک دوسرا پرندہ نقش پیدا
 ہو جاتا ہے۔ فارسی مفسرے اسی پرندہ کا نام بتلاتے ہیں ”آتش زن“ خلاصہ اینکہ یہی وہ پرندہ ہے
 جس کی چرنج سوراخ دار ہے اور تین سو ساٹھ سوراخ ہونے کے لحاظ سے ہر سوراخ سے ایک
 ذوق دار علیحدہ علیحدہ ”سُر“ نکلتا ہے جس سے حکماء نے ”موسیقی“ کا فن تخلیق فرمایا ہے۔

اقبلک اللہ احسن الخالقین (از کشف برهان مویہ ملکہ اور لطائف) واللہ اعلم بالصواب۔
 جو تھے قول میں کہتے ہیں کہ ہندوستان کی نرزمیں کچھ زیادہ عشق خیز واقع ہوئی ہے اور
 قائم اللیل صائم انہار درویشوں کا اکثر قیام گاہ رہی ہے انسان کا وہاں قیام صرف اللہ
 تھا صرف اللہ کی رضا کے لئے اللہ کا نام بلند کرنے کے لئے تھا۔ البتہ پُرانے دور میں
 درویشوں کے طفیل اوقات کی تاثیر بھی بہت تیز تھی چنانچہ بیجوناہی ایک عابد و صالح شخص
 نے پہاڑ پر بیٹھ کر گانا شروع کیا تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا۔ گھنگھرو جو کہ اس عابد و زاہد

کے ماتھوں میں تھے اسے اس کچھلے ہوئے پہاڑوں میں ڈال دیا۔ جب گانا ختم ہوا تو پہاڑ
آہستہ آہستہ اصلی حالت میں عود کر آیا۔ مگر وہ گھنگھریالی آواز پہاڑ میں اب تک گونج رہی ہے۔
دیکھنے والے اور سُننے والے بھی لوگ حیران رہ جاتے ہیں۔ پھر جب کبھی دوسرے دن عباد
بیجو کھی صحرا میں نغمہ سرا ہوا تو بہرن اور سب وحشی جانوروں نے اس کے آگے ماتھا ٹیک دیا۔
ایک تیسچ جواس کے ماتھ میں تھی بہرن کی گردن میں ڈال دی نغمہ ختم ہوتے ہی وہ مسرت و بیخود
جانور تیسچ گردن میں ڈالے، دُور بھاگ جلتے تھے۔ تماشا بین حیرت میں رہ جاتے خوش الحانی
ایک غیر مترقبہ نعمت ہے۔

چونکہ اس نالے میں یہ نغمہ موسیقی نہایت کم بہت اور کمینہ صفت، لوگوں نے یہ کھیل لیا ہے
اُرد اسے ذریعہ معاش بھی بنایا اس لئے اس فن کی تاثیر اور اس کی بوج اٹھ گئی ہے جب بھی
کبھی موسیقی سے کوئی متاثر ہوتا ہے تو اسی اصلی اثر کا ثمر اور نتیجہ ہوتا ہے۔
منقول ہے کہ کبھی ایک ملک میں یہ رواج پایا جاتا ہے جب بادشاہ وقت فوت ہو
جائے اور اس کی اولاد صغیر سن چ تو سماع کی محفل اس کے بچہ گھوڑے کے قریب سجائی جاتی
ہے۔ اگر وہ بچہ گھوڑے میں لیٹے لیٹے سماع کی طرف رغبت کر لیتا ہے تو تخت و تاج
اس کے ہمو کر دیا جاتا ہے ورنہ اس کے رشتہ داروں میں جس کو راغب پاتے ہیں وہی تاج و
تخت اسے دے دیتے ہیں۔

اوصاف سماع راجہ سے پیدائست این بادہ تنہ در خور مینائست

بسو کن نطاش کہ این نغمہ مست ہر چند جزئی کار دل شیدا نیست

سماع کے اوصاف حد و شمار سے باہر ہیں اور یہ ایسی سخت قسم کی شراب ہے جو
صرحی میں رکھنے کے لائق نہیں۔ نظام خاموش رکھو کہ یہ مسرت کمر دینے والا نغمہ ہے جس کو
سن کر شیدا دل باقی کاموں سے باز آیا۔ السَّمَاعُ شَيْئٌ عَظِيمٌ سماع عظیم شے ہے۔
منقول ہے تذکرۃ الاتقیاء شتیر کے حوالے سے کہ سلطان الشام مجرب الہی
قدس سرؤ پور بنی راگ بہت پسند فرماتے تھے جب پسندیدگی کی وجہ پوچھی گئی کہ کیا سبب ہے
اپنے ایک پور بنی راگ میں بے چینی اور بے قراری سی ہونے لگتی ہے اور آپ کے

مول کے خلاف آپ سے حرکات و سکنات ظاہر ہونے لگتے ہیں تو فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے ازل میں آدم علیہ السلام کی ذریت سے اُسنتُ بریکم فرمایا تو اس کا خطاب اور اس کی ملاوت میرے روحانی کانوں میں اب تک باقی رہ چکی ہے جو کہ پوری راگ میں تھا لامحالہ پوری راگ سُنا ہوں تو مجھے اس خطاب کی پوری آواز کی لذت یاد آ جاتی ہے۔ اور اسی ذوقِ ایسی حرکت کرنے لگا ہوں۔ اکثر و بیشتر سلطان المشائخ کی زبان پر جلد جلدی ساری رہتا۔ من پیور شد من پیور پیور نہ شد“ مجھے بڑھاپا آگیا مگر پوری تو نہیں جواں رہے۔

فائدہ :- جاننا چاہیے کہ سماع (جب خلاف شریعت کی تمام باتوں سے خالی ہو) تو عرسِ ہیمہ مسافر کی وطنِ واپسی، عقیقہ، بیدائش، ختمہ، صالحین کی رحلتِ قلبی، حفظ قرآن اور خصوصاً شادی کے وقت ایسی مشعرہ قوال مباح ہے۔ بلکہ سنت ہے۔ چنانچہ قرآن مجید احادیثِ نبویہ اقوال مشائخ اور روایات مجتہدین واضح دلائل موجود ہیں۔

آیاتِ قرآنیہ :-

(۱) فَتَشِيرُ عِبَادِي الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ (پارہ ۲۳ رکوع ۱۶)

خوشی مناؤ ان بندوں کو جو کان لگا کر بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں یہی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت فرمائی اور یہی ہیں جن کو عقل ہے۔

اس آیتِ کریمہ میں لفظ القول تعمیم و استفراق کا مقتضی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی صوت جس کے سننے پر مدح فرمائی اور یہ صوت حسنِ عام ہے کیونکہ شے کی اپنی ذات پر فضیلت نہیں ہوا کرتی۔ لہذا اس سے مراد جس قول ہے جو قولِ الہی اور کلامِ مخلوق دونوں کو مشتمل ہے۔ اور اگر القیام میں الف لام مضاف الیہ سے بدل ہو جیسا کہ امام زاہدی نے مراد لی ہے اور معنی کیا یَسْتَمِعُونَ قَوْلِي تو اس صورت میں مخلوق کی شعر و شاعری جس وقت کلامِ الہی کے موافق ہوگی تو کلامِ الہی کے حکم میں داخل ہوگی۔

(۲) وَجَعَلْكُمْ كُفَّٰمًا لِّسَمْعِكُمْ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (پارہ ۲۹ رکوع ۲)

اور تمہارے لئے کان اور آنکھ اور دل بنائے تم بہت تھوڑی شکر گزاری کرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے بندوں پر اپنا احسان جتایا کہ ہمیں "سمع" دی گئی ہے سمع بمعنی سہم ہے جو تمام سنی جانے والی باتوں کو شامل ہے بشرطیکہ وہ فسق و فجور کی طرف نہ بلائیں۔ ایسی حالت میں وہ سماع اور قولی جو کہ شرعی منوعات سے خالی ہو سمع میں شامل ہے اور اس کے حکم میں بھی داخل ہے۔ یعنی احسان خداوندی ہے۔

(۳) وَأُحِلَّ لَكُمْ الْطَّبَاطُبَاتُ (پارہ ۶ رکوع ۵) اور تمہارے لئے پاک چیزیں حلال ہوئیں طیباً سے مراد ہر وہ پاک چیز ہے جس سے روح اور دل کو خوشی اور راحت ملتی ہو بشرطیکہ اسے حُرمت پر نہیں نہ آئی ہو چونکہ اَصْلُ الْأَشْيَاءِ إِلَّا بِحَاطَتِہَا یعنی ہر چیز کی اصل پاکیزگی ہے اس سماع اور قولی نہ صرف ظاہر ہے بلکہ طیب اور مباح ہے اس سے دل کو خوشی اور روح کو راحت ملتی ہے اسی طرح دَلَّالَتُہُ النَّصِّ کے تحت سماع اور قولی حلال ہے۔

سوال: قَوْمٌ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بَغْيًا عِلْمًا وَيَتَّخِذُوا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (پارہ ۲۱ رکوع ۱۰)
اور کچھ لوگ کھیل کی باتیں خریدتے ہیں کہ اللہ کی راہ سے بہکا دیں بے سمجھے اور اسے نہیں مانتے ان کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔

وَقَوْلُهُمْ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ، اور تم کیل میں پڑے ہو (پارہ ۲۲ رکوع ۷)
وَقَوْلُهُمْ تَعَالَىٰ وَاسْتَغْفِرْ لِمَنْ أَسْطَغَفْتَ مِنْهُمْ بِصُورَتِكَ (پارہ ۱۵ رکوع ۷)
اور تو لگا دے ان میں سے جس پر قدرت پائے اپنی آواز سے۔

یہ سب آیات مراحتہ ولالت کرتی ہیں کہ غنا حرام ہے کیونکہ غنا لَهْوَ الْحَدِيثِ ہے جواب:۔ نصوص مذکورہ بالا قابل تاویل ہیں اور ان کا مطلب و مراد معین کرنے میں مفسرین سے بہت سے اقوال مروی ہیں۔ مثلاً

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ لَهْوَ الْحَدِيثِ سے مراد ہے سحر و کلمات اور أَنْتُمْ سَامِدُونَ میں سمور سے مراد ہے طو و لعب اور استغفر ہے اور تیسری آیت میں بِصُورَتِكَ سے مراد ایسی آواز ہے جو فسق و فجور کی طرف مائل ہے۔

کچھ مفسرین کا خیال ہے کہ ان بھی آیات میں غنا (گانا، بجا نا) مراد ہے۔ بعض مفسرین

کا معنی متعین کر کے ابس پر عمل کرنا اور بعض دوسرے مفسرین کی تفسیر بکھر چھوڑ دینا قرین القیاس اور ضروری نہیں ہے۔ اور اگر مخالفین اور منکرین سماع کی تفسیر و تاویل تسلیم کر لی جائے تب بھی اختلاف میں موافقت پیدا کرنا ممکن ہے۔ ”جب کلمہ لھو الحدیث“ میں اتنے احتمالات پائے جاتے ہیں تو وہ اپنے مفہوم پر قطعی الدلائل درہم اور حرمت غنا کے لئے قطعی الدلائل والشریعت کی ضرورت ہے۔ لہذا آیت کرمیہ سے غنا کی حرمت ثابت نہیں ہوئی۔

اختلاف ختم کرانے کی صورت یوں ممکن ہے کہ یہاں جاہلیت والاغنا (گنا بجا نا) مراد لیا جائے۔ یعنی ایسا کلام جس میں کفار کی جنگوں کے حالات ہوں ابس میں عشق و حسن کا تذکرہ ہو اور بتوں کی تعریفوں پر کلام شتمل ہو اور یہ سب چیزیں لھو و ابس میں داخل ہیں جن کا دیکھنا سنا ممنوع ہے کہ فساد کی طرف بلاتا ہے۔ ہمارے اس بیان کے تحت پہلی آیت کا آخری جملہ ”لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ واضح دلیل ہے جس کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ جاہل اور نادان آدمی اس دلفریب چیز (لھو الحدیث) کو خریدتا ہے تاکہ لوگوں کو اللہ کے راستے سے بھٹکا دے۔ یعنی لھو الحدیث سے مراد ہے بُری اور فضول و بیہودہ باتیں مثلاً گپ شپ برفلاہی مذاق، داستانیں، افسانے، ناول، گانا بجانا اور اس طرح کی دوسری چیزیں مراد ہیں۔

پس ایسا سماع جو عبرت کے کان کھول دے اور ماسوائے اللہ سے توجہ بٹا کر اللہ کی طرف بلاتے وہ سماع ورج بالالھو الحدیث کے حکم سے خارج ہے چنانچہ منقول ہے جب عبد اللہ بن مسعود سے پوچھا گیا اس آیت مقدسہ میں لھو الحدیث سے کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے تین مرتبہ زور دے کر فرمایا: هُوَ وَاللَّهِ الْغِنَاءُ خدا کی قسم اس سے مراد گانا بجانا ہے۔ فائدہ: خالص کلام منظوم سنا حرام نہیں ہے کیونکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شعر سنے ہیں اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم بھی شاعری کیا کرتے تھے اور ایک دوسرے سے شعر سننے لگتے تھے۔ پس وہ حرام نہیں۔

(مزموم) حضرت عمر بن خزیمہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار تھا۔ مکرار دو عالم نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تجھے امیر بن ابی القلت کے کچھ اشعار یاد ہیں۔ میں نے عرض کی ہاں حضور! یاد ہیں فرمایا کہ پڑھو میں نے ایک شعر پڑھا۔

حضور نے فرمایا اُرد پڑھو اور پڑھو یہاں تک کہ میں نے سو شعر پڑھے۔ (مشکوٰۃ شریف)
 ایسا غنا جو لہو و لعب کیلئے ہو وہ ناجائز ہے جیسے کسی نازک نام اور خوش گلہ کا ٹچر اہم اور
 کوئی چرب لسان قصہ گو ایران و توران کے کفار کی کہانیاں سنارہا ہو اور لوگ ان ثقافتی ٹکریوں
 میں غرق ہو کر اس مود میں نہ رہیں کہ خدا اور رسول اور اخلاق و آخرت غرضیکہ دین اسلام کیلئے اتھڑا
 ہے اور سکین کے دلوں میں بے فکر و اخلاق کو غارت کر دینے والی باتیں جو کہ غنا کے حکم میں
 ہیں حرام ہیں۔ اور جب سماع ضروریات شرعیہ کیلئے ہو جس میں رقت قلب و شوق الہی اور
 معرفت باری کی صفات حسہ پائی جاتی ہوں تو وہ سماع تمام ممنوعہ عوارض سے پاک و صاف
 ہونے کے سبب مباح اور حلال ہے اور اسی پر تمام علماء کا اتفاق ہے جناب مولانا فخر الدین
 الرازی رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح منقول ہے۔

دوسری بحث سنت رسول اللہ آثار صحابہ میں۔
 سماع کے جائز و سُنُون ہونے پر چند روایات صحیحہ پیش کرتا ہوں۔

(۱) عن الربیع بنت المعوذ بن عصفاء (یہ انصاری صحابیات میں سے ہیں بلند پایہ
 اور عظیم المرتبت تھیں عمر و راز مل تھی) قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَيْثُ
 بَيْنِي عَلَى فَجَلَسَ عَلَيَّ فَرَأَيْتُ كَمَا جَلَسْتُكَ مَتَى فَجَعَلْتُ جَمْعَ مِرْيَاتٍ لَنَا يَضْرِبُ بِالْأَذْفِ وَيَنْدُبُنْ
 مَنْ قَتَلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ يَدْرُ إِذْ قَالَتْ أَحَدَهُنَّ وَفِينَا بَنِي لَا يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ فَقَالَ دَرَعِي
 هَذِهِ وَقَوْلِي بِالَّذِي كُنْتُ تَقُولِينَ (بخاری مشکوٰۃ ص ۲۸۷) درواہ ابن ماجہ اور ترمذی نے
 اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا اِذَا حَدِيثٌ خَسَنٌ صَحِيحٌ۔

معوذ بن عصفاء کی بیٹی ربیعہ کی شادی ہو گئی اور وہ کہتی رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے
 گھر تشریف لائے اور میرے بستر پر بیٹھ گئے جس طرح اُسے میرے مخاطب تم مجھ سے کچھ فاصلے
 پر تشریف فرما ہو۔ ہماری عورتیں اندر میں اشادف بجانے لگیں اور ہمارے آباؤ اجداد جو کہ جنگ بدر
 میں شہید کر دیئے گئے تھے۔ ان کا مرثیہ پڑھنے لگیں (نذیر کے معنی ہیں میت کے اوصاف
 حمیدہ اور برگزیدہ عادات کو بیان کرنا یعنی لڑکیاں اس لڑکی کے والد کا مرثیہ پڑھنے لگیں جو
 جنگ بدر میں ابو جہل کے ناقصوں شربت شہادت نوش کر چکے تھے) اچانک دوران

مرثیہ خوانی ایک لڑکی نے کہا ”وَفِينَا نَبِيٌّ يُعَلِّمُ مِثْلِي عَدُوَّ“ ہمارے درمیان نبی کریم تشریف فرما ہیں جو کل آیتوں کی بات کو جانتے ہیں تو حضور علیہ السلام نے فرمایا یہ چھوڑ دو اور وہی کلمے جاؤ جو پہلے کہہ اور گارہی تھیں۔ بخاری نے روایت کیا۔

شیخ عبدالحق الحداد المدنی اس حدیث کے تحت اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں۔ این حدیث دلالت دارد بر آن کہ ضرب دَف و النشاء اشعلا جائز است و ظاہر آنست کہ بغناء بود و در امثال این مقام مباح است زیرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آن زنان را منع نہ کرد بلکہ فرمود بگویند آن را کہ میگفتند و نداء [اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ دَف بجا نا اور اشعار گانا اور سننا جائز ہے اور صاف ظاہر ہے کہ اشعار گائے جا رہے تھے اور ایسے موقع محل (عرس و ولیمہ، عید و ولادت) حفظ القرآن، مسافر کی وطن واپسی پر عقیقہ وغیرہ تسکین طفل، گھر و درخت کا قطع فصل، اعلان صوم وغیرہا مِنْ صُورَاتِ شِعْرِی میں گانا بجا نا اور دَف بجا نا و سننا جائز ہیں کیونکہ نبی پاک نے ان لڑکیوں کو منع نہیں فرمایا بلکہ حکم دیا کہ وہ ہی گایا جائے جو پہلے گارہی تھیں۔ (ترجمہ)]

(۲۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَتَكْتُمُ عَائِشَةَ ذَاتِ قُرْبَتَيْهَا لَهَا مِنْ اَلْاَنصَارِ فَعَلُوهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَقَالَ اَهْدِیْتُمْ اَلْفَنَاءَ قَالُوْا لَعَنَہُمْ قَالَ اَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مِنْ نِّفَاقٍ اَلْتُمْ لَا فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنَّ اَلْاَنصَارَ قَوْمٌ فِیْہُمْ غَوْلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مِنْ یَقُوْلُ اٰیْتِیْنِیْ اَتَمَّیْنَاکُمْ فَحِیْنَا وَاَحْیَاکُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَہٗ، مشکوٰۃ تشریف کتاب النکاح حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ نے اپنی کبھی رشتہ دار لڑکی کا نکاح انصار میں کر دیا۔ رسول پاک تشریف لائے فرمایا کیا تم نے وہاں کو کوئی تحفہ بھی دیا تو تمام گھر والوں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا کیا تم نے اس لڑکی کے ساتھ گلے بجانے والی عورتیں بھیجی ہیں تو سیدہ عائشہ نے عرض کیا جی نہیں فرمایا انصار ایسی قوم ہے جن میں غزلیت پائی جاتی ہے۔ کاش اس لڑکی کے ساتھ کچھ عورتیں بھیجی جوتیں جو سدا ہیلنے جا کر شیعہ بڑھتی ہوتیں۔ اَمَیْنَاکُمْ اَسْنَاکُمْ فَحِیْنَا وَاَحْیَاکُمْ ہم تمہارے پاس آئے ہم تمہارے پاس آگئے اللہ ہمیں زندہ رکھے اور تمہیں بھی جلائے رکھے یعنی عمر و زور دے۔ آمین۔

شیخ الدہلوی فرماتے ہیں کہ درج بالا شعر اس غزل کا ہے جو انصار لوگ اپنی شادیوں کے موقع پر پڑھا کرتے تھے اور عاشق پر درج کیا کہ اس غزل کا آخری شعر یوں ہے۔
 وَلَوْلَا اِلْحْنَظَةُ الْحَمَوَاءِ لَمْ تَسْمَنْ عِنْدَاكُمْ!
 اگر مرنج رنگ گنہم نہ ہو تو تمہاری جوانیاں مستی میں نہ آسکتیں۔

(۳۱) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَفَّتْ مَمْلُوءَةً إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ نَهْوَ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ لَيُجْبِبُكُمُ الْهَوُ (رواہ البخاری مشکوٰۃ ۲۷۱)

سیدہ عائشہ فرماتی ہیں کہ عورت کی انصار کے جوان سے شادی ہو گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس سرود نہ تھے کیونکہ انصار کو سرود بہت پسند ہیں اس کو بخاری نے روایت کیا۔

لھو کھیل کو کہتے ہیں مگر درج حدیث میں اس سے مراد سرود ہے۔ اندر میں معنی معلوم ہوتا ہے کہ شادی بیاہ اور دلیر میں سرود سننا باج ہے مزید برآں نبی پاک نے یہ بات قائم رکھی کہ انصار کو سرود اچھے لگتے ہیں اور ظاہر عبارت سے مفہم ہوتا ہے کہ ان کے دل ف و غیرہ مروت موجود رہا کرتے تھے کہ جو چیز اچھی لگتی ہو وہ دائرہ ماکرتی ہے۔

[حاصل کلام یہ ہے کہ دف بجاؤ اور غنا کرنا مخصوص اوقات میں لھو لعب کرنا جائز ہے۔ اور کتب لغت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ دف آل لھو ہونے کے سبب معازف میں داخل ہے پس مطلق کی حرمت مستلزم ہے صرف دف کو وَاللَّهِ لَمَّا بَاطِلٌ فَالْمُرُومُ بَاطِلٌ یعنی دف کی حرمت باطل ہے۔ لہذا حرمت معازف بھی اسی کے مثل ہے۔ (مترجم)]

(۳۲) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنْ الْأَنْصَارِ رَفَّتْهَا مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ أَلَا تَفْسِنِينَ فَإِنَّ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُجْبَوْنَ الْغَنَاءَ رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ - مشکوٰۃ شریف ۲۷۲۔
 حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں میری ایک انصاریہ لڑکی تھی جس کی بیوی شادی کر

دی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ تم نے گمانے بجالے اور دف و وصول کا
کیوں انتظام نہیں کیا مجھے شک یہ انصار کا قبیلہ گانا بجانا پسند کرنا ہے۔

[اس حدیث سے ثابت ہے کہ غنائنا اور خود غنا کرنا انصار کا پسندیدہ
کام تھا۔ اگر یہ مراد ہوتی کہ انصار سننے کو بہت دوست رکھتے تھے تو یحییٰ بن النعمان
نہ فرماتے اس کے بجائے یحییٰ بن سماع الغنّاء فرماتے مگر آپ نے یحییٰ بن النعمان
فرمایا جس سے ثابت ہوا کہ انصار غنا کرنے کو اور سننے کو دونوں باتوں کو دوست
رکھتے تھے اور یحییٰ بن صیفہ جمع مذکر غائب کلمے جو مردوں کی غنا پر ہے۔۔
پس اگر مردوں کیلئے غنا حرام ہوتا تو حضور انصار کو منع فرماتے کہ غنا مردوں کے
واسطے حرام ہے۔ تم اس کو کیوں دوست رکھتے ہو حضور کا منع نہ فرمانا صحیح
دلیل ہے اس امر کی کہ جس طرح عورتوں کے لئے غنا جائز ہے مردوں
کے لئے بھی جائز ہے۔ (ترمذی)]

(۵) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ
مِنَى تَدْقَانِ وَلِضُجْبَانٍ وَفِي رِوَايَةٍ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَالَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بَعَاثٍ
وَالنَّبِيُّ مَتَغَشٍّ بِثَوْبَيْهِ فَاْتَحَصَرَهُمَا الْوُكُورُ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
وَحْصِهِ فَقَالَ دَعْهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنِّي نَحَا أَيَّامٌ عِيدٍ (تِلْكَ أَيَّامُ مَنَى) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
عَنْ ابْنِ مَاجَةَ أَنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدٌ وَهَذَا عِيدُ مَا مَتَغَقَّ عَلَيْهِمَا اشْكُوهُ شَرِيفٌ ۱۲۰ بَابُ الْعِيدِ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ ابو بکر شریف لائے تو میرے پاس
دو لونڈیاں مٹی کے دنوں میں دف بخاری تھیں اور پاؤں زمین پر مار رہی تھیں اور ایک ایت
میں ہتے کر وہ رجزین گا رہی تھیں جو کہ جنگ بغاث کے دن انصار نے شاعرہ کیا تھا اور تفاخر
کیا تھا نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم چادر اوڑھے ہوئے آرام فرما رہے تھے پس ابو بکر الصدیق نے
ان دونوں کو دیکھ کر گمانے بجانے سے روک دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
اپنے رُجح انور سے پردہ کھل کر فرمایا اے ابو بکر ان کو گانے دو یہ عید کے دن ہیں۔ ابن ماجہ
کی روایت میں ہے بیشک ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔

پس اگر خوف بجانا اُدھ گانا مُطلقاً حرام ہوتا تو نبی پاک ﷺ انسان لڑکیوں کو حرام نام کر تے دیکھ کر کبھی فاموش نہ رہتے لیکن حضور ان کے اس فعل پر راضی رہے بلکہ ابوبکر صدیق کو جو بچہ گانے بجانے سے منع کر رہے تھے حضور نے فرمایا: اے ابوبکر! انہیں کچھ نہ کہو۔ سبحان اللہ سرکار نے تو منع کرنے والے کو منع فرمایا اب اس کو حرام کہنا کس قدر ظلم صریح ہے۔

درج بالا حدیث میں ابوبکر صدیق کا لڑکیوں کو دھمکا کر گانے بجانے سے روکنا، گویا کہ ابوبکر صدیق کی طرف سے کراہت کا اظہار ہے۔ اس لئے کہ بچوں کا گانا بجانا جاہلیت کلمے دور کا تھا۔ اس گانے بجانے میں جنگ کفار کے واقعات تھے جس پر فاسق و فاجر لوگوں کا جمع ہو کر لے سُننے کا امکان تھا۔ یعنی اجتماع و استماع وہ چیز ہے جس سے انسان لہیب میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اور فسق و فجور کی طرف بلایا جاتا ہے۔ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسے تسلیم کرنا بنا بر اصل کے تھا وہو الصوت الحسن والکلام الموزون المشحون من الحکمة والموعظة وحب اللہ ورسولہ،

[حضرت صفیاء کو ام کا کہنا ہے کہ صدیق اکبر کا منع فرما اس وجہ سے نہ تھا کہ گانا بجانا حرام ہے بلکہ اس وجہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی" اپنی آوازیں نبی پاک کی آواز سے اونچی نہ کرو ورنہ اعمالِ نیکیں بنائیں گے چونکہ وہ دونوں لڑکیاں نبی پاک کے حضور گانا گانے میں آواز اونچی کر رہی تھیں۔ صدیق اکبر نے ادب ملحوظ کئے انہیں روک دیا اور یہ سوچا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے حضور شاغل ہیں اس واسطے نہیں روکا ہو گا۔ اب مجھے حق ہے کہ انہیں روک کر یہ مسئلہ سمجھا دوں تو سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سمجھایا کہ میرے ساتھ آواز پرست رکھنی یہ میرا حق ہے جسے میں اپنا حق بخش دوں تو پھر کوئی گناہ نہیں جیسا کہ حضرت ثابت بن قیس کو بخش دیا گیا ہے۔ ان لڑکیوں کو بھی عید کے دنوں میں یہ بے ادبی معاف کر دی گئی تاکہ خوشی کر لیں کیونکہ صاحب حق جب

اپنا حق کسی کو دیر سے تو اللہ تعالیٰ بھی مواخذہ نہیں فرماتے تب ہی
تو نبی پاکؐ نے فرمایا انہیں اپنی حالت پر چھوڑ دو اے ابو بکرؓ لیکن سید عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کا منع فرمانا "فَدَعْهُمْ يَا ابْنَا بَكْرٍ" صاف صاف بتلا رہا ہے کہ
ایسا گناہ بجا نامباح ہے جس میں اچھی آواز ہو مناسب لحن ہو اور شوق انگیز
مضامین پر مشتمل اشعار کہ گئے ہوں جو حکمت اور عظمت اللہ درُصول کی
عشق و محبت میں ڈوبے ہوں۔ (مترجم)]

البتر جاہلیت والہ گناہ صرف اس لئے حرام ہے کہ اس میں لھو و لعب اور فسق و فجور
کی طرف بٹلاؤ تو تلبہ ہے۔ (اور اس کے برعکس) جو سماع اور جو کلام بابرکت ہو انعامات ربانی کا ذکر
ہو اسلام و ایمان کو دل میں مضبوط کر دینے والا کلام ہو اور ایسا کلام جو انسانوں کو اللہ تعالیٰ کے
حضور و ارسلان سے آئینا ہو، واقعی ایسا کلام سُنا اور اس کا گناہ بجا نامستحب ہے کہ سَمْعُ
ہے بلکہ خداوندی احسان سے ہے جیسا کہ مقلدہ مشہور ہے کہ "السَّمْعُ مُمِيزٌ كُنْ الْقُؤُوتِ
إِلَى عَالِمِ الْقُؤُوتِ" سماع غیب جاننے والے اللہ تعالیٰ کی طرف دلوں کو حرکت میں لاتا ہے۔
سوال و اعتراض ہے۔ ان تمام روایات سے صرف شادی بیاہ اور عید والے دن گناہ
بجا یعنی لھو کی اجازت ثابت ہوئی اس مخصوص رخصت سے ہر وقت حجاز سماع تو ثابت نہ ہوا،
جواب یہ ہے کہ عید کا لفظ اعادۃ السور کا معنی دیتا ہے۔ یعنی ہر وہ دن جس میں مسرت و شادمانی
ہر سال لوٹ کر آتی ہے ثابت ہو کہ ہر وہ دن جس میں خوشی و مسرت لوٹ آئے۔ عید کا دن
ہوتا ہے اور اسی معنی کی تائید میں قرآن کریم میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَبَنَّا نِزْلَ عَلَيْنَا
مَسَافِدًا مِنَ السَّمَاءِ لَمَّا كُنَّا لَنَا عِيدًا اِذْ وُلِّينَا وَاٰخِرُنَا وَاٰيَاتُنَا مِنْكَ۔ (بارہ، رکوع ۵)
اے ہمارے پروردگار! ہم پر آسمان سے علما نازل فرما کہ وہ دن ہمارے اگلے اور پچھلے لوگوں کے
لئے عید اور تیری طرف سے خاص نشانی ہوگا۔

اس آیت پاک میں عید سے مراد اتفاق مجبور مسرت و شادمانی کا لوٹ آنا ہے تو
ثابت ہوتا ہے ہر وہ دن جس میں خوشی و مسرت اور راحت کو دہرایا جائے وہ دن عید کا ہدف ہوتا ہے
اور حدیث مبارک میں نبی پاکؐ نے انصار کی صفت میں فرمایا کہ انصار کا قبیلہ گناہ گناہ اور گناہ گناہ

دلوں کو پسند کرتا ہے۔ اس سے دلیل ملتی ہے کہ غنا مطلقاً مباح ہے چاہے شادی و عید ہو یا نہ ہو جبکہ انصارِ عظیم المرتبت اصحابِ رسول ہیں جن کی شان میں قرآن فرماتا ہے: وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِسْلَامَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَذَرَيْنَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْأَعْيَانُ۔ (پارہ ۲۶، رکوع ۱۲) لیکن اللہ نے تمہیں ایمان کی محبت دے دی اور اسے تمہارے دلوں میں مزین فرمادیا اور کفر اور فسق اور نافرمانی سے تمہیں متنفر کر دیا۔

اب اگر غنا معصیت ہوتا تو اصحابِ کرام اسے مکروہ سمجھتے نہ کہ اسے پسند کرتے تو قرآن مجید اور حدیث سے ثابت ہوا کہ غنا کُفْر اور خود غنا کو کُفْر ہر وقت صحیح ہے صرف شادی بیاہ اور ولیمہ و عیدین کیلئے مخصوص نہیں کیونکہ جو پسندیدہ چیز ہو وہ ہر وقت پسندیدہ ہوتا ہے نہ کہ کبھی مجرب ہو اور کبھی مکروہ۔ پس سماع تمام اوقات کو مشتمل ہو گا۔

فائدہ: سماع و غنا محمود کی مذمت و حرمت میں بعض فقہاء کی احادیث روایت کیا کرتے ہیں مگر ان میں سے ایک بھی صحیح نہیں ہے۔ جیسا کہ امام الحدیث ابن عبد اللہ بن فیروز آبادی اپنی کتاب "صراطِ مستقیم المعروف برفر السعادت" میں فرماتے ہیں: ودرہم سماعِ حدیث صحیح ثابت نشدہ یعنی گمانے بجانے کی حرمت میں کوئی حدیث صحیح وارد نہیں ہے۔ اور کچھ فقہاء کا جو خیال ہے کہ گانا بجا احرام ہے گمانے بجانے کی محفل میں بیٹھنا گناہ ہے اور اس سے لذت پانا کُفر ہے۔ تو

یہ قول بعض دوسرے فقیہوں کا تو ہو کہ کتاب ہے اہل سنت و جماعت کا ہرگز نہیں کیونکہ حرام چیز سے لذت پانا کُفر نہیں ہوا کرتا خواہ زنا ہی کیوں نہ ہو۔ لہذا اس قول پر عقیدہ کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی۔

اعتراض: عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْتَانِ مَلْعُونَانِ صَوْتُ التَّوْحَةِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ وَصَوْتُ جَزَاءٍ عِنْدَ الْغَنَاءِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے روایت ہے کہ دو آوازیں ملعون ہیں ایک مصیبت کے وقت نوحہ کرنے کی آواز دوسری آواز بے غنا کے وقت مزماری کی۔ لہذا ثابت ہوا کہ غنا حرام ہے۔

جواب ہے: اس روایت کا کسی حدیث کی کتب میں ہم نشان تک نہیں ملتا میرے

کر سکرین ایسی بے اصل باتوں سے مقابلہ پر آتے ہیں اور ذرا ہمیں شرارتے اگر بالفرض کہیں اس روایت کا وجود ہو تو جواب یہ ہے کہ یہ روایت دو مقامات کے علاوہ باقی اوقات و احوال میں دلیلِ اباحت ہے ورنہ تخصیصِ باطل ہو جائے گی لہذا ان دو آوازوں کو مصیبت اور مزار سے مقتدر کر کے بتلادیا گیا ہے کہ ان دو حالات کے علاوہ باقی ہر حالت میں سماع و غنا، مباح ہے۔

اعتراف: حضور نے فرمایا: اَلْعَنِيْ اَعْرَاسُكَ وَالتَّالِذِيْ مِمَّا كَفَرُوْا بِالْجُلُوْسِ عَلَيْهَا فَنَسُوْا غَنَآ حرام ہے اور اس کے ساتھ لذت حاصل کرنا کفر ہے اور اس پر بیٹھنا فسق ہے۔ اس حدیث سے حرمتِ غنا اظہر من الشمس ہے۔

جواب: ۱۔ اولاً یہ حدیث کسی سند صحیح سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع نہیں اور یہ روایت ایسی بے ڈھنگی سی ہے جس کو دیکھ کر طبیعتِ تسلیم نہیں کرتی کہ اَفْضَحُ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ کہ یہ حدیث ہو یہاں قابلِ غور امر یہ ہے کہ جب ایک شخص نے غنہ کے ساتھ لذت حاصل کی تو کافر تو ہو گیا اس کے بعد وہ شخص جلوس کر لہے جو تہجرتی ہے۔ تو کیا اب وہ شخص کافر ہونے کے بعد فاسق ہو گیا؟ گویا کہ اس روایت سے مطلب یہ ہوا کہ سماع سے لذت حاصل کرنے والا کافر ہے اور اس پر جلوس کرنے والا، تواری سننے والا گنہگار مومن ہے اب آپ خود ہی سوچ سکتے ہیں کہ کفر کے بعد کفر کرنے سے کفر بڑھتا ہے یا وہ کفر سے نکلا کر ایمان کے درجے میں آتا ہے۔

پس یہ روایت نہ روایتِ درست ہے اور نہ ذرا متہ اس لئے اس روایت کو سرکار کی طرف منسوب کرنا گستاخی و سوء ادبی کے مترادف ہوگا۔ پس قول درج بالا اہل ہوا کا عقیدہ تو ہر کتابت جس پر اعتقاد نہیں رکھا جاتا۔ اہل سنت و جماعت کا قول نہیں ہو سکتا۔

نوٹ: ۱۔ اعتراضات اور بھی بہت کچھ ہوا کرتے ہیں مگر لِلْعَاقِلِ تَكْفِيْ الْإِشَارَةُ۔ بحثِ سوم قیاس مجتہدین و اقوال ائمہ اربعہ و فقہاء اکہم۔

امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں کہ ذمِ سماع کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں

ہے۔ امام سخاوی المقاصد الحسنۃ فی الاحادیث المستحضرۃ میں فرماتے ہیں حرمت
سماع میں بعض فقہاء نے جن جن احادیث سے استدلال فرمایا، سب کی سب غیر صحیح ہیں
اور ان کی کوئی اصل نہیں ہے۔

شیخ ابن حجر عسقلانی شرح بخاری میں فرماتے ہیں حرمت سماع کے بارے میں بعض متاخرین
نے بتنی احادیث نقل کی ہیں وہ سب بے اصل ہیں۔ اگر اس باب میں کوئی صحیح حدیث ملتی تو
مجتہدین ضرور ان کو دلیل بناتے جبکہ حرمت سماع میں کبھی قسم کی کوئی حدیث نہیں مل پائی نہ
صحیح نہ حسن نہ ضعیف۔ بلکہ بعض متاخرین کیلئے جن جن احادیث کو بطور استدلال پیش کیا گیا
ہے وہ یا تو موضوع ہیں یا ان کا کہیں ثبوت نہیں ملتا۔

یہی وجہ رہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ
عنہم ان تمام احادیث کو خاطر میں لائے ہی نہیں ہیں۔
ابن عربی، حرمت سماع میں بعض فقہاء کی احادیث منقولہ کا ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ یہ سب
موضوع ہیں۔

ابن طہاہرنے اسی طرح فرمایا بلکہ بعض شافعی المسکت حضرات یہاں تک کہہ گئے کہ
حرمت سماع کی حدیثیں، منکرین سماع کی کتابوں کے بغیر اُد کہیں نہیں مل پاتیں۔
شیخ عارف باللہ ابوطالب مکی رحمۃ اللہ علیہ، قوت القلوب میں فرماتے ہیں۔ آپ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم خلفائے راشدین صحابہ کبار تابعین تبع تابعین آئمہ اربعین آئمہ اثنا عشر چار سو
چالیس مشائخ کبار، دو ہزار اولیاء اللہ ایک سو بیس فقہاء ایک ہزار علماء اور لاکھوں کی تعداد عامۃ
المؤمنین نے غنا کیا یا اور نہ (ابن ہمام مکی، جواز سماع)

جاننا چاہیے کہ شیخ ابوطالب اور ابن ہمام مکی کی بات پختہ اور مضبوط ہے۔ ان دونوں میں
علم و عرفان کی وفرت اور حال کی کثرت پائی جاتی ہے سلف صالحین کے حالات سے پروری
طرح باخبر تھے اور مزید فرمایا کہ منکرین سماع، سماع غنا کو مطلق حرام کہہ کر تین مصیبتوں میں
سے کسی ایک میں منور پھنس جاتے ہیں۔

ایک یہ کہ سنن و آثار سے جابل ہے، دوم یہ کہ وہ بیامات کو حرام قرار دینے کی اقترا برداری کرتا ہے۔ سوم یہ کہ وہ بے ذوق اور گندی طبیعت رکھتا ہے وہ ایسے ہے جیسے گدھے پر کتابوں کا بوجھ لا دیا جائے۔

ایک کتاب بیان الفقر میں مروی ہے، عَنْ عُمَانَ كَانَتْ عِنْدَهُ جَلَدِيَّتَانِ تَغْنِيَتَانِ فَلَمَّا كَانَ وَقْتُ التَّحْرِيقِ قَالَ وَعَيْنُ هَذَا وَقْتُ الْإِسْتِغْفَارِ بَيْ شَكَّ عُمَانُ غَنِي كَيْسَ دُولُونِ تَحِينَ جَوَّ كَاتِي تَحِينَ پَسْ جَبْ حَرَكَاتِ ہوتا تو آپ فرماتے اب گمانا بند کرو یہ استغفار کا وقت ہے۔

شیخ عبد الرحمن السلی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ غنا کے متعلق سوال حضرت ابن عمر سے پوچھا کیا تو آپ نے فرمایا شراب کے ساتھ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

امام شافعی کی تہذیب میں تحریر ہے۔ ایر المومنین عمر بن الخطاب اپنے گھرا کیلئے تھے دو ایک شعر ترم سے پڑھ رہے تھے سیدنا عبدالرحمن بن عوف نے گھر میں داخل ہونے کی اجازت مانگی تب بھی آپ ترم میں تھے تو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا آپ نے میری ترم پھری آواز سن لی تھی فرمایا جی ہاں محترم ہم بھی جب اپنے گھروں میں تھکان و ملال سے آزدہ دل ہو جاتے ہیں تو نہ ہلٹی میں اچھی آواز شناسپ غن اور شوق الخمر اشعار سے دل بہلایا کرتے ہیں۔
اَللّٰهُ اَحَادِيثُ وَاَقْوَالُ سَادَاتِ سے ثابت ہوا کہ جناب رسول اکرم بنفس نفیس اور آپ کے چاروں خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے باجے کے ساتھ غنائی آپ کے دیگر صحابہ کرام انصار و مہاجرین نے بھی اسی طرح حضور اور آپ کے خلفاء کی اتباع کی اور غنائی۔ اس کے بعد جو شخص غنا کو حرام کہے گا وہ اس آیت کا مصداق ہوگا۔ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْمِنِيْنَ لُوْاْهُمْ مَا تَوَكَّلْ وَاَصْلَابُ جَهَنَّمَ۔

امام غزالی اچلے علوم میں فرماتے ہیں، یونس بن عبدالعلی نے امام شافعی سے پوچھا اہل مدینہ سماع کے متعلق کیا فرماتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا۔ مجازہ قدس کے علماء میں سے

کوئی شخص بھی سماع سے کراہت نہیں کرتا۔

علامہ غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "کتاب السماع" سے یہ سب افادات لئے گئے ہیں علماء اہل سنت سے، وجماعت کے نزدیک، شادی نکاح کے اعلان و تشہیر کے لئے دھول بجانا سنت ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلِنُوا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوا فِي الْمَسْجِدِ وَخُذُوا عَلَيْنَا بِالْذُّفْرِ (رواه الترمذی مشکوٰۃ شریف ص ۲۴۲)
سیدہ عائشہ کی روایت ہے رسول پاکؐ نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو اور اسے مسجد میں کیا کرو اور اس پر دھول بجایا کرو۔

کتاب خلاصہ میں ہے اور تاتارخانیہ نے محیط سے اخذ کر کے لکھا ہے کہ شادی نکاح اور ولیمہ میں دف بجانا اور غنا کرنا، مخصوص اوقات میں لہو و لعب کرنا جائز ہے کیونکہ آلہ لہو سے جس کو دف کہا جاتا ہے، اعلان نکاح کیا گیا ہے جیسا کہ شارح علیہ السلام نے حکم دیا ہے۔
أَعْلِنُوا النِّكَاحَ وَكُونُوا بِالْذُّفْرِ - دف بجا کر نکاح کا اعلان کرو۔

صَوَّبُ الْقَضَبِ وَالْذُّفْرُ سُنتَانِ لِلْفَرَسِ الشَّوْعِيِّ لِذِي لَهْوٍ (کتاب بدائع صغیر) بالنسبة
اور دف بجانا ضروریات شرعیہ کے لئے سنت ہے لہو و لعب کیلئے نہیں۔

حاشیہ الزیوی میں لکھا ہے "ذی لہو" سے مقید کر کے یہ بتلانا مقصود ہے کہ عام مسلمانوں کے سامنے بجانے اور مرد و طہنور بالنسری وغیرہ، جو شادی، میلہ، عید، جہاد، عیدین وغیرہ اور دیگر ایسی تقریبات پر بجائے جائیں وہ ضروریات شرعیہ میں داخل ہیں اور تفریح و مباح کا حکم رکھتے ہیں بشرطیکہ ان میں لہو و لعب نہ ہو، جیسے آواز رکھنے کی یا عورتوں کے حسن و جمال کی تعریف، عورتوں اور مردوں کا اختلاط، مدح، فساد و فحش، خرافات، الراہیہ، کتاب النکاح کی باب صفۃ الصلوة میں ہے التخصیص فی الروایات يدل علی ان فی ما رواه ابي نعيم الحکمي فی ما رواه۔ اھ روایا میں تخصیص کا آداب و حالات کو ملحظ ہے کہ یہ حکم مخصوص شخص کے علاوہ میں نہیں ہے پس تعنی کی حرمت مقید باللغو ہوگی اور ایسے۔

جاننا چاہیے کہ غنا کی حرمت، لہو و لعب کی وجہ سے ہے اگر لہو و لعب نہ ہو بلکہ شرعی غرض ہو تو سماع و غنا حرام نہیں ہوگا جیسا کہ شادی و لہیر، جنگ کی تیاری قافلہ کی آمد و رفت، خصوصاً اللہ والوں کی محافل اور سماع و غنا کے مجالس جو مستحسن ہیں یہ سب وہ مقامات ہیں جن میں رقت قلب اور عشق الہی و معرفت باری جیسی صفاتِ حسنہ پیدا ہوتی ہیں۔

تو علماء احناف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک، اہل دل کیلئے جو سماع کلام اللہ تعالیٰ کے حضور ذوق و شوق کا موجب ہو، دلوں میں محویت و رقت پیدا کرے، عذاب الہی سے ڈر پیدا کرے حلال اور جائز نہ ہے پس لامحالہ وہ قربت و عبادت ہے اور اُس میں لہو و لعب و ہوا و دھوس کا شائبہ تک نہیں ہوتا۔ قال الفقہاء وَهَكَذَا أُجِرْتُ بِدَلَّةِ شَوْطِ حَلَالٍ (بحمد بحر الحرائق و فتاویٰ البرالیت) فقہا فرماتے ہیں لہو و لعب کی خاطر نہیں بلکہ شرعی ضرورت کی خاطر بانسری اور دف بجانا سُنت ہے، اس میں فقہاء کا قطعاً اختلاف نہیں ہے۔ اسی طرح اس پر اُجرت لینا بھی حلال ہے بشرطیکہ شرط نہ ہو۔

عوارف المعارف میں ہے کہ سماع و غنا، اللہ کریم کی رحمت کو کھینچ لائے۔ بدائع غنیہ میں ہے کہ سرت و شادمانی کے دنوں میں خوشی کو مزید تقویت دینے کیلئے سماع و غنا مباح ہے جیسا کہ عیدین، نکاح و لہیر، قدم مسافر، عقیقہ اور تولد طفل غنہ اور قرآن کا حفظ کر لینا یہ سب سرت و شادمانی کے دن ہیں۔

فقہ شافعی میں ہے کہ غنا گانا اور رقص کرنا یعنی جھومر ڈالنا، بانسری بجانا، اور ڈھول بجانا، شافعی مذہب میں حلال ہیں۔

اگرچہ چھانج بھی کیوں نہ ہو۔

بدائع میں ہے کہ:

یہ سب جائز ہے کہ رقت پیدا کرے۔

کتاب قواعد میں آئے ہے کہ امام عین الدین رحمۃ اللہ علیہ نے فی زمانہ مروجہ سماع و غنا کے متعلق فتویٰ طلب کیا گیا تو جواب میں ارشاد فرمایا مباح ہے۔

علامہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے سماح و غنا کے بارے میں جواب دیا۔ چارے ملک میں آثار و سنن سے جاہل لوگ اور غلط طبع عامی انسان کے سوا باقی کبھی اہل علم سماح و غنا کو مباح قرار دیتے ہیں۔ قطعاً انکار نہیں کرتے۔

تذکرہ حمدونیر کے مصنف نقل کرتے ہیں، سُسِئِلَ أَبُو حَنِيفَةَ وَسُفْيَانُ التَّوْرِيُّ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْغِنَا فَقَالَ لَا لَيْسَ مِنَ الْكِبَرِ وَلَا مِنَ الْفَضَائِلِ (تذکرہ حمدونیر ص ۱۵) امام اعظم ابو حنیفہ اور حضرت سفیان ثوری رحمہما اللہ دونوں نے غنا کے بارے فرمایا نہ وہ گناہ کبیرہ نہ اور نہ گناہ صغیرہ۔

رہے امام شافعی تو حجتہ الاسلام غزالی فرماتے ہیں، لَيْسَ تَحْرِيمُ الْغِنَاءِ مِنْ مَذْهَبِهِ بَلْ مَذْهَبُهُ اِبَاحَةُ السَّمَاعِ بِالْذِّفِ وَلَوْ كَانَ فِيهِ جَدَجُلٌ يَعْنِي غِنَا وَمَعَ مَذْهَبِ اِمَامِ شَافِعِي فِي حَرَامِ نَهْيِهِ۔ بلکہ اس کے مذہب میں دف بجانا مباح ہے۔ اگرچہ ان گھنگھروں موجود ہوں۔ (احیاء العلوم الغزالی)

امام احمد بن حنبل سے متعلق لکھتے ہیں، قَالَ أَبُو الْوَفَاءِ ابْنُ عَصِيْلٍ قَدْ سَمِعْتُ الْغِنَاءَ اِمَامَ اَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ ابْنِ الصَّالِحِ (کتاب الفصول ص ۱)

[اس کا قصہ یوں ہے کہ ایک دن صالح بن امام احمد بن حنبل مکان کے اندر دروازہ بند کر کے غنا کر رہے تھے ان کے پاس چند حاضرین جمع تھے امام صاحب تشریف لائے اور دروازہ بند ہونے کی وجہ سے چھت پر چڑھ گئے اور ایک در پیچھے کے قریب بیٹھ گئے جہاں آواز سنائی دیتی تھی آپ نے غنا سنا اور وجد و رقص میں آ گئے جب چھت کی کڑکڑاہٹ محسوس ہوئی تو حاضرین دوڑے دیکھا تو چھت کے اوپر امام صاحب پیش پڑے ہیں ثابت ہو کہ امام ابو حنیفہ و امام شافعی کی طرح امام احمد بن حنبل کے نزدیک بھی غنا جائز ہے۔ (ترجمہ)]

کتاب شرح کافی میں عیسیٰ بن علی شامی سے منقول ہے کہ سماح و غنا مکروہ ہے جو فاسق یا شہوت لانے والی عورتوں سے سنا جائے جس سے فسق و فجور کی طرف میلان پیدا

ہر اور جو سماع صالحین سنتے ہیں وہ بلا خلاف جائز و حلال ہے۔

حافظ محمد بن علی شامی اپنے نمبر مسکٹ بھائیوں سے اس طرح ذکر فرماتے ہیں۔

کنز الدقائق کی شرح تینین الحقائق میں ہے کہ وعظ و حکمت سے اہل بیضا شعار گانا
باتفاق جائز ہے۔

بالذات حنفیہ میں کھلم کے بعض لوگ سماع کو مطلق مباح قرار دیتے ہیں اور یہ بھی لکھا
ہے کہ گانے والا جب شہوت پرستی اور فسق و فجور کی نیت سے گائے اور لوگ اس کا گانا
بجائیں کفر فسق و فجور میں مبتلا ہوتے ہوں تو ایسے شخص کی گواہی مردود ہے اور اگر گانے والا
اس نیت سے گائے کہ تھکان و ملال اور دل آزر دگی رفع دفع ہو جائے اور سُنے والے نے
شوق و ذوق سے اپنے معاملات میں مصروف ہو جائیں تو ایسے گانے بجانے والے کی گواہی
مردود نہیں بلکہ مقبول ہے۔ اور اس نیت سے گانے بجانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

غنا و مزامیر فی نفہ حرام نہیں بلکہ عوارضات محرمہ یعنی لہو ہوائے نفسانی
کی وجہ سے حرام ہیں اور اس میں تو شک نہیں کہ عمدہ آوازوں کا سُنا، اصل میں مباح اور جائز
ہے۔ لایعنی اور لہو و لعب نفسانی پر شتمل گانا گانا اور سُنا و ذوقِ حرام ہیں اور ان عوارضات
محرمہ سے بری ہونے کی صورت میں باقی اصل اباحہ رہ جاتی ہے جس سے کسی کو انکار نہیں
ہے۔

اگر عمدہ آواز فی نفہ حرام ہوتی تو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کمانہ وغیرہ میں قرآن کو عمدہ آواز
پر پڑھنے کا حکم نہ دیتے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کا لحن داؤدی شہور ہے جب اچھی آواز
سے زبور شریف تلاوت فرماتے تو جن دانس بھی جمع ہو جاتے کلام مبارک کی شیرینی و حلالت
اور لحن داؤدی کا حسین امتزاج جب رنگ لانا تو ہزاروں کی تعداد میں جنازے اٹھ جاتے
(کتاب المحیط باب الکراہت والاستحسان فصل اٹھاریں)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ السیر النبویہ میں فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت
ہے دَخَلَ عَلٰی اَخِيْهِ بَرَاءٍ مِنْ مَّالِكٍ هُوَ كَانَ يَتَغَنَّى. انس بن مالک اپنے بھائی براء بن
مالک کے ہاں تشریف فرما ہوئے جبکہ آپ کا بھائی عمدہ آواز میں کچھ گائے جاتا تھا۔ تو آپ نے

اس کا گانا سن کر فرمایا جب سماع سے فرحت و سرور آور جلی مرتبت پیدا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

البتہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شادی بیاہ اور ولیمہ کے موقع پر سماع وغنا میں کوئی حرج نہیں اگرچہ اس میں لہو و لعب ہو کیونکہ اس سے مقصد صرف یہ ہے کہ نکاح کا اعلان اور تشہیر ہو جائے جیسا کہ شارع علیہ السلام نے حکم دیا ہے۔

شمس الائمہ شری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: تھکان و ملال دفع کرنے کیلئے سماع وغنا کی شرعاً اجازت ہے بشرطیکہ لایعنی اور فسق و فجور اور شراب و رباب وغیرہ امور پر مشتمل نہ ہو۔ کنز الدقائق کی شرح بحر الرائق میں "أَوْ لَغْنِي لِلنَّاسِ" پر شرح فرماتے ہیں کہ یہ سماع وغنا محض لوگوں کو جمع کرنا مقصود نہیں بلکہ اپنے دل کی آئندہ دگی دفع کرنے کے لئے ہو تو مباح ہے۔ امام سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے، عرس، ولیمہ، مسافر کی وطن واپسی، نقد، حفظ قرآن اور دلوں میں گداز پیدا کرنے میں، سماع وغنا کو جائز قرار دیا ہے۔

فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ شادی بیاہ کے علاوہ دوسرے مواقع میں سرود و مننا ایک متنازعہ مسئلہ ہے بعض علماء کرام مکروہ کھتے ہیں جبکہ جمہور علماء کرام کہنا ہے کہ عرس مسافر کی وطن واپسی اور دیگر ہر قسم کی مرتبت و شادمانی کے مواقع پر سماع وغنا اور سرود مباح ہیں اس میں کسی کو اختلاف نہیں۔ (مجلد بحر الرائق اور فتاویٰ ابواللیث)

توال کا بلا شرط "گانا گانے اور نسلنے کی اجرت لینا" حلال اور جائز ہے۔ دھکذا اجرتہ، بلا شمی و حلال (مجلد بحر الرائق و فتاویٰ ابواللیث) اور فقہ حنفی کی معتبر کتابوں کی شرح میں لکھا ہے۔ أَخَذَ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ شَرْطٍ بِإِباحِ أَطْلُفِ مُرْدٍ وَغَنًا فِي شَرْطِ كَيْفِ بَعْدَ مَالِ لَيْسَ مباح ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

فقہ والوں نے ایک اصول بیان کیا کہ جب مفتی ایک وقت کسی مسئلہ کے بارے میں فتوے دیدے تو دوسرے وقت میں بھی اس جیسے مسئلہ میں وہی جواب فتویٰ دیا جاتا ہے چنانچہ کتاب البیان میں آیا ہے کہ ہمارے اصحاب نے گانے بجانے اور گانائے میں مرد و عورت میں کوئی امتیاز نہیں کیا اور فرمایا کہ آزاد عورت کی آواز بھی اس کے چہرے کی طرح معتبر

اس حدیث کی یوں تاویل کی گئی کہ ”ناح“ کا مصدر نوحہ ہے جس کے معنی میں نیت پر بین کرنا مردہ پر ماتم کرنا اور لغنی میں غنا سے لھو و استنزا والا گانا مراد ہے۔ کیونکہ جس طرح ماتم کرنا اور بین کرنا حرام ہے اسی طرح لالینی اور پرشتمل گانا بجانا بھی حرام ہے البتہ دل میں رقت اور محبت الہی پیدا کرنے والا غنا مباح ہے۔ اسی طرح احادیث کی تاویل کرنے سے متعارض احادیث و اخبار میں مطابقت پیدا ہو جاتی ہے۔

(۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الْغِنَاءُ يُنْشِئُ التَّفَاقُ فِي قَلْبٍ كَمَا يُنْشِئُ السَّمَاءُ الْبَقْلَ۔ سیدنا عبداللہ بن مسعود کا فرمان ہے کہ غنا دل میں منافقت پیدا کر دیتا ہے جیسا کہ پانی بزمہ کو۔ ثابت ہوا غنا حرام ہے۔

اس قول کی تاویل یوں ہوتی ہے کہ منافقت کا معنی ہے اچھا کام کرنے میں کام کر نیوالے کی نیت کا خراب ہو جانا (مثلاً نماز پڑھی جائے لیکن دل میں ارادہ و اعتقاد، اللہ کی رضا و خوشنودی کا نہ ہو کوئی اور غلط ارادہ ہو)۔

پس بری نیت، اعمال کو فاسد کر دیتی ہے ثابت ہوا کہ غنائی نفع اچھا کام ہے مگر جب نیت خراب ہو تو منافقت کا باعث ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اثر میں الغنا سے مراد خاص غنا ہے اور وہ وہی ہے جو مہنیاں شرعیہ پرشتمل ہو اور لہو و لعب کے طریق پر کی جائے جو صحت شیطان ہے اور جس کا خلاصہ منافقت و ضلالت ہے ایسے غنا کو ہم بھی ناجائز اور حرام کہتے ہیں پس اس اثر سے مطلق غنا کی حرمت ثابت نہ ہوئی۔

(۴) امیر المومنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ مَا لَغْنَيْتُ وَمَا نَسَسْتُ ذَكَرَہُ نہ تو میں نے کبھی گانا گایا اور نہ ہی اپنے ستر کو چھوا جس کی تشریح و تاویل حسب ذیل ہے جب سے سید انکسالت محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت ہوا تب سے نہ گانا گایا اور نہ ستر کو ہاتھ لگایا۔ شاہ فخر الدین الزراوی کی تصانیف کا یہی خلاصہ اور یہی مفہوم ہے۔ وَاللَّهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ إِلَيْهَا الْمَرْجِعُ وَالِیْہَا الْمَأْبَ۔

آداب المریدین میں خواجہ محمد اشرف دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے انہیں

رسول کریم کی خواب میں زیارت قبول سماع میں اجتماع سے متعلق سوال کیا۔ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ مجلس سماع قرآن سے شروع اور قرآن پر ختم کرو تاکہ ثواب عظیم پاؤ۔

سیرت کی کتابوں میں ہے کہ کعب بن زہیر شاعر جاہلیت نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے متعلق ساٹھ اشعار کا ایک ہجویہ قصیدہ لکھ دیا۔ سکتہ فتح ہوا تو آپ نے صحابہ کرام کو حکم دیا جہاں کہیں کعب بن زہیر ملے اسے قتل کر دو خوف و ہراس طاری تھا۔ کعب بن زہیر مدت بہت کہیں جا کر چھپ رہے آخر گوشہ تنہائی سے ننگ اُکھر برقعہ اُڑھانے چھپائے بارگاہ بیکس پناہ رسول مقبول میں حاضر ہو گئے کلمہ شہادت پڑھ لیا پوچھنے پر بت لایا اے اللہ کے رسول کعب بن زہیر ہوں اور قتل کے خوف سے زنانہ لباس اور نقاب پہن کر حاضر ہوا ہوں۔ جواب بلا اچھا کیا ہے عرض کیا میں نے آپ کے خلاف ساٹھ اشعار پر شتمل ہجو لکھی تھی اب کفارہ کی نیت سے آپ کی منقبت میں ایک سو بیس اشعار کا نعتیہ قصیدہ لکھ لایا ہوں حکم ہو تو پیش کر دوں۔ اجازت مل گئی۔ کعب بن زہیر نے جان فزا اچھی آواز اور دلربا خوش الحانی میں اس قصیدہ کو پڑھا شروع کیا۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سن رہے ہیں۔ درج ذیل شعر پر وجد میں آ گئے۔

بَيَّنْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْ عَدُوِّيْ

وَالْعَفْوُ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ مَا مَوْلِيْ

مجھے علم ہوا کہ رسول اللہ نے میرے قتل کا حکم دے دیا ہے جبکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عفو و درگزر کی امید ہے۔

آپ نے فرمایا مکرر مکرر یعنی اس شعر کو دوبارہ پڑھیے چنانچہ کعب بن زہیر نے دوبارہ پڑھا اور سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت ہی فرحان و شادان تھے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل دل و قوالوں کو سنت نبوی کے مطابق "مکرر مکرر" کہہ کر کلام دوبارہ سنا کر دے ہیں۔

سرکار کے کندھے پر چادر "مزل" عالم وجد میں مگر پڑی اٹھا کر آپ نے کعب بن زہیر

کو غنایت کر دی۔ درویشانہ خرچہ، قوالوں کی ملکیت ہوتا ہے۔ چنانچہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دورِ خلافت میں وہ چادر بعض چار ہزار دینار کعب سے خریدنا چاہی مگر کعب نے انکار کر دیا کعب کے انتقال کے بعد اولاد کے ورثہ میں چادر آئی۔ تب امیر معاویہ نے بعض بیس ہزار دینار اس چادر کو اولاد کعب سے خرید لیا۔

یہی وجہ ہے کہ اراکات مند اور مشائخ کے شیدائی، بھاری قیمت ادا کر کے اپنے اپنے مشائخ کا لباس و خرچہ اور جو تا تک خرید لیتے، یہی بگڑتے ہوئے ہیں:

جساکے چند وادم جہاں خسریم

محمد الشدعجب ارزاں خسریم

آداب السالکین میں منقول ہے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کرام میں تشریف فرما تھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آیت رحمت لے کر نازل ہوئے۔ آیت رحمت یہ ہے۔ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَتِي ۚ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ تم فرما دو اے میرے بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہوں بے شک وہ سب گناہ بخش دیتا ہے۔ (پارہ ۲۲ رکوع ۲)

سید دو عالم بہت خوش ہوئے اور اپنے اصحاب سے شعر سنانے کا حکم دیا اصحاب کرام نے خوش آواز اور دل بھالنے والے الحان میں شعر سنانا شروع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہیں آگئے۔ چادر مبارک کندھے سے گر پڑی مجلس میں موجود سینکڑوں اصحاب نے شعر گوئی فرمائی۔ بالآخر اس چادر کے ایک ٹکڑے کٹ گئے اور ایک ایک ٹکڑا کر کے صحابہ کرام میں تقسیم کر دیا گیا صحابہ کرام بطور تبرک وہ چادر مبارک کے ٹکڑے اپنے اپنے ساتھ لے گئے۔

اس نقل سے ثابت ہوتا ہے سماع کی حالت میں اہل دل کی جو چیز ان کے جسم سے گر جاتے وہ قوالوں کا حق ہوتا ہے۔ اور اسی رمز کی نشان دہی ہے یہ حدیث مبارک کہ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ۔ جس نے کسی کو قتل کر دیا تو مقتول کا ساز و سامان اس

قابل کا ہے۔

آداب الساکین ہی میں منقول ہے کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ اپنے دوستوں میں تشریف فرما تھے کہ سیدنا جبرائیل علیہ السلام اللہ پاک سے خوشخبری لائے کہ اے اللہ کے رسول! تیری امت کے فقیر، دوسری امتوں کے دولت مندوں سے پانچ سو سال پہلے جنت میں جائیں گے۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بشارت سے بہت فرحت و راحت ملی، فرمایا سماع کی محفل لگائی جائے ایک بدو نے جانفزا خوش آواز آؤٹن داؤدی میں گانا شروع کیا کہ سید الکائنات پر وجد و قص طاری ہو گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سماع اور وجد و قص۔ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا آج عید کا دن ہے اس خوشی میں ان دونوں لوٹلیوں کو گانے دو۔ ربیع ثنت معوذ کے ولیمہ ولے دن گانے والی عورتوں سے فرمادہ گی گانا گاؤ جو پہلے گایا جا رہا تھا۔ اور پھر آپ کا مننا اور اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم کا اپنی اپنی لوٹلیوں سے گانا بجانا اور دف و مرقومہ ننا۔ آخر کرام جمع مشائخ عظام تابعین تبع تابعین کے احوال و اقوال، یہ سب کے سب ثابت کرتے ہیں کہ سماع و غنا صرف مباح ہی نہیں بلکہ مستحب و محسن ہے۔ اس کے بعد جو انکار کرے گا جو از سماع کا، تو اس کا قول مردود ہو گا۔ یہی اہل سنت و جماعت کا مسلک ہے۔

فائدہ۔ "امر" بہت معنوں میں استعمال ہوتا ہے ان میں ایک وجوب ہے۔ بشرطیکہ اس کے خلاف قرآن نہ ہوں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ" نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ نماز و زکوٰۃ لازم ہے۔ اور کبھی کبھار امر مستحب کیلئے ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ "فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا" (پارہ ۱۲) اور کبھی امر صرف مباح کا معنی دیتا ہے۔ جیسے فرمایا۔ "وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا" (پارہ ۶) کہ جب احرام سے نکل کر حلال ہو جاؤ تو شکار کرو۔ یہ بیان اباحت ہے یعنی احرام کھولنے کے بعد شکار مباح ہو جاتا ہے۔

پس جاننا چاہیے کہ سماع و غنا میں جو امر واقع ہوا ہے وہ وجوب کا احتمال بھی

رکھتا ہے اس لئے کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گانا گانے کا حکم بالمشافہ دیا اور وہ بھی اپنی موجودگی میں۔ تو صحابہ کرام پر آپ کے حکم کی کبھی طور خلاف ورزی جائز نہ رہی۔
 سامعین! اصول یہ ہے کہ جب آپ رحمۃ اللعالمین کسی کی بات سنتے وقت ان سے کبھی کلام کے اعادے کا مطالبہ نہ کریں تو سامعین و ناظرین پر تعمیل کو خدا واجب ہو جاتی ہے جیسے ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَا إِلَى الْكَلِمَاتِ الَّتِي أُسْمِئُ بِهَا**
يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (پارہ ۹ رکوع ۱۳) اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے بلانے پر حاضر ہو جاؤ۔ جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندگی بخشے گی۔ الخ

اندریں حالات جس شخص نے جواز غنا و سماع کا انکار کیا اور اسے حرام سمجھا تو گویا کہ اس پر یہ اعتقاد ہی ہو گا کہ رسول اللہ نے نعوذ باللہ حرام چیز کو حلال کر دیا اور البکر جو حرام سماع و غنا سے روک رہے تھے اُسے آپ نے زبردستی دیا۔ یاد رکھئے ایسا اعتقاد کفر ہے اللہ ناہ دے۔

اعتراف ہے: **أَعْلَنُوا التَّكَاثُفَ بِاللَّذِّبِ** (رواہ الترمذی مشکوٰۃ شریف ص ۱۶۱) اور اس میں بھی دیگر احادیث و روایات سے صرف شادی کے موقع پر سماع و غنا کی اجازت ثابت ہوئی ہے۔ لہذا اس مخصوص شخص سے باقی کسی محفل و موقع پر سماع و غنا ثابت نہیں ہو سکتا ہے۔
 جواب ہے: بالفاق جمہور علماء کرام، یہ بات مسلم ہے کہ شان نزول اور سبب نزول کے خاص ہونے سے حکم کا عموم برقرار رہتا ہے قرآن مجید میں آیا ہے: **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** (پارہ اول رکوع ۲) بیشک وہ جن کی قسمت ہی کفر ہے، انہیں برابر ہے تم انہیں ڈراؤ یا نہ ڈراؤ، وہ ایمان لانے کے نہیں۔ یہ آیت البوجلہ، البولہب، عقبہ، شیبہ ابن سلول وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی ہے جو علم الہی میں ایمان سے محروم ہیں مگر اس کا حکم تمام کفار کو شامل ہے۔ اسی طرح دوسری آیت کرمیر: **أَمَّا يُبْلَغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا وَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفْ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ**

رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا۔

اگر تیرے سامنے ان میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے کو پہنچ جائیں تو ان سے "اف نہ کہنا اور انہیں نہ جھڑکنا اور ان سے تعظیم کی بات کہنا اور ان کے لئے عاجزی کا بازو بچھا کر نرم دلی سے عرض کرنا کہ اے میرے رب! تو ان دونوں پر رحم فرما جیسا کہ ان دونوں نے مجھے بچپن میں پایا۔

یہ آیت نبی پاک سے خطاب ہے مگر اس کا حکم عام ہے اور جمیع افراد امت کو شامل ہے اس مندرجہ اصول کے تحت "ایم العید" اگرچہ شان نزول میں خاص ہے مگر اس کا حکم عام ہے جو ہر اس حالت کو شامل ہے جس میں دل کو فرحت اور روح کو راحت ملتی ہو اس میں سماع وغنا ہو سکتا ہے چاہے وہ عید کا دن ہو، نکاح و ولیمہ ہو، مسافر کی آمد یا رفت ہو، غرضیکہ ان سبھی مواقع پر گانا، بجانا، رقص و سرود نہ صرف مباح ہے بلکہ مستحب اور مستحسن ہے۔ پس معلوم ہوا کہ رقص و سرود اور سماع وغنا کی رخصت کسی خاص موقع و محل کسی خاص زمانہ اور وقت کے ساتھ مخصوص و معین نہیں ہے۔

سند امام احمد میں آیا ہے: أَنَّ الْمُحَبِّشَةَ كَانُوا يَدْفُونَ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرِهُوا رُفُوعَ الرَّسُولِ اللَّهُمَّ مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَقُولُونَ قَالُوا يَقُولُونَ رَسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ صَلَاحٌ، بَيْشِكُ حَبَشِي قَوْمِ نَبِيِّكَ كَيْ رَوَّوْا دَفَّ بِجَلَّتْ تَحْتَهُ رَقَصَ وَوَجَدَكَ حَالَتِ فِي كَيْتَ جَاتِ "اللہ کے رسول حضرت محمدؐ ہیں جو کہ نیک بندہ ہیں"

یہ حدیث صاف صاف بتلائی ہے کہ رقص و سرود، سماع وغنا جائز ہے جب معرض کر کے نہ کرے کہ رقص و سرود اور غنا و سماع حرام ہیں تو اس کے حکم کا کھلم کھلا نتیجہ یوں سامنے آتا ہے کہ نبی پاکؐ نے نبوذا اللہ حرام محفل میں حاضری دی اور حبشیوں کو جو حرام کام کرتے تھے انہیں نہیں روکا۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ إِذَا الصَّرَفْتُ مِنْ غَزْوِكَ هَذِهِ سَالِمًا فَإِنَّمَا أَنْ أَضِيكَ عَلَى رَأْسِكَ بِالذَّلَفِ

فَقَالَ إِنَّ كُنُوتَ فَذَرْتِ فَادْفِ بِمَنْزِلِكَ وَاللَّادِ۔ (معاد ابو داؤد)

ایک عورت نے کہا میں نے منّت مانی جب آپ اس جنگ سے ہجرت و سلامت واپس تشریف لائیں گے تو آپ کے سر پر دف بجاؤں گی۔ آپ نے فرمایا اگر منّت تو نے مانی تھی تو اسے پورا کر لے ورنہ نہیں۔ تو اس عورت نے حضور کے سامنے دف بجا یا اور گانا گایا۔ اور پھر چھا طلع البدیع علینا من ثنایات الوداع۔ وجب الشکر علینا ما دعا الشد داغ۔

بطور استدلال، حدیث مذکور میں لفظ امرؤۃ آیہ میں جس کے معنی محاورات عرب میں بالغہ عورت کے ہیں۔ پس بالغہ عورت جو احکام شرعیہ کی مکلفہ ہے۔ اس کا دف بجانا اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دف سننا ثابت ہوا۔ اگر بالغہ عورت کا دف بجانا ناجائز ہوتا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو نذر پوری کرنے کا کبھی امر نہ فرماتے۔ لہذا قص و سرود کی محافل میں حاضری کو حرام سمجھنے والے پر لازم آتا ہے کہ نبی پاک حرام فعل کے ترکیب ہوئے نعوذ باللہ! جس کی یہی اعتقاد بالاتفاق گھڑی ہے۔ اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ منّت حرام کام کے لئے معتقد نہیں ہوتی۔

[اعتراض۔ ایک مرتبہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ دعوت ولیمہ پر کوئٹہ میں بلاتے ہوئے تشریف لائے۔ اتفاق سے وہاں سرور علی گانا بھی ہو رہا تھا لوگوں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا کہ گانا ناجائز ہے یا نہیں۔ آپ نے فرمایا: اُبْدِلْکَ بِهَذَا مَوْءُودَ فَبُوتَ۔ ایک دفعہ میں اس میں مبتلا ہوا اور صبر کیا۔ معلوم ہوا کہ غنا حرام ہے اور ہم ان کو اتباع کرتے ہوئے غنا و ماع کو حرام قرار دیتے ہیں۔

جواب۔ اگر غنا حرام ہوتا تو امام صاحب جیسے متبعی کی شان کو کب لائق کہ وہ حرام کام پر صبر کرتے اور مستے رہتے۔ اور اس کے جواب میں اول یوں کہا جاتا ہے کہ ہم ہر چیز کا قرآن و حدیث و اقوال میں نے سماع و غنا حرام قرار دیا جو کہ خواہشات نفسانہ کی طرف میلان پیدا کرے جس میں ہر شری امر پائے جاتے ہیں اور جو ماع و غنا لہو و ہوا کی طرف

دعوت دے رہا ہو وہ بے شک حرام ہے۔ لہذا مطلق سماع و غنا کی حرمت ثابت نہ ہوئی۔ (واللہ اعلم وعلیہ السلام) کیونکہ مطلق غنا کو حرام قرار دینے میں دو باتوں میں سے ایک ہر حال لازم آتی ہے، کفر یا فسق۔ (مترجم) [

اس بات کی وضاحت کچھ اس طرح ہے۔ ہم تک پہنچے ہیں حدیث پاک تین قسم ہے اور ہر قسم کے علیحدہ علیحدہ احکام ہیں۔

(۱) وہ حدیث جو اصل اور فرع دونوں اعتبار سے متواتر ہو جیسا کہ نماز و زکوٰۃ کی احادیث مبارکہ۔ اس حدیث کا حکم یہ ہے کہ ان کا منکر کافر ہے۔

(۲) احادیث کی دوسری قسم وہ جو اصل میں خبر واحد ہو اور فرع میں شہور ہو جائے جیسا کہ بخاری و مسلم اور بعض نقادوں (دارقطنی وغیرہ) کی بعض احادیث مقدسہ ہیں۔ ایسی احادیث کا انکاری فاسق کہلاتا ہے۔ البتہ بخاری و مسلم وغیرہ میں سے بعض وہ حدیثیں جن میں بعض مجملے متواترات میں سے ہیں اور کچھ ایسی حدیثیں جن کی محنت بریقین ہو چکا ہے تو ان کا انکاری "کافر" ہے۔

(۳) احادیث کی تیسری قسم جو اصل اور فرع دونوں لحاظ سے خبر واحد ہو جیسا کہ انما احسن اللہ والموہنون و منیٰ۔ ایسی احادیث کا منکر نہ کافر ہے نہ فاسق ہے۔

تفہیم احادیث کے بعد جاننا چاہیے کہ سرود و سماع سے تعلق رکھنے والی تمام احادیث مبارکہ، دوسری قسم سے ہیں یعنی اصل میں خبر واحد اور فرع میں شہور ہیں۔ صاف ظاہر ہے کہ ایسی حدیثوں کا منکر فاسق ہو گا۔ فیصلہ ہوا کہ جواز غنا کا منکر فاسق ٹھہرا۔

بصورت دیگر امام اعظم کے قول پر عمل کر کے (جواز غنا کا انکاری بن کر) یہ ثابت ہوتا ہے کہ قول امام کو نبی پاک کے فعل و قول پر ترجیح دینے کا مرتکب ہوا۔

پس ثابت ہوا کہ مطلق غنا کو حرام قرار دے کر نہ ایک نہ ایک فیصلے کا مرتکب ہوتا ہے۔ یعنی حدیث نمبر دوم کا منکر جو فسق ہے یا قول امام کو فعل نبی پر ترجیح دینا جو کافر ہے۔ اللہم اھدنا الصراط المستقیم۔

جواب دوم۔ شیخ کمال علامہ ابوالفضل جعفر بن قسطنطین، اپنی تصنیف لطیف

”امتناع السماع“ میں فرماتے ہیں۔ مذکورہ حدیث میں ہے اور مدارج النبوت باب المغنی میں آیا ہے۔ ابن قتیبہ سے روایت ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ کا ایک ہمسایہ عمر نامی تھا وہ ہر رات کو آلات کے ساتھ غنا کرتا تھا۔

أَصَا عَوْفٍ دَايَ فَنَتَى أَصَاعُوا
لیوم کر مہلت، رسدا و لغز
”لوگوں نے مجھے ضائع کر دیا اور نہ سوچا کہ جو ان کو ضائع کر دیا، جو سختی اُہر خزنہ ڈالنے والی مصیبت کے روز ان کے کام آئے گا“

امام صاحب اسے غور سے سنتے ایک رات آپ نے کچھ دیر بعد عمر کی آواز نہ سنی تو دریافت فرمایا معلوم ہوا کہ وہ بسبب قصور کے جیل خانہ میں قید کر دیا گیا ہے۔ امام صاحب اسی وقت اٹھے علامہ شریف سرپر رکھا اور سیدھے جیل خانہ کی طرف چل دیئے۔ امیر عیسیٰ نامی آپ کے معتقدین و محبتین میں سے تھا آپ کو دیکھتے ہی سر و قد آپ کی تعظیم بجالایا اور تشریف آوری کا سبب پوچھا آپ نے وجہ بیان فرمائی۔ امیر نے عمر نام والے تمام قیدیوں کو اسی وقت رہا کر دیا۔ جب وہی شخص جیل خانہ سے نکل کر امام صاحب کے ساتھ جانے لگا تو آپ نے فرمایا کہ اے جو ان! کیا ہم نے آپ کو ضائع کر دیا؟ اس نے کہا نہیں بلکہ آپ نے حفاظت فرمائی۔ اختتام اس قصہ کا یوں ہے کہ اس شخص عمر نامی نے امام صاحب کا ادب ملحوظ رکھ کر گانا بجانا بند کر دیا مگر آپ نے اس سے فرمایا کہ جاؤ اپنے گانے میں مت رہو اور ہمیں بھی خوش رکھو پس عمر نے گانا بجانا کیا اور امام پاک نے سنا۔

اس روایت سے خوب اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ آپ اس کا گانا بجانا بغور سنتے تھے اور اسے گانے سے نہ روکا بلکہ اسے حکم دیا کہ (جاؤ گاؤ مست رہو اور ہمیں بھی گانا بجانا سنا کر خوش رکھو) سماع و غنا کی اباحت پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے کہ زہد و کمال تقویٰ کے باوجود امام کا روزانہ گانا بجانا سنا، کبھی اور امر پر محمول نہیں کیا جاسکتا سوائے اس کے کہ وہ آپ کے نزدیک جائز تھا

ہاں وہ روایت درج بالا جو اس کے خلاف آپ سے مروی ہے، وہ اس گانے پر محمول ہوگی جو لائینی اور طہود لعب اور غیر شرعی امور پر مشتمل ہو۔ تاکہ آپ کے فعل و قول میں

مطابقت رہے۔

ہم بھی ارادت مندوں کو سماع و غنا کا انکار کرنا اور اسے حرام قرار دینا مناسب نہیں ہے۔ بلکہ ہمارا فرض ہے کہ منکرین سماع و غنا کو ایسے طریقہ سے قائل کریں کہ وہ بھی اس کی مخالفت سے باز آجائیں۔

جاننا چاہیے کہ سماع، مقدس ارواح کے لئے لطیف غذا ہے جس میں شتالانِ بارگاہ کو حسین چٹن نظر آتے ہیں اور ذرہ بھر قہج کا شائبہ نہیں پایا جاتا۔ ارواحِ مقدسہ اس سے محفوظ ہوتے ہیں اور دل کی آزر دگی دفع کرتے ہیں۔

حضرت ابوعلی الدقاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سماع اہل معرفت کی لطیف غذا ہے لیکن اس مسئلہ میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور سُننے والوں کی حالت پر سماع کی نیت و حرمت موقوف ہے۔ اگر صاحب سماع کو حق کی طرف زیادہ میلان ہو تو سماع اس کے حق میں مباح ہے ورنہ مباح نہیں بلکہ حرام ہے۔ فرماتے ہیں کہ سماع کا مال باد صبا جیسا ہے۔ جب باد صبا باغات سے گزر کر آئے تو دل و داغ پھولوں سے لائی ہوئی خوشبو سے فرحت و سرور پاتے ہیں اور ان گھریلوں اور گندگی کے گڑھوں پر سے گزر کر باد صبا آئے تو بدبو سے انسانی مشام خراب اور پریشان ہو جاتے ہیں۔

الشاہ کلیم اللہ جہاں آبادی رحمۃ اللہ علیہ عشرہ کاملہ میں فرماتے ہیں کہ جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے رُوح و قلب میں عشق و شوق و دلچست رکھا ہے اور عادت خداوندی یوں جاری ہے کہ جب انسان ان دلغریب اور مُرملی آوازوں کو سنا ہے جس میں ایک مقناطیسی کشش اور کھربائی جذب ہوتا ہے۔ نیز اس میں مُرملی آواز کو شوق و عشق اور رُوح سے ایک خاص طرز کی مناسبت ہوتی ہے تو اس وقت عشق و شوق کو ایک زبردست تحریک ہوتی

ہے جس کے باعث وہ باطن سے ظاہر میں قدم رکھتے ہیں اور جوش و شہوت میں آجاتے ہیں۔ جب یہ بات معلوم ہو چکی تو اب جاننا چاہیے کہ مذہب، اباحت اور حرمت کا دار و مدار اسی عشق و شوق پر ہے یعنی یہ عشق کبھی مباح، کبھی حرام ہوتا ہے اگر خالق کائنات کا عشق ہے تو مبارک مقب اور مستحسن ہے اور اگر کسی ایسی مخلوق کا عشق ہے جس کی طرف شارع علیہ السلام نے شہوت سے دیکھنا حلال فرمایا تو ان سے عشق مباح اور جائز ہے جیسا کہ اپنی منکوحہ بیوی یا مملوکہ لونڈی ہو۔ اور اگر ایسی مخلوق کا عشق ہے کہ بشہوت نظر کرنا اس پر حرام کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ اجنبی عورت اور غیر مملوکہ اور غولصورت لڑکا، تو یہ عشق حرام ہے۔ ان دونوں قسموں کے عشق میں سماع حرام ہے بشرطیکہ یہ سماع شہوت برانگیختہ نہ کرے اور سماع کو وہ نہ کر کہ شہوت پرستی اور شراب نوشی پر ابھارے اور اگلسے۔

لیکن جب سُسنے والا شہوت سے امن میں ہو تو کوئی مضائقہ نہیں اور جو شخص صرف نشاط قلب اور فرحت روح کے لئے راگ سُنتا ہے تو اسے حلال اور مباح ہے۔ اور اگر کسی شخص کا قلب و جگر ان تمام باتوں سے خالی ہو تو اس کے حق میں راگ مکروہ ہے۔ مکروہ تحریمی نہیں بلکہ مکروہ تنزیہی ہے۔ کیونکہ ایسے شخص کے حق میں سماع سُنانا عیب اور بیفائدہ عمل ہے۔ جھانچر دار دف، طبلہ، سائین بالری اور تمام وہ آلات جو مزامیر و اداتار کے علاوہ ہیں۔ سب کا گانا بجانا جائز ہے۔

فائدہ ۱۰۔ جاننا چاہیے کہ ”مزمار“ ایک آلموسیقی ہے (مرلی بالری) جس سے سُربلی آوازیں وجود میں آتی ہیں۔ علماء و مشائخ رضوان اللہ علیہم نے اس کو سُسنے میں اختلاف فرمایا ہے۔

بعض نے کہا کہ مزامیر سننا اور مزامیر بجانا دونوں حرام ہیں وجہ یہ بتلائی کہ مزامیر سُسنے بجانے سے شراب نوشی یاد آجاتی ہے۔ (زمانہ جاہلیت میں مزمار اور شراب دونوں لازم ملزوم تھے) نقد لوگوں کی روایت ہے کہ جب آیت الخمر نازل ہوئی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہوا،
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَلْهَابُ وَالَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ عَمَلِ
الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (پارہ ۱ رکوع ۱) اے ایمان والو! شراب، جوا

بت اور تیر ملیب شیطان عمل میں سے، یس پس ان سے پڑھ کر دو تا کہ تم فلاح پاؤ۔
حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شراب کے ساتھ مزامیر بھی حرام قرار دیئے
کیونکہ شراب نوشی اور دف و سرود آپس میں دونوں لازم و ملزوم تھے اور یہی وجہ ہے کہ سرود
و سماع من کراہیں شراب یا دیا کرتی اور شراب نوشی کے مرتکب ہو بیٹھتے تھے۔ لہذا احتیاطاً
سرود و سماع اور مزامیر بھی شراب کے ساتھ حرام کر دیئے گئے۔

بعض حضرات کا خیال ہے کہ جنگ و جہاد پانچوں وقت برائے نماز اور نکاح برات
ولیمہ کے اعلان و اظہار کیلئے ڈھولک بجانا مباح اور حلال ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا
ہے، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اَعْلَمُوا
النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاصْرِفُوا عَلَيْهَا بِالذُّنُوفِ (رواہ الترمذی، مشکوٰۃ شریف ص ۲۴۸)
بروایت سیدہ عائشہ، نکاح کا اعلان کرو اور اسے مسجدوں میں منعقد کرو اور
اس پر ڈھولک بجادو۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ عید اور مرتبہ و شادمانی کے دنوں میں ڈھول بجائے
بجائے بجائیں تاکہ خوشی کا اظہار ہو اس لئے کہ ڈھولک کی آواز میں دو صفات پائے جاتے ہیں۔
ایک ٹر ٹر آواز اور دوسری صفت ہے۔ پوری شدت و قوت سے اعلان و اظہار، انہی
دو وصفوں کی وجہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سماع و سرود کو مباح فرمایا ہے۔ (ان
احادیث و روایات سے طو و لعب کی خصوصیت اور خوش الحانی کے ساتھ شعر پڑھنے اور
سُنے کا جواز روزہ روشن کی طرح ثابت ہے۔

پس جب طو جائز ہو تو آلہ طو کیونکر حرام ہو سکتا ہے۔ طو مسبب ہے اور آلہ اس
کا مسبب ہے۔ معارف آلات طو ہیں اور طو جائز ہو تو مزامیر و معارف کا حرام نہ ہو کیونکہ
مستقور ہو سکتا ہے؟

ہم اپنے بیان میں واضح کر چکے ہیں اور ثابت کر دیا ہے کہ مزامیر میں دف شامل ہے
اس لئے کہ وہ بھی ایک آلہ طو ہے اور دف کا بجانا جائز ہے بطور قیاس باقی مزامیر و معارف
مطلقاً حرام نہیں ہوں گے ورنہ دف بھی حرام ہو گا۔ اللہ باطل ہے۔

آدریہ بات طے ہے کہ سرود و سماع کی حلت و حرمت لھو و لعب پر موقوف ہے۔
 لھو و لعب علت ہوگی تو غنا پر حرمت کا حکم ہوگا۔ علت نہ ہو تو حرمت کیسی؟
 حجتہ الاسلام امام الغزالی رحمۃ اللہ علیہ، مزامیر کی آواز کو پرندوں کی آوازوں پر محمول فرماتے
 ہیں اور اسے سُنا گانا بجانا مباح قرار دیتے ہیں۔ محمول کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مزامیر اور
 پرندوں دونوں کی آواز میٹھی اور سُریلی ہی ہے۔ اسی طرح امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بقول
 غمزوں اور دردمنوں کو سرود و سماع جائز ہے۔ غلبہ شوق میں بعض مغلوب الحال لوگوں نے
 مزامیر کے ساتھ قوالی سنی ہے۔ اس کی تائید ذوالنون مصری کے فرمان سے ہوتی ہے حضرت
 ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اچھی آوازیں، اللہ تعالیٰ کے خطبات و ارشادات ہیں
 جن کو ہر مرد و عورت کی پاکیزہ جان میں ودیعت رکھا گیا ہے۔ علت حرمت (فسق و فخر و غفلت
 از خداوند لھو و لعب) نہ پائے جانے سے اچھی آوازیں سُنا مباح ہے۔ علیٰ ہذا القیاس،
 جنگ میں طبل زنی، نکاح میں ڈھولک بلبے اور مرتز و شادمانی کے دنوں میں سماع و غنا
 مباح ہے۔ علت میں تغیر و تبدل آنے سے حکم میں تبدیلی لازم ہو جاتی ہے۔

جب صاحب ذوق شخص لھو و تغافل لطاعات اللہ سے فارغ ہو اور اس کا دل روح کی
 صفائی اور پاکیزگی سے متصف ہو عشق الہی و معرفت باری کی صفات حسنہ پائی جائیں اور دیارِ
 خداوندی اور اس کے مشاہد ذاتی کا شوق رکھتا ہو تو ایسے سعادت مند شخص کو مزامیر کی
 آوازیں نہ صرف کہ ورت سے نکال کر پاکیزگی کی طرف لے آتی ہیں بلکہ پستی سے اٹھا کر
 عشق کی بلندیوں تک پہنچا دیتی ہیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ عالم ملکوت کی سیر کے لئے روحانی
 قوت اور باطنی غذا ہی سُریلی آواز ہے۔

شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی قدس سرہ اپنی تصنیف لطیف "عشرۃ کاملہ" میں فرماتے ہیں۔
 سماع کے وقت جو سعادت عالم بالہ سے فائز ہوتی ہے اس کی تین قسمیں ہیں۔ انوارِ احوال
 اور آثار۔ ان تینوں میں سے ہر ایک چیز خداوند تعالیٰ کے تین عالم یعنی عالم ملکوت، عالم جبروت
 اور عالم ملک سے پیدا ہوتی ہے۔ اور ان میں ہر ایک کا ان تین مقاموں یعنی ارواح قلب اور
 جوارح میں سے کبھی ایک سے بالترتیب نہرول ہوتا ہے۔ انوارِ عالم ملکوت سے پیدا ہو کر ارواح

پر نزول کرتے ہیں اور احوال، عالم جبروت سے علیحدہ ہو کر دل پر نازل ہوتے ہیں اور آثار عالم ملکوت سے پیدا ہو کر اعضا پر آتے ہیں۔

چنانچہ عشرۃ کاملہ میں آیا ہے کہ سماع و غنا قوسِ سمی ہے ایک باجم و دوسرا متکلف پہلی قسم کا سماع، قلب میں ایک ایسی غیر معمولی حرکت پیدا کر لیتے جو بیان میں نہیں آسکتی۔ اور دوسری قسم سماع متکلف کی شان سے یہ ہے کہ سُنے والا اسے مُنسل ہے تو اس کا دل خود بخود ایک بے اختیاری جوش کے ساتھ محبوب کی طرف براہِ گنجینہ ہوتا ہے۔ مُرشد ہادی اور جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف طبعی میلان رکھتا ہے اور خود حق تعالیٰ و تقدس کی تجلی کی طرف مائل ہوتا ہے۔

اور سماع و غنا کبھی کبھار کشف و مشاہدہ کا باعث و سبب بھی ہوتا ہے کیونکہ اس سے انسانی حالت میں تغیر و تبدل پیدا ہو جاتا ہے۔

فسادہ۔ جاننا چاہیے کہ سماع کے آداب بہت ہیں مگر مشہور تین ہیں۔ زمان۔ مکان اور اخوان۔

(۱) زمان سے مراد یہ ہے کہ سماع کی محفل اس وقت منعقد ہو جب نہ تو نماز کا وقت ہو نہ کھانے پینے کے لئے حاضر ہونے کا وقت ہو۔ دل میں گرفتگی نہ ہو بلکہ دل جمعی کا وقت ہو۔ (۲) مکان سے مراد یہ ہے کہ سماع کی محفل کا مکان، شارع عام نہ ہو اور عام چلتے ہوئے راستے پر نہ ہو۔ نیز ایسی جگہ بھی نہ ہو جس کی ظاہری صورت مکروہ ہو اور ناموزوں ہو بلکہ مجلس خانہ دل کشا اور فرحت بخش جگہ ہو اور اس مکان کی تعمیر کا اینٹ گارا مکث زرق خلل سے ہو۔

(۳) تیسرے نمبر پر کہ اس محفل سماع میں شامل، سبھی بیرِ برادران ہوں تاکہ کسی شخص کے دل میں انکار و مخالفت پیدا نہ ہونے پائے۔ نیز اس محفل میں کافرنہ ہو، فاسق و فاجر مُسکر، خولی و سورت لڑکا اور عورت نہ ہو اور یہ بھی ضرور عیب ہے کہ اس محفل سماع میں کوئی سماع و سرود کا مُسکر جو بظاہر لباسِ زہد سے ملبوس اور آراستہ ہو اور باطن میں متکبر متکلف، نخوت پسند اور ریاکار ہو، نہ ہو۔

[سماع اے برادرِ مجسم کہ جمیست
گسارِ برج معنی بود طیراؤ
مگر مرد لہو است بازی و لاغ
قوی تر شود طو شش اندر داغ
مگر مستمع را بدانم کہ کیست]

(سعدی رحمۃ اللہ علیہ) - مترجم]

الشاہ کلیم اللہ قدس سرہ فرماتے ہیں کہ درج بالا آداب سماع کے ساتھ ساتھ چند اور بھی ایسے آداب ہیں جن کی رعایت سناٹ پر لازمی اور ضروری ہے۔ مثلاً جب بحث محفل سماع قائم رکھی جائے حاضرین باوجود ہیں۔

محفل سماع جس سے بیشتر آداس کے آخر میں سورۃ فاتحہ شریف ایک دفعہ اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھ کر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بکثرت درود سلام پڑھے جائیں۔ اس محفل میں کوئی شخص پالتی ناک نہ کرے۔ بیٹھے نہ چرت لیٹ نہ رہے بلکہ حالت تشہد میں بیٹھا جائے۔ قوال لوگ اجرت کے لالچی اور حریف نہ ہوں بلکہ جو کچھ انہیں دے دیا جائے نقدی وغیرہ اسے عنایت و احسان سمجھ کر قبول کر لیں۔

دورانِ سماع ایک دوسرے سے کلام نہ کریں نہ دیدہ و دانستہ نہ جالٹے بلکہ دورانِ قوالی و سماع سرفگندہ رکھے اور جو کچھ گایا جا رہا ہو بغور اور تہمتن و توجہ سنا جائے۔ کانسنے دھنکارنے اور جامبیاں لینے سے اجتناب کیا جائے۔ اگر وجد غالب ہو اور بے اختیار تحریک ظاہر ہو تو معذرت ہے لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بات ضروری ہے کہ جب ہوش و حواس بحال ہو جائیں تو مستقل طور پر بیٹھ جائے کوئی حرکت نہ کرے۔

اس مقام کی تفصیل یہ ہے کہ اختیار اور شعور و متعاضد مفہم ہیں دونوں کو ملا کر چاہو تو ہیں پیدا ہو سکتی ہیں۔

ایک دونوں کا عدم۔ دوسرے دونوں کا وجود۔ تیسرے اول کا وجود اور دوسرے کا عدم۔ چوتھے اس کے برعکس یعنی اول کا عدم اور دوم کا وجود۔ لیکن حالت سماع و سرود میں یہی چوتھی

صورت یعنی اختیار کا عدم اور شعور کا وجود، یہ حد پسندیدہ اور خورسند ہے کیونکہ یہ صورت پہلی صورت سے جسے بعض لوگوں نے جائز قرار دیا ہے، بہر حال اولیٰ اعلیٰ اور بہتر ہے۔ اور باقی دونوں درمیانی صورتیں ہر دو قص کیلئے متروک ہیں۔

چوتھی صورت کے اولیٰ اور بہتر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صاحب وجد کی حالت بالکل ایسی ہی ہوتی ہے جیسے نہایت غضب ناک اور غصیلے شخص کی حالت عین غصہ و غضب میں ہوتی ہے۔ غضب ناک آدمی غصہ کے وقت اپنے افعال کے نتائج کو اچھی طرح سمجھتا ہے اور ان کا شعور رکھتا ہے۔ دیکھیے جب کسی غصیلے آدمی کے غصہ کی آگ بڑی تیزی کے ساتھ بھڑک اٹھتی ہے تو وہ یا تو اپنی بیوی کو طلاق دیتا ہے یا اس کا منہ پیٹنے لگتا ہے یا لکڑی سے مارنے لگتا ہے۔ یا قتل کر ڈالتا ہے اور اس بات کا بخوبی شعور ہوتا ہے کہ طلاق کی وجہ سے جدائی واقع ہو جائے گی اور منہ پر طمانچے مارنے سے عورت کو تنبیہ ہوگی اور ہاتھ سے مارنا، لکڑی سے زد و کوب سے کم تر سزا ہے۔ اسی طرح ضرب، قتل کی نسبت کم تر درجہ رکھتی ہے۔ یہ سب کچھ ہوتا ہے لیکن وہ غضب ناک آدمی، ان مراتب و مقامات کے صدور میں کوئی اختیار نہیں رکھتا ہوتا۔ علیٰ ہذا القیاس، صاحب وجد بھی اختیار نہیں رکھتا مگر قوال کا کلام سمجھنے کا شعور رکھتا ہے اور کپڑے اُتار کر قوالوں کو دینے کا شعور بھی رکھتا ہے۔ پس جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ سماع کے وقت، اختیار کے ساتھ شعور کا سلب بھی ہونا چاہیئے تو وہ ٹھیک نہیں کہتے۔

[دیکھئے نشہ بازوں کی مجلس میں اس نشہ باز کو تریح و جی جاتی ہے جو نشہ پینے کے باوجود بے ہوش نہیں ہوتا ہے، بخلاف ان نشہ بازوں کے جو نشہ پی کر مدہوش ہو جاتے ہیں انہیں لوگ کسی شمار میں نہیں لیتے ہیں اور ساک کو اس شرم کے مارے، وجد میں رہنا اور اس پر ملامت کرنا لائق نہیں ہے۔ کہ باوا لوگ یوں کہنے لگیں اس شخص نے اپنے وجد کو قرب سے منقطع کر لیا ہے اسی طرح خوف سے تکلف وجد کرنا بھی مناسب نہیں کہ اسے قاسی قلب سخت دل اور عظیم الرقت کہا جائے گا۔ بلکہ ساک کو چاہیئے کہ جب اپنے

دل میں سماع سے بے رغبتی پائے تو فوراً مجلس سے نکل آئے اور بیش قیمت وقت کو برباد نہیں کرے کیونکہ اس حالت کے بعد اسے سماع و غنا سننا محض حرام اور ناجائز ہے۔ (مترجم)]

آدابِ سماع میں سے یہ بھی ہے جب کسی اہل دل پر وجد غالب ہو اور وہ ایک بے اختیارانہ جوش کے ساتھ کھڑا ہو جائے تو حاضرینِ مجلس کو بھی تعظیم و تحکیم کے لئے کھڑے ہو جانا چاہیے۔ اور ان میں سے بعض لوگ وجد کر نیوالے کی حفاظت کیلئے چوکنا ہو جائیں تاکہ اسے کوئی ایسا صدمہ نہ پہنچے کہ اس کے اعضاء کٹ جائیں۔ اور جب اسے سکون میسر ہو تو اسے مجلس سے اٹھا کر ایک طرف ڈال دیں اور خیال رکھا جائے کہ کہیں سے اس کا ستر نہ کھل جائے اگر وہ اس حالت میں کسی بیت، مہرے یا ربائی کی آواز کا تکرار چاہے تو گو ان حاضرینِ مجلس کو یہ خوب خاطر نہ ہو لیکن پھر بھی اس کے حکم کو ہمیشہ پیش نظر رکھا جائے۔ اور قوال پر لازم ہے کہ وہ صاحبِ وجد کا ہر وقت متبع کرتا رہے۔ اور اس کی فرمائش پوری کرتا رہے۔

ساتواں آداب یہ ہے کہ جب مجلسِ بزمِ ریاضت ہونی ہو تو سب حاضرین سورۃ فاتحہ پڑھ کر تین بار اخلاص پڑھ لیں اور جنابِ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام پڑھ لیں اور دو چار آیات قرآنہ بھی پڑھ کر مجلسِ بزمِ ریاضت کر دیں۔ آدابِ سماع مختصر بیان ہوئے ہیں اور اس کے علاوہ اور بھی ہیں جیسا کہ لباسِ پاک اور نیسا رکھے۔ پنکھا سے ہوانہ لئے خوشبو لگائے۔ مجلسِ سماع میں نہ کھائے نہ پیئے اگر شدید پیاس ہو تو مجلس سے باہر جا کر پانی پی لے اور پھر آدابِ مجلس میں واپس آجائے۔ سماع میں نعرہ نہ لگائے یہ کام ناقص لوگوں کے ہیں۔ بالخصوص دھڑائیں مارنا، خرابہ دکرنا شیطانِ کام ہرے رحمانِ کام نہیں ہے۔ اور صاحبِ سماع کے لئے ضروری ہے کہ سونا کی طرح بگھل جائے مگر زبان سے فریاد نہ کرے۔

کتاب تذکرۃ الاتقیاء میں منقول ہے حضرت سلطان المشائخ شاہ نظام الدین محبوب الہی سلطان الاولیاء محفل سماع میں رقص فرما رہے تھے۔ یکایک ایک صوفی باہر سے آیا اور محفل سماع میں شریک ہو گیا۔ شوق عشق کی آگ کا غلبہ ہوا آہ نکلی جل کر راکھ کا ڈھیر بن گیا جب محبوب الہی ہوش میں آئے تو راکھ کی ایک ڈھیری لگی دیکھی پوچھنے پر غلاموں نے عرض کیا کہ سماع کی محفل میں ایک صوفی شریک ہوا تھا۔ اور شوق و محبت کی آگ نے اس پر اس قدر غلبہ کیا کہ وہ جل کر راکھ ہو گیا۔ آپ نے پانی منگوایا کچھ پڑھا دم کیا اور وہ پانی اس راکھ کے ڈھیر پر اُمڈیل دیا۔ بفضلہ تعالیٰ وہ صوفی زندہ ہو کر اٹھ بیٹھا اور سلطان المشائخ رحمۃ اللہ نے فرمایا۔ جلیئے اور کبھی بھول کر بھی ہماری مجلس میں نہ آئیے۔ ابھی تم ناتمام اور خام پیشہ ہو ایک آنہ ٹکلی اور جل کر راکھ ہو گئے۔

صوفیاء کرام رضوان اللہ علیہم کو دیکھئے ان پر تلواریں چیل جاتی ہیں نہ آہ نہ فریاد بلکہ ہر دم صابر و شاکر رہتے ہیں اور تمہارا یہ فعل تمہارے ناتمام ہونے کی علامت ہے شخص مذکور شرمندہ ہو کر چلا گیا۔

حضرت جہاں آبادی قدس سرہ فرماتے ہیں جو شخص درج بالا آداب سماع کو ترک کرتا اور ان مجلس حقوق کو نظر انداز کر دیتا ہے تو وہ گویا لٹو و لعب کا مرتکب اور بدعتی ہے اور یہ گناہ اس کا اس کے لئے سماع و سرود کے نفع و فائدہ کی نسبت زائد ہے۔

شیخ ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سماع تین قسم ہے حلال، حرام اور مشتبہ۔ اگر سماع سے شہوت برانگیختہ ہو اور اس سماع میں جواد ہوس دخل انداز ہو تو سماع حرام ہے۔ دور جاہلیت کے غنا سے مشابہت رکھتا ہے اور اپنی بیوی اور لونڈی مملوکہ سے گمانا بجانا، سنا، مباح اور حلال ہے۔ اگرچہ اس میں جواد ہوس کا دخل بھی ہو۔

اور جب سماع کا دل ان تمام امور غیر شرعیہ سے فارغ ہو صرف حق سبحانہ و تعالیٰ کے تقدس اور اللہ پاک کی تعجب کی طرف مائل ہوئے وقت سماع کا انعقاد کیا جائے تو ایسا سماع بالاتفاق حلال ہے۔ اسی طرف اقوال صوفیہ متوجہ ہیں۔

مشائخ کرام کے مختلف ارشادات اور ان کی عبارات ۔

۱۔ حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سماع ایک وارد حق ہے جو دل کو حق کی جانب براہِ نیغۃ کرتا ہے تو جو شخص سماع کی طرف دل کے ساتھ متوجہ اور مائل ہوتا ہے وہ مرتبہ تحقیق کو پہنچ جاتا ہے۔ اور جو نفس کے ساتھ اس کی طرف توجہ کرتا ہے وہ زندیق بد بخت اور بدین بن جالم ہے۔

۲۔ حضرت ابو بکر الشبلی رضی اللہ کا قول ہے کہ سماع کے ظاہر میں فتنہ اور باطن میں عبرت ہے جو شخص اشارے کو پہنچاتا ہے اس کے لئے سماع بطور عبرت حلال اور جائز ہے اور جو شخص اس قدر لیاقت نہیں رکھتا وہ اپنے آپ کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہے اور آفت و بلا کا سامنا کرتا ہے۔

۳۔ حضرت ابو علی رودباری رضی اللہ عنہ سے جب کسی نے سماع و غنا کی بابت دریافت کیا تو آپ نے اس کے جواب میں یوں فرمایا۔

”کاش ہم برابر چھوٹ جائیں اور اس کی وجہ سے ہم پر کوئی مواخذہ نہ ہو“

۴۔ حضرت جنید سماع و سرود کے متعلق اکثر یہ اشعار پڑھا کرتے تھے۔

أَلَوْ جِدُّ لَطِيرٌ مِّنْ فِي الْوَجْدِ رَاحَتْ
وَالْوَجْدُ عِنْدَ جُودِ الْحَقِّ مَفْقُودٌ !!
فَدَكَانَ لَطِيرٌ بَرِيٌّ وَجْدِي فَأَذْهَلَنِي
عَنْ رَوْيَةِ الْوَجْدِ مَا فِي الْوَجْدِ مَقْصُودٌ

یعنی وجد اس شخص کیلئے طرب بخش ہو لے جس کو وجد میں راحت ملتی ہے اور وجود حق کے وقت وجد کم ہو جاتا ہے۔ اکثر و بیشتر میرے وجد نے مجھے خوشی بخش دی لیکن اس کے ساتھ ہی اس چیز کیلئے باز رکھا جو وجد سے مقصود و مطلوب تھی۔

۵۔ حضرت بایزید البسطامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

شَرِبْنَا وَأَهْرَقْنَا جُرْعَتَهُ بَعْدَ جُرْعَتِهِ
فَأَفْعَدَ الشَّرَابَ وَمَا رَوَيْتُ !!

ہم نے شرابِ مشق گھونٹ لے کر پی اور اپنے ارد گرد بھاٹلی شراب ہی ختم ہوئی نہ ہم اس سے سیر ہوئے۔

۶۔ جنید بغدادی فرماتے ہیں، خدا کی رحمت انسان پر تین مقامات پر نازل ہوتی ہے ایک کھانے کے وقت کیونکہ درویش انسان ضرورت و حاجت کے بغیر اس کی طرف ہاتھ نہیں بڑھا سکتا دوسرے بات کرتے وقت وجہ یہ کہ درویش صرف ضرورت بھربات کرتا ہے تیسرے سماع و سرود کے وقت کیونکہ وہ وجد ہی کی ضرورت سے راگ رنگ سُننے کی طرف رغبت ظاہر کرتا ہے۔

۷۔ ہمارے شیخ جہان آبادی قدس سرہ فرماتے ہیں سماع اللہ تعالیٰ کی سُدگانی بُوئی آگ ہے جو دلوں پر چڑھی چلی جاتی ہے۔

جاننا چاہیے کہ سماع تین آدمیوں سے تعلق رکھتا ہے، شمع، شمع اور سماع سے۔ شمع وہ شخص ہے جو وقت پاس کرنے کی خاطر سماع کرتا ہے، شمع وہ ہے جو حال کے تابع ہو کر سماع کرتا ہے اور سماع وہ ہے جو حق کی خاطر سماع کرتا ہے۔ پس شمع کی صفت تواجد یعنی بہ تکلف وجد کرتا ہے، شمع کی صفت وجد یعنی بے تکلف کرتا ہے اور سماع کی شان وجود یعنی حقیقت کو پالنا ہے۔

واضح رہے کہ شاخ فرماتے ہیں ”تواجد“ کہتے ہیں اندوہ و ملال کو اور ”وجود“ کے معنی ”پانے“ کے ہیں اور یہ دونو ایسی حالتیں ہیں جو کہ سماع سے پیدا ہوتی ہیں بعض لوگوں کو اس سے کرب و اضطراب پیدا ہوتا ہے اور بعض کو خوشی اور مسرت پھر اول یعنی تواجد جو طرح مراد کو کم کرنے اور مقصود کو فوت کرنا ہے۔ اسی طرح دوسرا یعنی وجود مراد و مقصود کو پانے والا ہے اور یہ دونو حالتیں اگرچہ طالب کی صفت میں تبدیل ہوتی ہیں لیکن مقصود و مطلوب میں کبھی تغیر و تبدل نہیں واقع ہوتا۔ پس غایت اس چیز کی جو اول کی نسبت کہا جاتا ہے یہ ہے کہ وجد طالب و مطلوب کے درمیان ایک راز ہے۔ اور غایت اس چیز کی جو دوم کی نسبت کہا جاتا ہے یہ ہے کہ وجود و محبوب کی جانب سے محبت کیلئے فضل و کرم ہے اور بس۔

بعض عارفین رضوان اللہ علیہم اجمعین کہنا ہے کہ دل کو درد اور الم پہنچانے کا نام وجد ہے جبکہ دل میں درد و الم دو چیزوں سے اٹھتا ہے خوشی و فرحت سے یا رنج و تکلیف سے پہلے صورت میں تواجد و وجد کو حجاب اٹھ جانے کی وجہ سے عین کشف و مشاہدہ میں کوئی

ملتہے۔ اور دوسری صورت میں مقصد تک نہ پہنچنے کی وجہ کر کے اس کے غلبہ شوق میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تو اجد کے متعلق بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایسی وزن دار حرکت جو سُننے والے سے بلا اختیار صادر ہو جاتی ہے۔ اور بدین معنی تو اجد مستحب اور مستحسن ہے۔ اس سے دل میں وجد پید ہو سکتا ہے۔ اور وجد ہی محبوب میں وجود لائے۔ اسی مضمون کی تائید کرتے ہیں یہ مقدس حدیث کہ جب امیر معاویہ نے تواجید کو لہو و لعب کا نام دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جھڑک دیا اور فرمایا :-

”اے معاویہ جو شخص محبوب کا ذکر میں نہ آئے وہ کرم نہیں“

جناب جنید رضی اللہ تعالیٰ سے تواجید کی بابت پوچھا گیا تو فرمایا عالم میثاق میں اللہ جل شانہ نے ارواح کو مخاطب کر کے فرمایا تھا اَللّٰهُ يَوْمَئِذٍ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ فَيُخَوِّضُهُمْ فِي الْوَابِلِیْنَ میں خود اللہ تعالیٰ کا کلام سُننے میں پوری پوری توجہ کئے ہوئے تھا۔ اب بھی ارجح اس رد و سماع کی آواز سنئے ہیں تو ان میں اللہ تعالیٰ کی یاد موجزن ہوتی ہے اور سرود و سماع ان میں حرکت پیدا کر دیتا ہے۔

اور غناء و سرود کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے خلفائے راشدین نے، صحابہ کرام نے، تابعین، ائمہ اربعین، اشاعہ نے چار سو چالیس مشائخ کبار نے دو ہزار اولیاء اللہ نے ایک سو بیس فقہاء نے ایک ہزار علماء کرام نے اور لاکھوں کی تعداد میں عامۃ المؤمنین نے کہا جیسا کہ امام ابن ہمام مکی نے اپنی تصنیف جواز سماع میں نقل کیا ہے۔ نیز احادیث صحاح ستہ سے بھی ہم نے سماع کو ثابت کر دیا۔ چاروں اماموں کے مذہب سے قولاً و فعلاً غناء ثابت ہوئی۔ اب اللہ تعالیٰ کی پوری طرح حجت قائم ہو گئی اور اس کے بعد جو کوئی انکار کرے گا جواز سماع کا تو اس کا قول مردود ہوگا۔

”مذکرۃ الاتقیاء میں منقول ہے کہ سلطان الشافعی کو پوربی پروہ (ایک قسم کا گانا) بہت پسند تھا۔ ایک مرتبہ بعض ماضرین نے دریافت کیا کہ حضرت مخدوم پروہ پوربی بہت پسند کرتے ہیں اور یہ آپ کو بھلا معلوم ہو سکتا ہے۔ فرمایا جی ہاں صحیح ہے۔ ہم نے نہ اے اَللّٰهُ يَوْمَئِذٍ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اسی رنگ میں سنی تھی اور آج تک وہی کیف و سستی اور لذت و ذوق میرے دل اور

میرے کانوں میں باقی ہے۔ بہت افسوس کہ میں بوڑھا ہو چکا ہوں مگر پوری پردہ بوڑھا نہیں ہوا ہے۔

اللہ والوں کے ہاں ازل سے ابد کا عرصہ صرف ایک ساعت ہے۔

ازل تا ابد، چمن شاں بگوش

بفریاد قالوا ہلّی در خسروش !!

حدیث پاک میں آیا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مولائی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ایک دن فرمایا ”أَنْتَ مَعِيَ وَأَنَا مَعَكَ“ تم مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں۔ یہ مشرودہ جانفزا سننے ہی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ وحبہ میں آگئے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ نے حضرت ”زید“ سے فرمایا ”أَنْتَ أَخُوْنَا وَمَوْلَانَا“ تم ہمارے بھائی اور مخلص دوست ہو تو حضرت زید وحبہ میں آگئے تھے۔

نبات ہوا کہ فرحت و سرور کے وقت ”وجد میں آجانا“ روح کی ایسی صفت ہے جس سے قلب بھی جاری ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ ضیاء الشیخ البغدادی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پس روح محرک ہے یعنی براگینجھ کر نیا اللہ ہے اور دل محرک نہیں اور جب روح پسندیدہ لغز اور سُریل آواز سن کر جھپٹنے لگتا ہے اور جسم میں نرمی و گلزار پیدا ہو جاتی ہے تو بلا اختیار انسان سے وزن دار حرکات ظاہر ہونے لگتی ہیں جس سے انکار نہیں ہو سکتا اس لئے وجہ توالید سے بلا اختیار ظاہر ہوا کرتا ہے۔ بخلاف رقص کے کہ رقص کا لغوی معنی ہے جھومنا، ناپسنا اور ارد گرد گھومنے لگنا۔ نچانے گردن ہلانے اور اصول نعمات کے مطابق مقاطع پر پاؤں کو گھمانے کا نام ہے جس میں تصنع اور اختیار سے حرکات کو ظاہر کرنا پایا جاتا ہے اور یہ کام بیہودہ لوگوں کا ہے جن پر ہوائے نفس غالب ہو رقص باین مسقت ومعنی بالاتفاق حرام ہے۔

وجد کر نیوالوں کی حرکات، احوال کے تدویر کے اعتبار سے چند قسم ہوتی ہیں پہلی حرکت یہ ہے۔ ذریعہ جانور کی بوقت ذریعہ حرکات کے مطابق ہو۔

یعنی بوقت ذبح جس طرح ذبح ہونے والا جانور تڑپتا ہے صوفی بھی اسی طرح تڑپے۔
دوم حرکت۔ بوقت طلب پیدا ہوتی ہے۔ جیسا کہ جاری دریا کو دیکھ کر بے آب بھلی میں حرکت
کا ظہور ہوتا ہے۔ یعنی صوفی سماع اور وجد کے دوران ماہی بے آب کی طرح بے قرار ہو جائے
حرکت کی قسم قسم وہ ہے جو خوشی و مسرت میں سرزد ہوتی ہے جیسا کہ روشنی کو دیکھ کر، چُنڑیاں
حرکت کرنے لگتی ہیں۔

پہلی حرکت نفس کا حصہ ہے دوسری حرکت دل کا اور تیسری حرکت روح کا حصہ
ہے پہلی حرکت نفس کو ہلاک کرتی، دوسری حرکت دل کو منزل مقصود کی طرف پہنچاتی ہے
اور تیسری حرکت روح کو بادشاہ بنا دیتی ہے۔

یہ وجد و ذوق جو مسرت و فرحت کے ساتھ ہو، اللہ والوں کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ
درج ذیل محبت بھرا قصیدہ سن کر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جھومنے لگے اور
صحابہ کرام بھی وجد میں آگئے تھے۔

لَقَدْ كُنُتُمْ حَيَّةَ الْهُوَىٰ كَبِيرَةٍ ۖ فَلَا طَبِيبَ لَهَا وَلَا رَاقٍ ۖ
إِلَّا الْحَبِيبُ الَّذِي شَغَفَتْ بُحَّةُ ۖ فَصَنَعَهُ رُفِيعَتِي وَتَزَيَّاقَ ۖ

عشق و پیار کے سانپ نے میرے جگر کو ڈس لیا جس کے لئے نہ تو طبیب متیر
ہے اور نہ کوئی دم کر نیوالا۔ سوائے اُس محبوب کے جس کا میں گرویدہ ہو کر رہ گیا ہوں میرا زایق
بھی اس کے پاس ہے اور مجھ پر دم کرنا بھی وہی ہے۔

سرور کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسا کیف اور طرب طاری ہوا کہ کندھے پر سے چادر
نیچے آ رہی۔ یہیں سے جان لینا چاہیئے کہ جب وجد و کیفیت نبی پاکؐ اور اصحاب کرام کے
معمولات میں سے ہے تو یقیناً محمود ہے اگرچہ ظاہر میں اسے لھو و لعب کہہ رہا ہو جیسا
کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا: مَا أَحْسَنَ لَعْنَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَصَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا مُعَاوِيَةُ، لَيْسَ بِكَزِيمٍ مَنْ لَمْ يَجِدْ عِنْدَ مَعَارِ ذِكْرِ الْحَبِيبِ
یعنی جب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر کہا کہ یا رسول اللہ آپ کتنا اچھا لعب فرما
لیتے ہیں تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے روکا اور فرمایا: اے معاویہ خاموش رہو۔

”محبوب کا ذکر منکر و جہد میں نہ آیا والا کریم نہیں ہوتا۔“

اعتراض ہے ۔ اگر کوئی شخص کہے کہ دورِ اول میں اگر جہد و سماع مباح تھا مگر جو دور میں کسی کو ذکر و فکر کی رغبت نہیں رہی اور نہ ہی اللہ رسول کے دین کی خواہش ہے جو نہ مکر و سماع کے جواز کے شرائط موجود نہیں بلکہ بیکسر مفقود ہو چکے ہیں لہذا بالاتفاق مکر و سماع حرام قرار دیا جائے۔ جب شرط نہ ہو تو مشروط نہ رہو۔

جواب ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی اباحت و حرمت کا دار و مدار وحی خداوندی پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وحی کا آنا بند ہو گیا۔ لہذا منکرین سماع کی یہ بات کیسے صحیح ہو گی کہ سلف صالحین میں سماع مباح تھا اور اب اس دور میں حرام ہو گیا ہے۔ بتلا سکو گے کہ کس وحی کے حکم کے تحت حرام ہوا؟

جب کہ ہمارے اس دور میں وحی کا آنا بند ہے۔ الغیب سے یہ حکم نہ آنا بھی کہ اب ذکر و فکر اور راہِ مولیٰ کی طلب اور دین کی خواہش و تلاش نہیں رہی۔ صحیح نہیں کہ چونکہ ہمیں ملان پر بدگمانی ناپسندیدہ ہے۔ جیسا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے: ظَنُّوا الْمُؤْمِنِينَ خُسْرًا تَمَّ اَيَّانَ وَالْوَلَدِ اُحْصَا اَكْثَرُ۔

ہر بیشہ گماں مبر کہ خالی اُمت

شاید کہ پلنگِ خفتہ باشد

ہر جنگل بھاری کو خالی نہ سمجھا جائے ممکن ہے کہیں چیتا چُپ کر سویا ہو۔

خاکسارانِ جہان را بھقارت منکر

شاید کہ درین گرد سوارے باشد

اس دنیا میں خاکسار لوگوں کو نظرِ بھقارت سے نہ دیکھا جائے ہو کہ کتاب ہے کہ

گرد و غبار میں کوئی شاہ سوار چلا آتا ہو۔

پس سماع و مکر و مطلق حرام قرار دے دینا سراسر غلط ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشائخِ عظام بکثرت علماء ائمہ فقہاء اور عام مومنین نے سُنلئے اور سماع و مکر و سُننے کا حکم دیا ہے اس کے باوجود سماع و مکر میں اختلاف پایا جاتا ہے جس کا

تفصیل دار ذکر ہوا ہے۔ جو لوگ حقیقت پر محمول کرتے ہیں۔ ان کے لئے مُردودِ سماع مستحبِ مستحسن ہے اور جب شریعت میں جائز ذرائع سے سماع و مُردود کا انعقاد ہو جیسا کہ بیوی اور اپنی لونڈی کا گانا سنا جائے تو سماعِ مباح ہوتا ہے۔ اور اگر ناجائز ذرائع سے ہو جیسا کہ غیر محرم عورتوں کا گانا بجانا تو بالاتفاق حرام ہے۔

جاننا چاہیئے کہ جن طرح لوگوں کے امور و انجام کا انتظام، حکامِ مجازی کے بغیر ناممکن ہے بالکل اسی طرح دین و دنیا کا نظام بھی حکامِ حقیقی کے بغیر محال اور مشکل ہے لہذا برزقت اور برآن، ہر بستی بستی نگر نگر شہر ریاست و مملکت کا نظام جس طرح حکامِ مجازی کے سپرد کیا جاتا ہے۔ جس میں کسی کو چیز میں، تحصیلدار اور کوئی ڈپٹی کمشنر، گورنر اور صدر کے القابات دیئے جاتے ہیں۔ اسی طرح حقیقی ملک میں حکامِ باطنی کے مناصب و مدارج ہیں۔ جو دنیا و دین میں تصرف فرماتے ہیں اور انہیں خطابات دیئے جاتے ہیں۔ اوتاد ابدال اولیاء غوث، قطب بدار وغیرہ یعنی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ اسی طرح ہے جو کہ ماقیامت جاری و ساری رہے گی۔ تفصیل دار ذکر کہیں مناسب مقام پر ہوگا۔

تفصیل وار ذکر ہوا ہے۔ جو لوگ حقیقت پر محمول کرتے ہیں۔ ان کے لئے مُردود سماع مستحب
 مستحسن ہے اور جب شریعت میں جائز ذرائع سے سماع و مُردود کا انعقاد ہو جیسا کہ بیوی
 اور اپنی لونڈی کا گانا سنانا جائز ہے تو سماع مباح ہوتا ہے۔ اور اگر ناجائز ذرائع سے ہو جیسا
 کہ غیر محرم عورتوں کا گانا بجانا تو بالاتفاق حرام ہے۔

جاننا چاہیے کہ جس طرح لوگوں کے امور و انجام کا انتظام، حکام مجازی کے بغیر ناممکن
 ہے بالکل اسی طرح دین و دنیا کا نظام بھی حکام حقیقی کے بغیر محال اور مشکل ہے لہذا
 ہر وقت اور ہر آن، ہر بستی بستی، نگر نگر، شہر ریاست و مملکت کا نظام جس طرح حکام
 مجازی کے سپرد کیا جاتا ہے جس میں کسی کو چیئر مین، تحصیلدار اور کوئی ڈپٹی کمشنر، گورنر
 اور صدر کے القابات دیئے جاتے ہیں۔ اسی طرح حقیقی ملک میں حکام باطنی کے مناصب
 مدارج ہیں۔ جو دنیا و دین میں تصرف فرماتے ہیں اور انہیں خطابات دیئے جاتے ہیں۔
 اوتاد ابدال اولیاء غوث، قطب مدار وغیرہ یعنی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ اسی طرح ہے جو کہ
 ماقیامت جاری و ساری رہے گی۔ تفصیل وار ذکر کہیں مناسب مقام پر ہوگا۔

ہمکتوب ۱۸

جناب عالی مدظلہ العالی ما دام الایام واللیال
 بندہ عاجز خاکسار عرض پر داز ہے کہ کچھ طلبہ جو کہ صوفیہ صافیہ سے عناد رکھتے ہیں چونکہ
 ان کے دلوں میں فساد ہے اس لئے کہتے ہیں کہ ہمارے اس دور کے ریاکار لھو و ہوا
 میں ستفرق صوفیا کا عجیب حال ہے۔ عجیب و غریب معانی و مواظظ پرستل آیات الہیہ
 مفسر نہیں کبھی زود ہر قص آئے، سبحان اللہ العظیم حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
 لَوْ اَنْزَلْنَاهَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرَاٰیْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَتِلْكَ
 الْاَمْثَالُ لَنَضُرِبُهَا لِّلنَّاسِ لَعَلَّھُمْ یَتَفَكَّرُوْنَ (پارہ ۲۸ رکوع ۶) اگر تم یہ قرآن کبھی
 پہاڑ پر اتارتے تو ضرور تو اسے دیکھتا۔ جھکا ہوا پاش پاش ہوتا ہوا اللہ کے خوف سے۔
 اور یہ مثالیں لوگوں کیلئے ہم بیان کرتے ہیں کہ وہ سوچیں۔

اور اس کے برعکس وہی مکار صوفیہ لوگ، غزلیات متفرق اشعار ہندی رباعیوں،
 اور دہڑہ جات ملیہ میں کفر فریفتہ ہوتے ہیں، ناپچنے ہیں جھومتے ہیں جن میں زلف و دنا
 خدا و خال، قیامت کی چال ڈھال مجازی محبوبوں کی ماہ جبینی اور کرشمہ سازی کا ذکر ہوتا ہے۔
 اور یہ بات طے ہے کہ شاعروں کا کلام لھو و لعب اور شہوت و ہوس کا پلندہ ہوتا ہے۔ اور
 ان کی اتباع بھی ان جیسے شہوت ریز کرتے ہیں: الشَّعْءُ مِیْبَعْلُہُمْ الْغَاوُوْنَ،
 (پارہ ۲۸ رکوع ۶) لازم ہے کہ ایسے اشعار شہوت انگیز اور لھو و لعب آمیز ہوں تو
 یقیناً ان کا سنا گانا ممنوع قرار پاتا ہے۔ چہ جاشیکہ اس کو سن کر وجد و قہص کیا جائے۔
 مگر شد غریب نواز! جس طرح راہ صواب ہو حسب الارشاد عمل کیا جائے گا اور آپ کا
 ارشاد ہمارے لئے راہ ہدایت ہے۔ خدا کو سہ آپ کا آفتاب ہدایت ہم غلاموں کے
 سروں پر رہتی دنیا تک تا بان و درخشاں رہے آمین ثم آمین۔

برخوردار بعد از سلام واضح ہو کہ ”شعر“ کے لغوی معنی ہیں جاننا اور دریافت کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں وزن دار کلام جو معنی بھی رکھے اور اس میں قافیہ بھی ہو مستزاد یہ کہ اس کلام میں وزن اور قافیہ کے لانے کا قصد کیا گیا ہو۔

تعریفات :- نامزدوں نے معنی بات اور ایسا کلام جس میں قافیہ نہ ہو اور ایسا کلام بھی جو بلا ارادہ موزوں واقعی ہو گیا ہو، تعریف شعر میں داخل نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید میں بہت جگہ آیات موزوں واقع ہیں مگر انہیں شعر نہیں کہا جاتا۔ مثلاً اَقْرَبُكُمْ وَ اَنْتُمْ تَشْهَدُونَ کیا تم نے اقرار کیا اور تم ہی گواہ ہو۔ خُتَمُ اَنْتُمْ هَوْلًا نَقْتُلُكُمْ پھر تم آپ ہی قتل کرتے ہو۔ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا نِصْفَ مَا كُنْتُمْ يَتَذَكَّرُ فَاذْكُرُوا اَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ لِتَسْجُدُوا لَهَا فَتُكَلِّمُوهَا فَتَقُولُ اِنَّ هِيَ اِلٰهٌ كَمَا تَقُولُونَ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ۔

احادیث بھی موزوں واقع ہوئی ہیں مگر ان کو شعر نہیں کہا جاتا۔ مثلاً

كَرِيمٌ ابْنُ اَبِي كَرِيمٍ ابْنُ اَكْثَرِ كَرِيمٍ !

وہ کریم جس کا باپ دادا کریم ہے

پس امر واقع یہ ہے کہ درج بالا آیات و احادیث مقدمہ کو شعر کہنا جائز نہیں اس لئے کہ ان میں وزن بلا قصد آیا ہے۔

صوفیہ صافیہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں ایسا وزن دار کلام جس میں دقیق معانی مطالب پائے جائیں، صرف ان لوگوں سے صادر ہوتا ہے جو طبع لطیف رکھتے ہیں اشعار خواہ عربی ہوں یا فارسی یا ہندی اور ان کا موضوع ہو، موعظت و نصیحت، صفات خداوندی کی وضاحت، نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی منقبت، بلکہ اشعار، خود آیات و احادیث کا ترجمہ ہوں اور ایسے اشعار کو سن کر، سُننے والا خواہ خواہ صانع حقیقی کی طرف مائل ہونے لگتا ہے۔ جیسا کہ ارشادِ نبوی ہے:

اِنَّ مِنْ الشَّعْرِ حِكْمَةً ۝۱۱ بے شک بعض شعر حکمت ہیں

یعنی بعض مغنیہ باتیں جو وزن دار ہونے کے ناطے دل میں کبھی جاری ہوں وہ کامل مکمل دماغی کی باتیں ہیں جو دلوں اور طبیعتوں پر اثر کئے بغیر رہ نہیں سکتیں۔ اور بیشک وہ وزن دار فائدہ مند حکمت کی باتیں، اللہ رب العالمین کی مہریت ہے وہ جسے چاہے دیدے اور اس میں کسی انسان کا نور جبر اور دخل نہیں۔

جب لطیف طبیعت اور اس کا موزوں کلام، خداوندی عطیہ ہے اور اسے شریلی آواز کا شرف حاصل ہو جو کہ مخصوص انسانوں کا حصہ ہے تو دقیق معانی و مطالب والے کلام و اشعار جبکہ وہ بھی قرآن و حدیث کا ترجمہ ہوں اور انہیں سن کر اولیاء کرام و صوفیہ و صافیہ عظام کو وجد و فوق آجلے تو اس میں کیا قباحت ہو سکتی ہے؟ جیسا کہ آیات و احادیث میں خضوع و خضوع کا اثر پایا جاتا ہے بعینہ اسی طرح وہ اشعار بھی خاشع و متصدق واقع ہوتے ہیں جو آیات و احادیث کی تفسیر و تشریح ہیں۔

روایت میں آیا ہے کہ آیت رحمت نازل ہوئی (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ) تو حضرت حسان بن ثابت کو حکم دیا کہ اشعار پڑھے جائیں، جان افزا آواز اور دلربا تان کے ساتھ جب حسان نے اشعار پڑھے کہ محفل جانی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وجد میں آگئے فرمایا: قُلْ يَا حَسَّانُ وَدِدْتُ الْقُدُسَ مَعَكَ۔ اے حسان کہتے جاؤ اور روح القدس آپ کے ساتھ ساتھ ہیں۔ اپنی کتاب میں صحیح سند کے ساتھ علامہ قشیری یہ روایت لائے ہیں۔

درج بالا تقریر سے ثابت ہوا کہ ایسے اشعار (جن میں امر شرعی کے مطابق معانی و مطالب پائے جاتے ہیں) وحی حق کی ایک قسم ہیں تو اسے سننے سے انکار کرنا قطعاً صحیح نہیں ہے اور اب اس حقیقت کی طرف رہنمائی کرنے والے بے شمار نشانات میں سے صرف ایک حدیث مبارک کو بطور نمونہ پیش کیا جا رہا ہے۔

اِنَّ لِلّٰهِ كُنْزًا تَحْتَ الْعَرْشِ مَا يَتَّخِذُهَا السَّيِّئَةُ لَسْعًا

اس میں شک نہیں کہ عرش کے نیچے اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہے جس کی چابیاں شاعروں کی زبانیں ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ نبی پاکؐ نے شعر کو بھی شریعت کی طرح حکمت کا نام دیا ہے کہ کوئیک شعر کا نزول بھی عالمِ قدس سے ہوتا ہے تو اس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ شعر میں کس بلندی پایا جاتا ہے۔

البتہ اللہ تعالیٰ کا فرمانِ دلشان کہ ”وَلَشَعَرَأُتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ“
خالصتاً ان شعر کی نشان دہی کرتا ہے جو جھوٹے کافر و فاسق و فاجر اور دشمنِ خدا و رسول ہوں اور ان جھوٹے شاعروں کی شاعری جو قسم کے مضامین سے لبریز تھی وہ یا تو تنہو انیت و عشق بازی کے مضامین تھے یا شراب نوشی کے، یا قبائلی منافرت اور جنگ و جدل کے یا نسلی فخر و غرور کے، پھر جھوٹ مبالغہ بہتان، جھوٹے جانتے، طعن، بھینسا اور شرکار خرافات تھیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمادیا ”وَلَشَعَرَأُتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ“
تاہم پسندیدہ شاعر جن کی نبی زندگی بھی اللہ تعالیٰ کی یاد سے خالی نہ رہی ہو اور یادِ خدا میں معمور زندگی میں شاعرانہ قابلیت بھی اسی راہ میں وقف رہی ہو جو یادِ خدا سے غافل لوگوں کی نہیں بلکہ خدا شناس خدا دوست اور خدا پرست لوگوں کی راہ ہے تو ان کے متعلق فرمانِ رسالت آج ہے، ”الشُّعْرَاءُ كَذَّابٌ مِّمَّ الدَّارِحِينَ“ شعرا کرم فرمائے والے اللہ کریم کے شاگرد ہیں شعراء اسلام میں سے اکثر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین تھے ہیں جن کے اشعار داد دینے کے قابل ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اشعار ملاحظہ ہوں۔

أَقَارِبُ كَالْعَقَارِبِ فِي إِذَاهَا
وَكُمُ عِمٌّ يَخُونُ الْغَمُّ مِنْهُ
رشتہ دار بچھو میں اور ایذا دیا کرتے ہیں چچا ماموں فرحت و خوشی نہیں دیا کرتے بہت سے ایسے چچا ہیں جن سے سوائے غم کے کچھ حاصل نہیں ہوتا اور بہت سی ماموں ہیں جو جھلاٹ سے خالی نظر آتے ہیں:

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک شعر منقول ہے۔

وَلَوْلَا اشْعُرُ لِلْعُلَمَاءِ يَضْرِبُ
لَكُنْتُ الْيَوْمَ اشْعُورًا مِّنْ بَلِيدٍ

شاعری علماء کے لئے بُری نہ ہوتی تو آج میں بلید سے بڑا شاعر ہوتا۔

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مرثیہ قبولِ زہرہ کی تصنیف مشہور ہے۔

صَبَّحْتُ عَلَى مَصَارِبٍ تَوَاتَحَّصَا صَبَّحْتُ عَلَى الْآيَامِ حُرْنِ لِيَا لِيَا
مَاذَا عَلَى مَنْ شَتَمَ شَرِيقَهُ أَحْمَدًا أَنْ لَا يَشْتَمَ مَدَى الزَّمَانِ عَوَالِيَا

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال سے جو مصیبتیں مجھ پر آن پڑی ہیں۔ اگر انہیں دلوں پر ڈال دیا جاتا تو وہ کالی راتیں بن جاتیں جس شخص کو حضرت احمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت مبارک کی خوشبو سونگھنا نصیب ہوئی ہے وہ اقیامت، مشک و غیرہ کو سونگھنا پسند نہیں کرے گا۔

اندریں حالات اشعار کو برا کہنے والے اور شاعر و سماع کو بد بولنے والے در حقیقت خود بُرے ہیں۔ عقل سلیم رکھنے والوں کو ایسے بد گوگوں سے اجتناب برتنا چاہیئے۔

بعض صوفیا صافیہ کلام اس درج بالا اعتراض کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ دل میں الجھنت اور رُوح میں وجد، دو طرح پیدا ہوتا ہے۔ ایک اچھی آواز سننے سے دوسرا ذکر عشق و پیار سے، اگر قرآن مجید پڑھنے والا خوش الحان ہو غارِ حج کی ادائیگی اور خشوع و خضوع سے قرأت کر رہا ہو تو، ذوق و وجد میں آجانا بتواتر دیکھا گیا ہے۔ اور مزید یہ کہ اذان کی آواز پر، ذکر جہری میں کلمہ شہد سننے ہوئے، وعظ و نصیحت میں ذوق و وجد پیدا ہوتا ہے۔ سورۃ یوسف کا مطلب و معنی سمجھنے والوں کو وہ راحت و سکون بہتر آتا ہے جو باقی کلام مجید سے (جو کہ وعظ و قصص سے بھر پور کلام ہے) لطف و ذوق میسر نہیں آتا۔

اور اس کے برعکس اشعار عربی ہوں یا فارسی ہندی، شوق و ذوق کا موجب ہیں اور جلدی ہی کچھ میں آجاتے ہیں وجد و ذوق لاتے ہیں (کیونکہ ان میں عشق و محبت کا ذکر ہوتا ہے) اصحاب التواریخ سے منقول ہے کہ مہرب سے آدل شعر کہنے والے سیدنا آدم کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جن کی زبان سریانی تھی یا لوگوں نے اسے عربی زبان میں ترجمہ کر دیا ہے اور وہ اشعار قابیل و ناسیل کا واقعہ پیش کرتے ہیں اور وہ اشعار ترجمہ عبری درج

ہیں۔

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ مِنْ عَلَيْهَا فَوَجَّهَ الْأَرْضِ مُغْبِرًا قَبِيحًا ۱۱
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي طَعْمٍ وَكُلِّينِ ۱۲ وَكُلُّ لَبَاسَاتِ الْوَجْهِ الْبَاسِخِ
فَوَاسَفَا عَلَى الْبَيْلِ ابْنِي قَسِيْلٌ قَدْ تَغَطَّمَهُ الْفَصْرِخُ

ممالک اور اس میں بسنے والوں میں تبدیل آئی اور روئے زمین غبار آلود اور
خواب ہو گئی پر ذائقہ دار اور رنگارنگ چیزیں بدل گئیں حسین و جمیل چہرے بھی بدل گئے
ہم نے افسوس میرا بیٹا! بیل قتل ہو گیا جسے زمین میں دفن کر دیا گیا،

پیشوائے اہل تاریخ امام قاسم بن سلام بغدادی فرماتے ہیں کہ عربی شعر سب سے
اول یعرب بن قحطان نے کہے جو کہ فوج علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور فارسی شعر
بہرام گور نے سب سے اول کہنے کا عرفیلا ہے۔

منم آل پیل ومان منم آل شیرین ۱۳ نام من بہرام گور کنیت من بوجہ
میں منم! تھی مجھوں اور جنگل کا شیر مجھوں میرا نام بہرام گور ہے اور کنیت منم ہے البرجلۃ
اور بہت لوگ، اس کے علاوہ بھی کہہ گئے ہیں:
والث علم بالصواب والیہ المرجع والیہ المآب

مکتوب ۱۹

جنابِ عالی منظرہ! گزارش بجزورہ تعالیٰ ہے سلسلہ عالیہ کے متوسلین طلبہ میں آبِ کل بحشت ہو رہی ہے کہ قوالی میں، جب صوفی پر وجد طاری ہوتا ہے تو وہ اپنے اختیار اور شعور میں نہیں رہتا اور جب وہ حالت سکر (یعنی وجد اور ذوق) سے حالت صحو کی طرف واپس آتا ہے تب ہر شیار ہوتا ہے۔ اندر کی حالت، اگر نماز کا وقت ہو جائے تو کیا اس پر دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے یا اسی پہلے وضو سے نماز ادا کرے؟ جو راہ صواب ہمارا شاد فرمائیے تاکہ اس پر عمل کیا جائے زیادہ حد آداب

جواب ۱۹

بُخُور دُار بعد از سَلام سنون دُرُج بالا سوال کا جواب، رِشحات شریف سے من و عن نقل کئے دیتا ہوں۔ پُراؤں کر عِللے راسخین میں سے کسی ایک فاضل شخص نے شیخ مودود چشتی قدس سترے کے ایک دوست جو کہ شیخ وقت تھے کی خدمت میں حاضری دیا اور عرض کیا: یا حضرت! سماع و غنا میں نیا لوگوں کی دو حالتیں ہوتی ہیں انہیں حالت وجد و رقص میں شعور ہوتا ہے یا شعور و اختیار نہیں ہوتا۔ بصورتِ اول ان کا وجد و رقص، اریا کاری ہے جو کُڑی بات ہے اور بصورتِ ثانی جب شعور و اختیار نہیں ہوتا تو شعور واپس آتے ہی اُسی وضو سے نماز روزہ کر لیتے ہیں نیا وضو نہیں کرتے جو کہ اور زیادہ بُرا ہے۔ بیٹا تو جہاں شیخ وقت نے ارشاد فرمایا وضو ٹوٹنے کے اسباب بہت ہیں ان میں ایک یہ ہے عقل سلب ہو جائے جیسا کہ دیوانگی میں عقل سلب ہو جاتی ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ عقل پر پردہ پڑ جائے جیسا کہ نہوشی میں عقل مستور ہو جاتا ہے۔ (ان دونوں حالتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے) رقص و وجد کی حالت میں عقل نہ تو سلب ہوتی ہے نہ مستور بلکہ بے خودی اور بے شعوری (بحالتِ رقص و وجد) کی وجہ یہ ہے کہ عقل کلی عالم الوہیت سے آکر عقل جزئی پر فائض ہوتی ہے اور وجود سالک کی مملکت میں غلبہ اور حکومت حاصل کر لیتا ہے اس عقل کلی کا نظام قوت و قدرت نہ صرف بدن میں ضبط و تدبیر کرتا ہے بلکہ سارے عالم کی تدبیر اور نظم و ضبط کے امور سرانجام دیتا ہے، جب (عقل کلی کے زیر سایہ) بدن اور عقل جزئی دونوں کی حفظ اور نگہداشت ہوتی رہتی ہے پس نواقص وضو کا اس حالت میں کیا دخل؟ بلکہ طالبِ صادق اس حالت میں احکام طبعی اور لوازمات بشری سے بیکرا آلود ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس لئے نیا وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اُفتبی کا مژدہ

منقول ہے شیخ کامل حضرت مجید بغدادی قدس سرہ نے خواب میں ابلیس کو دیکھا اور پوچھا کہ کم بخت تجھے صوفیہ صافیہ پر قدرت حاصل ہے؟ جواب دیا جی ہاں، لیکن ان پر حاوی ہونے کے لئے مشکل ضرور پیش آتی ہے اور کہا صورت حال یوں ہے۔

’ذیبا میں ان کی گرفت کرتا ہوں تو صوفیہ صافیہ آخرت کی طرف بھاگ جاتے ہیں اور اگر آخرت میں گرفت کرتا ہوں تو الٹ کر ایم کے حضور چلے جاتے ہیں جہاں میری مجال نہیں البتہ سماع و مروت کے وقت اور غیر محرم پر نگاہ ڈالتے وقت، مجھے ان پر پوری قوت و قدرت ہوتی ہے شیخ موصوف نے یہ خواب اپنے پیر و مرشد حضرت خواجہ سری سقطی قدس سرہ کی خدمت عرض کیا۔ آپ نے فرمایا اگر مجھے خواب میں شیطان لعین مل جاتا تو میں کہہ دیتا احمق! سماع و وجد کے دوران، صوفیہ صافیہ محققین حقیقین اللہ تعالیٰ کی یاد و حضوری میں اس قدر محو و مستغرق ہوتے ہیں کہ انہیں دنیا و آخرت کا پتہ تک نہیں ہوتا۔

پھر تجھے ان پر قدرت پانے کی مجال کہاں سے آتی ہے۔

”ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“

مکتوب (۲۰)

جناب عالی دام اقبالہ گزارش بحضور المتعالیٰ اینکہ علم کے تشنگان میں بحث و مباحثہ ہوتا ہے ایمان کیا چیز ہے؟ بعض لوگوں نے کہا ایمان صرف دل سے تصدیق کرنا ہے اور محبت میں حدیث رسول بے آتے ہیں: مَنْ مَاتَ وَهُوَ يُعَلِّمُ أَتَىٰ اللَّهَ إِلَهًُا وَاللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ رواہ۔۔۔۔۔ جو شخص مرے وقت جانتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو وہ جنت میں جائے گا۔

اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ایمان سے اُردو بے زبان سے اقرار، دل سے تصدیق کرنا اور دلیل لاتے ہیں حدیث مقدمہ نَحْنُ نَحْكُمُ بِالْأَمْرِ هَمْ ظاہر پر فیصلہ دیتے ہیں اور کچھ لوگوں کے نزدیک کامل ایمان یہ ہے کہ آدمی زبان سے اقرار، دل سے تصدیق اور اعصاب سے عمل کرے۔ غرضیکہ ہر آمد عمارت نو ساخت والا معاملہ ہے۔ غریب نواز! بس طرح راہِ ثواب بوزیب تحریر فرمائیے عمل کیا جائے گا۔

جواب ۲۰

بروز دار بعد از اسلام سنتہ الاسلام واضح رہے باور ارشاد باری ہے: اُولَٰئِكَ كَتَبَ اللّٰهُ فِي قُلُوْبِهِمُ الدِّينَ اَيْمَانٌ۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے دین لکھ دیا ہے۔

لغت میں ایمان کے معنی ہیں یمن میں رکھنا۔ یقین کرنا۔ تابع دار ہونا یعنی دل کے مطلق تصدیق اور یقین کرنے کو ایمان کہا جاتا ہے۔

شیخ ابوالحسن الاشعری رحمۃ اللہ علیہ نے ایمان کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ دل سے تصدیق کی جگہ کہ اللہ تعالیٰ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو کچھ مفصل یا مجمل لے کر مبعوث ہوئے ہیں وہ سب برحق ہے۔ البتہ دنیا میں شرعی احکام جاری کرنے کیلئے زبان سے اقرار کرنا لازمی شرط ہے۔ اکثر ائمہ کرام خصوصاً حجتہ الاسلام ابو منصور ماتریدی اور ہمارے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا یہی مسلک ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کو دل سے پہچانا اور زبان سے (بلا وجہ) اقرار نہ کرنا، دنیا میں مفید نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا شخص مومن ہے۔

تصدیق کردار و بدل اقرار نارد بر زبان !

مومن بود نزدیک حق کافر بہ نزدیک بشر

بیشک ایسا شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایمان دار ہے دل سے تصدیق کرتا ہے جیسا حدیث نبوی میں آیا ہے جس شخص مرتے دم جانتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کا مستحق کوئی نہیں تو وہ جنت جگے گا۔ اور زبان سے اقرار نہ کرنے والا شخص لوگوں کے نزدیک یعنی اس دنیا میں اسے کافر سمجھا جائے گا۔ مطابق فرمانِ رسول کریم ظاہر پر فیصلہ دیتے ہیں ہمارے امام ابو حنیفہ کا مذہب یہی ہے۔

البتہ متکلمین، جملہ محدثین اور بعض سلف صالحین کے نزدیک ایمان یہ ہے کہ آدمی خدا سے اقرار، دل سے تصدیق اور اعضا سے عمل کرے۔

بعض لوگوں کا ایمان ہے۔ اَلَّذِي يَمَانُ هُوَ الْمُعْرِفَةُ بِاللَّهِ اللہ کو پہچان جانے کا نام "ایمان" ہے۔ اور اس خیال میں دو فریق شریک ہیں:

فریق اول: صرف دل سے پہچان جانا ایمان ہے اور یہ عقیدہ معتزلہ اور غوراء کلمہ جن کا سربراہ جہم بن صفوان ہے۔

فریق ثانی: اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پاک کی لائی ہوئی شریعت کو دل سے پہچانا ایمان ہے یہ عقیدہ بعض فقہائے کرام سے منسوب ہے۔

ایمان میں جس تصدیق کا اعتبار کیا گیا ہے، اس سے مراد وہ تصدیق ہے جو تصور کے بالمقابل ہو جیسا کہ "بدیع المیزان" میں کہا گیا ہے اَلْعِلْمُ اَمَّا تَقْوَرُ اَوْ تَصْدِيقٌ عِلْمٌ دَوِّمٌ ہے تصور اور تصدیق اور تصدیق "مگر وہ یہ ہوا" کے معنی میں آئی ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ تصدیق اور علم و معرفت آپس میں متغائر ہیں وجہ یہ ہے کہ کافرین کو اللہ تعالیٰ کا علم اور معرفت تو حاصل لیکن عناد اور غرور کی وجہ کر کے اس کی تصدیق نہ کرتے تھے جبکہ ایمان میں وہ تصدیق معتبر ہے جو جزم و یقین اور تابعداری و گرویدگی کے درجہ تک پہنچ جائے۔ نہ کہ ایسی تصدیق جو غالب گمان کی بنیاد پر عوام کو حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علماء کرام "علم" کے معنی "پختہ اعتقاد" بتلاتے ہیں اور یہی معنی یقین کے بھی ہیں۔ فسادہ کہتے ہیں کہ ایمان اور توحید ایک ہی چیز ہے اور وہ تین قسم ہے۔ توحید عام۔ توحید خاص اور توحید خاص الخاص۔

۱۔ توحید عام: زبان سے اقرار، دل سے اعتقاد پختہ اور تصدیق کہ حقیقی ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں نہ ذات میں نہ صفات میں نہ اس لئے مبارک میں اور تمام کائنات اسکی تخلیق ہے۔ یہ عالم پہلے نہ تھا بلکہ اپنی قدرت اور اپنے اختیار اور ارادے سے یہ عالم کو پیدا کیا ہے۔ مخلوقات میں سے کوئی چیز اس کی ذات کیلئے ضروری نہیں، اس کی نعمتیں سب عالم میں جاری ہیں جن کا شمار ممکن نہیں ہے۔ نیز زبان سے اقرار اور دل

۲۔ تصدیق ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ مالک الملک کے مقرب بندہ اور محترم رسول ہیں۔ آپ کے قول و فعل سب برحق ہیں، فرائض و واجبات ادا کرنے والے ہیں اور منوع و حرام چیزیں ترک کر دینی ہیں۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو کسی کو دکھ دیتے ہیں نہ بدعا، اگر کوئی آپ کو ایذا دیتا ہے تو شریعت کے مطابق آپ پر بھی بے لیتے ہیں۔
۳۔ توحید خاص۔ اس سے مراد یہ ہے کہ تمام معاملات اور اس میں تصرفات صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہیں کوئی شخص اس میں شریک نہیں فاعل حقیقی حق تعالیٰ ہے اور اس کے سوا، کوئی متصرف بالاستقلال نہیں ہے۔ اس گروہ کے اعمال پہلے گروہ یعنی توحید عام جیسے ہیں البتہ یہ لوگ نوافل کثرت سے ادا کرتے ہیں نوافل میں سب سے افضل، کاملہ توحید کا ذکر ہے اور اولیٰ نفل یہ ہے کہ راہ سے ایذا دینے والی چیز بٹا دی جائے مزید براں لوگوں کی ایذا کو برداشت کیا جائے اور خود اپنے لئے ان سے بدلہ و انتقام نہ لیا جائے۔

۴۔ توحید خاص الخاص۔ دل میں یہ تصدیق کرنا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں یہ سب موجودات وجود حق کے ظل ہیں اور حق تعالیٰ وجود مطلق ہے اور وہ کسی چیز سے فائدہ نہیں چاہتا۔ کیونکہ تمام عالم اصل میں معدوم ہے اور ذات حق کے ساتھ قائم ہے اور حقیقت میں حق کے سوا سارے عالم کی حقیقت کچھ نہیں جیسا کہ جناب اور دیا۔ بھرنے کا عکس اور مختلف آئینے۔
۵۔ اندریں حالت ایمان رکھا جائے کہ نہ برہنہ درہ میں اللہ تعالیٰ کے جلال و جمال کا ثور احاطہ کئے ہوئے اور ذات حق اسکو محیط ہے۔ اور اس تک عقل و فکر فہم و دہم کی رسائی کہاں، کوئی چیز اس ذات محیط سے مشابہت نہیں رکھتی ذات و صفات میں، نہ اسماء میں عقل و فہم صرف وجود مطلق کو ثابت کر سکتا ہے اور بس۔

اور اس بات پر بھی ایمان لایا جائے کہ حق تعالیٰ ذات قائم ہے اور وہ خود ہی تمام چیزوں کو قائم کرنے والا ہے بغیر اس کے کہ اتصال ہو یا انفصال، معانرت و مساعدت ہو یا حلول اتحاد۔ اور ایمان لایا جائے اس بات پر کہ رسولوں کا بھیجنا اور کتابوں کا نازل کرنا حق ہے۔ عبادت ضائع نہیں۔ دوبارہ زندہ کرنا موت دینا، حشر و نشر حق ہے اور یہ سب ہم اللہ تعالیٰ کے ہیں۔
اس نظریہ کے تعلقداروں کے اعمال دو طرح کے ہیں ایک فرائض و نوافل کی پیابندی

دوسرے استقامت یعنی ثابت قدم رہنا اور یہی دوسرا عمل، استقامت، کرامت پر بدرجہا
 قوت رکھتا ہے۔ مزید یہ کہ ایذا دینے والوں کو دغا دیتے ہیں اور ان پر احسان بھی کرتے
 ہیں۔ پس حضرت انسان پر لازم ہے کہ توحید عام سے ترقی کر کے توحید خاص میں داخل
 ہو جائے اور توحید خاص الخاص کی طلب کرے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ ذِكْرٌ وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَابُ الَّذِي مَنَعَكُمْ عَلَىٰ رَسُولِهِ فِي الْكِتَابِ
 الَّذِي أُتُوْا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ
 ضَلَالًا بَعِيدًا سُورَةُ نساء دعوٰت ۱۶ پارہ

اے ایمان والو! ایمان رکھو اللہ کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اس نے اپنے رسول پر
 انکری گئی اور اس کتاب پر جو پہلے آئی گئی اور جس نے اللہ اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اور یوم
 آخرت کے ساتھ کفر کیا وہ دوسری گمراہی میں پڑا۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔ اِیْ اَمْنُوْا بِالْغَيْبِ اَمْنُوْا بِالْشُّهُوْدِ۔ ترجمہ۔ ایمان بالغیب
 والو! ایمان مشاہدہ والے آؤ۔ ایمان بالمشہود سے مراد یوں ہے جیسا کہ اللہ رب العالمین
 فرماتے ہیں، فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (سجود کو ۱۲ پارہ)
 وَمَوْجَهُ يُوْفَّقُهُ لِغَاظِنَةٍ اِلٰی رَبِّهَا نَاظِرَةٌ۔ اس دن کچھ چہرے ترو تازہ ہوں گے اور اپنے رب کو
 دیکھتے ہوں گے۔ کبھی کو نہیں معلوم جو آنکھ کی ٹھنڈک ان کے لئے چھپا رکھی ہوئے صلہ ان کے
 کامل کلمہ ہے۔

اسی طرح فقہ اور کلام کی کتابوں میں ہے اور یہ مجبور محققین کا منہب ہے۔

مکتوب (۲۱)

جناب عالی مدظلہ: کلمہ طیب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" ایمان و عرفان کی اصل اور بہشت کے دروازوں کی پجاری ہے۔ لوگ اس کلمہ طیب کے معنی میں خلل انداز ہو رہے ہیں۔ اود بندہ بوجہ کم علمی، محض سکوت، بلب، فکر و حیرانگی میں ان کے سوال و جواب مستعار تہلہ ہے جبکہ انوالہ شان کے سوا دوسرا کوئی ہمارا مادی و طبعی نہیں ہے۔ براہ نمازش کلمہ شریف کا ترجمہ اور تشریح و تفسیر زیب سطر فرمائیے تاکہ ہم غلام سید ام اس کے مطالعہ سے بہرہ گیر اور فیض پذیر ہو سکیں اور بس۔



جواب ۲۱

برخوردار بعد از سلام آئمہ جمیع علوم عقلی و نقلی اور دین اسلام کے اصول و فروع کی اندرونی باتوں کو من کل الوجہ معلوم کرنا اس وقت تک ممکن ہی نہیں جب تک کہ کلمہ طیبہ کے معانی و بن نشین نہ ہوں اور ان معانی کے فہم و ادراک کی رہبری میسر نہ ہو یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین، محققین علماء عظام و فضلاء کرام نے کلمہ طیبہ کے متعلق کوئی دقیقہ تک فرو گذاشت نہیں فرمایا اگرچہ پوری بسط و کشادہ سے انہیں تحریر میں لانا امر تکلیف ہے مگر حسب طلب اور بمقتضائے آیت کریمہ **أَمَّا السَّأَلُ فَلَاحْضَرُ شَرِيعَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہ علیہ وسلم** کی روشنی میں بصورت سوال و جواب کلمہ طیبہ کی تشریح و توضیح حاضر ہے۔

یعنی شریعت کو سبھی چیزوں پر اولیت دینی چاہیئے طریقت بھی شریعت سے باہر نہیں ہے۔ اور جب تم شریعت پر ثابت قدم رہے تو خود بخود تجھے طریقت و حقیقت کے جلوے نظر آتے جائیں گے۔

فائدہ: کلمہ طیبہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کے معنی ہیں اللہ کے سوا پرستش و عبادت کے لائق کوئی نہیں تھا۔ نہ ہے اور نہ ہوگا۔ اور سیدہ الصفا رحمۃ اللہ علیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق کی طرف اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں عقیدہ قطعیہ اور کتب کلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نسب مبارک کیوں بیان ہے۔

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم
بن عبد مناف

اور لکھا ہے کہ

جس شخص کو سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب پاک کی پہلی چار پشتوں کے بابرکت نام یاد نہ ہوں وہ کامل ایمان نہیں ضروری ہے کہ ہر مسلمان آنحضرت کے نسب میں

بن چار اسماء مبارک یاد رکھتا ہوتا کہ اتفاق اقوال علمائے شریعت اس کا ایمان درست

سوال :- اس کلمہ کا نام طیب کیوں رکھا گیا ہے۔

جواب :- طیب یعنی پاکیزہ چونکہ مبارک کلمہ میں اللہ تعالیٰ کی پاکی کا ذکر ہے پڑھنے والے کفر و شرک جیسی نجاست سے پاکیزگی حاصل کر لیتے ہیں لہذا یہ کلمہ مبارک طیب کہلاتا ہے جبکہ مشرک پلید ہیں ”رَأَيْنَا الْمَشْرُكُونَ نَجِيسًا“

فیض :- اللہ تعالیٰ کی یگانگت اور وحدانیت کا ذکر کیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ اس کلمہ کا دوسرا نام کلمہ توحید ہے۔ توحید کے معنی ہیں ایک جاننا ایک کہنا اور ایک اعتقاد رکھنا جیسا کہ ”فقرات“ میں آئے ہیں۔

نشانی دادہ اند خوش از خرابات

کہ التَّوْحِيدُ اِنْقِطَاطُ الْاَصْفَاتِ؛

مکتب عشق میں سے کیا ہی ایک اچھی نشانی ملی ہے کہ اضافت جمع موجودات کو معدوم گھنایا توحید ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ مقولہ یعسوب الموحدين علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ لہ ہے جب اضافت جمع موجودات کو معدوم سمجھ لیا جائے تو وحدہ لاشریک تک پرستی کی بجائے گئی۔

سوال :- کلمہ ”لا“ دو معنی رکھتا ہے نفی جنس جیسا کہ لا رَجُلٌ فِی الدَّارِ، لام پرزہ پڑھی گئی ہے ”گھر میں کوئی مرد نہیں“ دوسرے معنی میں لا مشبہ بلیس ہے جیسا کہ لا رَجُلٌ فِی الدَّارِ لام پر پیش ہو تو معنی ہوئے ”گھر میں ایک مرد نہیں“ بتلایئے کہ کلمہ طیب میں ”لا“ کی معنی میں استعمال ہے۔

جواب :- کلمہ طیب میں لافعی جنس ہے لہذا لا پرزہ پڑھی جاتی ہے۔ اگر لا مشبہ بلیس ہوتا تو لا پر پیش پڑھنا جاتا جیسا کہ لا رَجُلٌ فِی الدَّارِ لام مرفوع پڑھا جاتا ہے۔

سوال :- کیا وجہ ہے کہ کلمہ طیب میں لافعی جنس ہے اس لئے لا اِلَہَ اِلَّا اللہ میں لا مفتوح پڑھا جاتا ہے اور لا مشبہ بلیس نہیں اگر ہوتا تو پیش بھی پڑھا جاتا جیسا کہ

لاجل فی الدار میں زیر اور پیش دونوں روا ہیں۔

جواب۔ کلمہ طیب میں لام شہرہ بلیس نہیں بن سکتا بلکہ لائفی جنس ہے اور
معنی میں فرق واضح پایا جاتا ہے تشریح یہ ہے کہ لاجل فی الدار لام پر زیر لائفی جنس کے
دیتا ہے یعنی گھر میں جنس مرد موجود نہیں ہے۔ جو کہ اصل میں یہ معنی دیتا ہے کہ مامن رجل
فی الدار کہ گھر میں کوئی مرد نہیں ہے اگر گھر میں ایک مرد سے زائد یعنی دو مرد یا دو سے
زیادہ مرد موجود ہوں تو بھی لاجل فی الدار کہنے والا جھوٹا سمجھا جاتا ہے جس طرح کہ ایک مرد
سراٹے میں موجود ہو تو قائل جھوٹا ہوتا ہے۔

وجہ یہ ہے کہ نحو جب حرف نفی کے پیچھے آئے تو استفراق کا معنی دیا کرتا ہے۔ لہذا
حرف نفی کے پیچھے نحو لے آکر ہر طرح سے نفی کر دی گئی ہے کہ سراٹے میں کوئی مرد موجود
نہیں۔ اندر صورت استدراک اور اضرب قطعاً غلط اور ناجائز ہے۔ مثلاً لاجل فی الدار
بل فیہا رجلان اور جال اسراٹے میں مرد موجود نہیں ہے بلکہ اس میں دو مرد ہیں یا زیادہ مرد ہیں
اور اس کے برعکس جب لام بمعنی لیس استعمال ہوا اور کہا جائے لاجل فی الدار تو معنی
یوں ہوتے ہیں کہ سراٹے میں ایک مرد نہیں یعنی نفی بصفت واحد ہوگی اور اگر سراٹے میں
دو مرد یا زیادہ مرد موجود ہوں تو قائل جھوٹا نہیں ہو سکتا وجہ یہ ہے کہ لاجل فی الدار میں صرف
ایک مرد موجود نہ ہونے کی بات تھی اور اس صورت میں استدراک اور اضرب جائز ہے جیسا
کہ کہا جاتا ہے لاجل فی الدار بل فیہا رجلان سراٹے میں ایک مرد نہیں بلکہ اس میں دو مرد
موجود ہیں۔

چونکہ کلمہ توجید میں نفی بر سبیل استفراق مطلوب ہے تاکہ معنی دراصل یوں ہو سکیں
کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی معبود نہیں ہے جبکہ یہی معنی مطلوب، لیس میں نہیں پائے جاتے
اسی لئے لام بمعنی لیس نہیں ہو سکتا اور لام پر رفع بھی نہیں آسکتا جس طرح لاجل فی الدار،
(بفتح اللام) میں لائفی جنس کے لئے ہے تو یہاں رجل پر رفع پڑھنا ناجائز ہے۔

سوال۔ استفراق کے لئے عموم افراد لازم ہے۔ کلمہ طیبہ میں اللہ نکرہ ہے جو کہ ایک
فرد غیر معین کیلئے وضع کیا گیا ہے پس لفظ اللہ میں عموم افراد نہیں پایا جاتا۔ اندر حالت

ایک فرد کی نفی کرنے سے استغراق کیسے ثابت ہوتا ہے؟

جواب۔ منکرہ پر جب نفی کا حرف آئے تو عرف میں عموم کا فائدہ دیتا ہے۔ استغراق جس کے لئے عموم افراد شرط ہے۔ اسی طرح ثابت ہوا ہے۔ اور لافنی جنس بن جانے پر لا اعم ہے اور اس کی خبر محذوف ہے اور کلمہ طیبہ کی مکمل عبارت میں اختلاف ہے۔

۱۔ کچھ لوگ لافنی محذوف قرار دیتے ہیں جو کہ لافنی جنس کی خبر ہے یعنی مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور عبارت ہوئی لا الہ الا اللہ للخلق لا الہ الا اللہ للخلق "جار مجرور مرفوع محلاً خبر لا ہے۔ یہ قول بہت زیادہ قابل تسلیم ہے اور تکلف و تکلیف سے دور ہے۔

۲۔ بعض لوگوں کے نزدیک "لنا" محذوف ہے اصل عبارت یوں ہے: لا الہ الا اللہ لا الہ الا اللہ ہمارا معبود اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں۔ لنا جار مجرور مرفوع محلاً خبر ہے اس توضیح پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ کلمہ طیبہ سے مقصود یہ ہے کہ توحید جمیع مخلوقات کے لئے ثابت ہو اور خبر محذوف "لنا" قرار دینے میں مقصود مذکور و مطلوب حاصل نہیں ہوتا بلکہ صرف اتنی بات ثابت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہمارا کوئی معبود نہیں۔ یہ لازم نہیں آتا کہ باقی مخلوقات کے لئے کوئی دوسرا معبود نہ ہو یا ہو۔ جواب دیا جاتا ہے کہ "لنا" میں ضمیر جمع متکلم مع الغیر ہے جو کہ جمیع مخلوقات کو شامل ہے جیسا کہ اللہ اکبر الہم واحداً احمی الہم جمیع المخلوقات الہم واحداً

سوال۔ لنا میں ضمیر جمع متکلم صرف عقل والوں کے لئے مخصوص ہے اور غیر عاقل مخلوق کو کس طرح شامل کیا جائے گا۔

جواب۔ ضمیر جمع متکلم میں عقلاً اور غیر عقلاً پر غلبہ دیتے ہوئے دونوں کو شامل کیا جاتا ہے جیسا کہ آیت الہکم الا واحد میں مذکور کے ساتھ غیر مذکر بھی ملا دیئے گئے ہیں۔ مثلاً چاند اور سورج کو بطور تغلیب قرآن اور ابو بکر و عمر کو عمر بن کہا جاتا ہے۔

۳۔ اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ کلمہ طیب لا الہ الا اللہ میں لافنی جنس کے لئے "فی الوجود" خبر محذوف ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے لا الہ الا اللہ فی الوجود لا الہ الا اللہ تعالیٰ

کے سوا کوئی موجود نہیں۔ فی الوجود جار مجرور مرفوع محل خبر لافعی جنس ہے۔

شبیہ ہوتا ہے کہ فی الوجود خبر قرار دینے میں ذات باری تعالیٰ کے لئے ظرفیت لازم آتی ہے۔ (فی حرف ظرفیت کا معنی دیتا ہے) جو کہ مراد غلط ہے۔ جواب میں اس وہم کا ازالہ کیا جا سکتا ہے کہ فی الوجود معنی موجود ہے۔ مثلاً زید فی الوجود یعنی زید موجود اس صورت حال میں لآلہ فی الوجود لآلہ کا معنی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں۔

سوال :- کلمہ طیب میں ”فی الوجود“ خبر محذوف قرار دینے میں صرف وجود کی نفی ہوتی ہے، امکان کی نفی نہیں ہوتی۔ جبکہ کلمہ طیب میں ”دونو (وجود اور امکان) کی نفی مطلوب ہے۔ جواب :- کلمہ طیبہ کی مراد یہ ہے کہ وجود باری تعالیٰ کے لئے اثبات ہو اور وجود غیر اللہ کی نفی ہو اور بس۔ امکان اور عدم امکان کا بیان مطلوب نہیں ہے دراصل کلمہ طیبہ میں مشرکین کے اس غلط اعتقاد کو رد کیا گیا ہے کہ وجود میں تعدد اللہ پایا جاتا ہے امکان میں نہیں کیونکہ امکان تو عدم کے حکم میں ہے۔ تو کہا گیا لآلہ فی الوجود لآلہ۔ سوال :- الہ بمعنی مالوہ یعنی معبود ہے پس لآلہ لآلہ میں کس معبود کی نفی کی گئی ہے۔ معبود مطلق کی یا صرف معبود برحق کی۔

جواب :- دونو معنی مراد ہیں علی اختلاف القولین ایک یہ کہ معبود مطلق کی نفی کی گئی ہے خواہ معبود برحق ہو یا معبود باطل۔ دوسرا قول یہ ہے کہ صرف معبود برحق کی نفی کی گئی ہے وجہ اختلاف یہ ہے کہ لفظ الہ کا اصل معنی معبود ہے خواہ برحق ہو یا باطل۔ بعدہ یہی لفظ الہ غلبہ کے طور پر صرف معبود برحق کے لئے مخصوص ہو کر رہ گیا ہے۔ جیسا کہ ”بیت“ ہر قسم کے گھر کے لئے وضع ہوا ہے بعدہ تفسیراً صرف خانہ کعبہ کے لئے مخصوص ہو کر رہ گیا اور اسے طرح لفظ نجم ہر ستارہ کو کہا جاتا ہے شریا ہو یا غیر شریا مگر جب بطور غلبہ صرف شریا کے معنی میں استعمال ہونے لگا تو صرف شریا کے لئے مخصوص ہو کر رہ گیا۔

انہیں صورت لفظ الہ کے معنی میں دو حالات پائے جاتے ہیں۔ غلبہ سے پہلے کا معنی اور غلبہ کے بعد کا معنی۔ چنانچہ فریق اول نے غلبہ سے پہلے والا معنی ”مطلق معبود“

معتبر قرار دیا ہے کیونکہ وہی معنی اصل ہے۔ اس لئے ”اللہ“ سے مراد مطلق معبود ہے۔
خواہ برحق ہو یا باطل۔

اور فریق ثانی، غلبہ کے بعد والا معنی کا اعتبار کرتے ہیں چنانچہ اعلام عالیہ میں غلبہ کے بعد والا معنی کا اعتبار کیا جاتا ہے اور غلبہ کے بعد والا معنی ”اللہ“ کیلئے ہے۔ معبود برحق اور کلمہ طیب میں جس معبود کی نفی کی گئی ہے وہ معبود برحق ہے نہ کہ معبود باطل مطلق اگر استثناء کی حقیقت کو سامنے رکھا جائے تو یہی معنی (بعد از غلبہ والے) یعنی معبود برحق اسب سے زیادہ صحیح اور درست معلوم ہوتے ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

سوال: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ میں استثناء متصل قرار پایا ہے جس میں بر قول ثانی استثناء الشی عن نفیہ لازم آتا ہے مستثنیٰ منہ اللہ یعنی معبود برحق ہے اور شنی اللہ ہے جو کہ معبود برحق ہے۔ بس اصل عبارت ہوئی لَا مَعْبُودَ إِلَّا الْحَقُّ، چونکہ استثناء عن نفس باطل ہے جیسا کہ اجابہ فی زید لازمی ہوتا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ باطل ہو گا۔ جواب: کتاب تفسیر الاحکام مصنف: شہاب الدین میں ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں نفی ان معبودوں کی ہوئی ہے جو تصور تصور ہوتے ہیں اور اللہ میں اس واجب الوجود معبود کا اثبات ہوا ہے جو کہ فی الحقیقت خارج میں موجود ہے۔ مثال دے کر واضح کیا جاتا ہے کہ ”لا شمس الا هذه“ اس سورج کے سوا اور کوئی سورج نہیں۔ ذہن میں تصور کئے ہوئے مختلف سورجوں کی نفی ہے اور صرف اس سورج کا اثبات ہے جو حقیقت میں ہماری آنکھوں کے سامنے موجود ہے (اور یہ بات طبعی ہے کہ محال کا تصور کفر نہیں ہے) پس اس طرح استثناء الشی عن نفیہ لازم نہیں آتا کیونکہ ذہن میں تصور کردہ معبود اور حقیقت خارج میں موجود معبود اور ہے۔

”عقیدہ قطبیہ“ میں درج بالا سوال کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ ”مستثنیٰ منہ اللہ“ ہے اور وہ کلی ہے اور شنی ”اللہ“ ہے جو جزئی ہے جو کہ ذات باری تعالیٰ کا خاص نام ہے کلی و جزئی آپس میں متغایر ہیں لہذا استثناء الشی عن نفیہ لازم نہیں آتا۔

البتہ اس جواب میں منطقیوں کے قواعد و ضوابط کے مطابق دو طرح کی بحث کی جاسکتی ہے جو کہ نحو اور منطق کی کتابوں میں موجود ہے۔

سوال :- چونکہ لفظ ”الہ“ اعلام غالبہ میں سے ہے لہذا وہ اسم علم ہے اور اسم علم معروض ہوتا ہے نکرہ نہیں ہوتا جب نکرہ نہ ہو تو حرف نفی کے نیچے اگر عموم و استغراق اس میں کس طرح ثابت ہوتا ہے۔

جواب :- علم نحو میں ایک قاعدہ ہے کہ جب ”علم“ کسی صفت میں مشہور و معروف ہو تو ازراہ تاویل اسم علم بول کر صفت والا معنی مراد لیا جاتا ہے۔ مثلاً رَبُّ حَاقِمٍ میں حاتم بوجہ سخی ہونے کے ”خود“ ”خود“ سخی کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ بعینہ اسی طرح الا صفت معبود میں مشہور و معروف ہونے کے ”خود معبود“ کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ اندر میں حالت ایسا اسم علم نکرہ ہوتا ہے اور یہی جواب با صواب کافی ہے اس شبہ کے لئے جو وارد ہو رہا ہے۔ آیت کریمہ میں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ الْوَاقِعِ وَاللَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (پارہ کریم)

سوال :- سب سے زیادہ صحیح قول کے مطابق ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ میں منفی معبود معبود الحق ہے نہ معبود مطلق اس قول کے تحت، کلمہ پاک میں معبود باطل کی نفی نہیں ہوتی جب کہ کلمہ پاک میں مقصود معبود ان باطل کی نفی ہے کہ مشرکین کے عقیدہ میں ان کی پرستش پائی جاتی ہے جس کی نفی کی جانی ضروری ہے تو وہ کیسے ہوگی۔

جواب :- معبود ان باطلہ اللہ ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے کیونکہ وہ حاجت مند ہیں اور جو خود محتاج ہو وہ حقیقت میں درجہ الوہیت سے خارج ہو جاتا ہے۔ اندر میں صورت جو خود بخود منفی ہو چکا ہو۔ اس کی صراحت نفی کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

سوال :- الحروف استثناء ہے جو کہ دو قسم ہے متصل اور منقطع کلمہ طیبہ میں کوئی قسم ہے۔

جواب :- کلمہ طیبہ میں استثناء متصل ہے کیونکہ اگر استثناء منقطع ہوتا تو مستثنیٰ میں زبر نصب آتی جب کہ کلمہ طیبہ میں بالاتفاق من المجرور مستثنیٰ پر پیش پڑ جاتا ہے

کہ لا الہ سے محلاً بدل بن کر استعمال ہوا ہے۔

سوال :- جب لا الہ الا اللہ میں لفظ اللہ مستثنیٰ متصل ہے تو زبر و نصب ہوں نہیں آتی؟

جواب :- اگرچہ قانون کا تقاضا یہی ہے کہ نصب بر بنائے استثناء اور زرع بر بنائے بدل دونوں (زبر اور پیش) صحیح ہیں لیکن ایک مخصوص وجہ میں یہاں بر بنائے بدل رفع پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ وہ مخصوص وجہ یہ ہے کہ کلمہ طیب میں مقصود اصلی اور مطلوب کلی لا الہ ہے جس سے واحدانیت کا اثبات ہوتا ہے اگر بدل قرار دینے میں بھی مقصود اصلی اللہ ہی بنتا ہے تو رفع کے علاوہ نصب پڑھنا بر بنائے استثناء جائز ہے مگر وہ چونکہ فضلہ ہے اس سے اجتناب برتا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں لے کے بعد ہر جگہ پیش پڑھا گیا ہے جیسا کہ لا الہ الا ہو، لا الہ الا انت میں زبر نہیں رکھی گئی ہے۔

نیز! علماء کرام فرماتے ہیں کہ کلمہ طیب میں جز کا محذوف ہونا واجب ہے تاکہ فی کے بعد مقصود اصلی اور مطلوب کلی کے اثبات میں تاخیر نہ ہونے پائے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علمائے کرام کے نزدیک "لا" پر "مد" پڑھنے کو ترک کر دینا مناسب ہے تاکہ مقصود کا اثبات جلدی سے کیا جاسکے کیونکہ چراغ سحری کا کیا بھروسہ؟ صرف لا ہننے کے بعد "لا الہ الا اللہ" پڑھنے سے پہلے موت آجانے کی صورت میں مقصود اصلی نہ ملتا ہو جانے کا خوف باقی ہے۔

اور بعض لوگوں کے نزدیک کچھ تفصیل ہے۔ کافر، کفر سے توبہ کرتے وقت کلمہ طیب پڑھ کر مسلمان ہونا ہوا ہے "مد" کا ترک کر دینا افضل ہے تاکہ حصول مقصود میں تاخیر نہ ہونے پائے۔ اور اگر مسلمان کلمہ طیب کا ذکر کرے تو مد سے پڑھے تاکہ حروف و حرکات کی زیادتی سے ثواب میں فراوانی نصیب ہو۔ اور یہ قول مستحسن ہے۔

سوال :- کلمہ طیبہ میں حرف لا کی مد کے مقدار بتائیے ؟

جواب :- اس میں تین قول ہیں۔ ایک یہ ہے کہ کلمہ طیبہ کی مد کی مقدار دو الف کے برابر ہے۔

دوم تین الف کی مقدار۔ سوم بعض کے نزدیک مد، چہار الف کی مقدار برابر ہے اور یہی قول قابل ترجیح ہے۔

روایت یہ ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کلمہ طیبہ میں حرف "لا" کو چار الف کے برابر مد دیجئے تو ناشائعا اعمال میں سے چار ہزار گناہ کبیرہ محو کر دیئے جاتے ہیں۔

سوال :- اگر کوئی پوچھے کہ الف کے مد کی مقدار کیسے معلوم کی جائے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تجوید و قرأت کی کتابوں میں ایک الف کی مدت قرأت، انگلی کے عقود سے ایک عقد کے برابر ہے۔ کتب سلف میں اسی طرح ہے۔ اگر ضروری سمجھیں تو اس کی طرف رجوع کریں۔

سوال :- کلمہ طیبہ میں محمد رسول اللہ میں محمد مبتدا اور رسول اللہ خبر ہے یا کلمہ طیبہ میں مبتدا و خبر یعنی محمد اس سے یوں واقع ہوا ہے ؟

جواب :- محمد رسول اللہ جہد متنافیہ ہے جو کہ سوال مقدّم کا جواب واقع ہوا ہے جب کہنے والے نے لا الہ الا اللہ کہا تو سائل نے سوال کیا کہ تم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیا کہتے ہو تو جواب دینے والے نے کہا "محمد رسول اللہ" اس طرح لا الہ الا اللہ حقیقت کا بیان ہوا اور محمد رسول اللہ شریعت کا بیان قرار پایا۔

تاریخ کی معتبر کتابوں میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت طلوع صبح صادق کے بعد آفتاب طلوع ہونے سے پہلے بروز سوموار مکہ معظمہ میں اس مبارک سرائے میں ہوئی جو آج کل حجاج بن یوسف ثقفی کے بھائی محمد بن یوسف کے سرائے کہلاتی ہے۔ لیکن مؤرخین کے ہاں ماہ و سال اور تاریخ کے تعین میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

اکثر مؤرخین کہتے ہیں کہ واقعہ فیل کے چالیس یا پچاس دن بعد، آپؐ پیدا ہوئے۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت واقعہ فیل کے تیس سال بعد ہوئی۔ بعض کے نزدیک چالیس سال بعد از واقعہ فیل کا ذکر بھی ملتا ہے۔ قول اول صحیح ہے۔ اکثر علماء کرام اور فضلاء عظام کا عقیدہ یہ ہے کہ بارہ ربیع الاول یوم ولادت ہے۔ دہم، ہشتم ربیع الاول کا ذکر بھی آیا ہے۔ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ ولادت مبارکہ کی تاریخ دہم ربیع الاول قرار پائی ہے اور کچھ لوگوں نے یہ بھی کہا کہ ولادت مبارکہ رمضان المبارک میں واقع ہوئی ہے۔

جامع الاصول میں منقول ہے کہ سلطان سکندر الرومی سے آٹھ سو بہتر سال بعد آپؐ تولد ہوئے۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ بعثت عیسیٰ علیہ السلام سے ولادت نبوی مکہ کا درمیانی وقت چھ سو سال کہلے۔ حضرت داؤد علیہ السلام سے ایک ہزار چھ سو سال بعد، سیدنا موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام سے دو ہزار چھ سو سال بعد سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تین ہزار مقرر سال بعد، اور حضرت نوح علیہ السلام سے چار ہزار چار سو نوے سال بعد سیدنا آدم علیہ القلمۃ والسلام سے چھ ہزار سات سو پچاس سال بعد مطلعِ محدثیت سے آفتابِ جہان تاب، منور و تاباں طلوع ہوا تو اَشْرَقَتِ الْاَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا زمین اپنے رب کے نور سے جلگیا اُٹھی دریا و صحرا، کوہ و دہن میں اُجالا ہو گیا۔

سوال :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مبارک نام "محمد" سے کیوں موسوم ہوئے؟
جواب :- شرح الشرح میں لکھا ہے کہ آقاؐ نامی نامہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے قبل ولید قادر مزل کی حمد و ثناء میں مشغول رہا کرتے تھے۔ لہذا اس نام سے موسوم ہوئے۔

سوال :- آپ کے اسماء گرامی میں نام نامی "محمد" کی وجہ خصوصیت کلمہ طیبہ میں کیوں ہے؟

جواب ہے: کشف الاسرار میں فرماتے ہیں کہ علامہ غوثا پوری نے لکھا کہ سید دو عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کو چار حروف (میم و حا و میم و وال) والا نام دینے میں "اللہ" کے نام کے حروف میں تعداد سے مطابقت مقصود تھی ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ محمد اللہ سے ایسے ہم قرین ہو چکے تھے کہ ہر وقت اذان و اقامت، تشہد و خطبہ جمعہ میں اللہ کے نام کے ساتھ نبی پاک کا نام محمد ساتھ ساتھ ہرے وَرَفَعْنَا کُفَّ ذِکْرُکَ ہم نے آپ کا ذکر بلند کر دیا ہے۔

حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: آیت قرآنہ میں رفعت ذکر سے اشارہ ملتا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی پرواز عرش الہی سے نیچے نیچے تک رہی مگر سید الانبیاء علیہم السلام کچھ اٹھے ہمت کی پرواز عرش و کرسی سے آگے بلکہ کہیں اور آگے چل گئی۔

سیمرغ فہم کرس از انبیلہ ز فرت
ہر یک بقدر خویش بنجار سید اند

انبیاء کرام میں سے کسی نبی پاک کا شاہین عقل اس مقام تک رسائی حاصل نہ کر سکا۔ جہاں تاجدار نبوت کی پرواز کرامت ساز جای پہنچی ہر ہر نبی نے ایک متعین مکان تک عروج فرمایا مگر آپ تو لامکان کی سرحدیں بھی پار کر گئے۔

فائدہ: آپ کے نام امی "محمد" کے موجودہ چار حروف میں ترتیب سے بہت کچھ امر اور رموز ملتے ہیں مثلاً:

اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو "محمد" کی صورت میں پیدا فرمایا (اور اس صورت کا اظہار اس وقت ہوتا ہے جب انسان مردی میں سر اور رخسار کے نیچے ہاتھ رکھ لیتا ہے اس کی ہیئت کدائی سے لفظ "محمد" عیان ہوتا ہے) چنانچہ میم سر کی صورت، حا دونوں ہاتھ پریٹ و پشت، دوسری میم دونوں رانوں کے جمع ہونے کی جگہ اور وال بمنزلہ دونوں پاؤں کے ہے۔

مزید: میم سے مراد اسلام قبول کرنے کے بعد محو کفر اور بعض کے نزدیک

محسبات ہئے اس شخص کے لئے جو سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا طبع ہو۔
بعض لوگوں کے نزدیک یمیم سے مراد، منذر اور مبشر سے ملکہ اُمتِ تمام
محمود بھی یمیم سے مراد لیا جاتا ہے۔

ح کے معنی ہیں حاکم یعنی اللہ تعالیٰ کے اذن اور عطا کردہ اختیار سے، خلقت
میں حکومت کو فریاد، آپ کے وسیلہ و واسطہ کے صدقے، حیات اُمت بھی مراد ہو
سکتی ہے۔

دوسری یمیم سے اشارہ ملتا ہے اس مغفرت کی طرف جو کہ اللہ تعالیٰ نے نبی پاک
کی اُمت کو عطا فرمائی ہے۔

وَال سے مراد ہئے کَلَامًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ارْتَادَ باری تعالیٰ ہے۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَوَعْدًا
مُبْتَلًى (پارہ ۲۲ رکوع ۳) اے غیب کی خبریں بتانے والے (نبی) بیشک ہم نے بھیجا
تہمیں حاضر ناظر، جو خوشخبری دیتا اور سناتا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلا تہے
اور چمکا دینے والا آفتاب ہے۔

اور بعض لوگوں نے وَال سے دلیل کا معنی مراد لیا ہے۔ بہشت جانے کے لئے
اللہ تعالیٰ سمٹ رسائی کے لئے، دُنیا و آخرت میں مومنوں کے لئے آپ ہی دلیل ہیں۔
فَسِيزَہ اس مبارک نام کے خصائص میں سے ہے کہ جب عرش تخلیق ہوا تو
مضطرب رہنے لگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس پر اپنے محبوب کریم کا نام "محمد" لکھ دیا
تو عرش میں سکون و قرار آ گیا جامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

اگر نام محمد را نیاورد کے شفیع آدم
نه آدم یا فتنه توبه نه نوح از عرق بختی

فائدہ۔ رسول بروزن فعل، مُرْسَل کے معنی میں استعمال ہو رہا ہے یعنی دست
اور صاحب رسالت اور شریعت میں ہے۔ الرُّسُلُ هُوَ الْإِنْسَانُ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى
لِتَبْلِغَ الْأَحْكَامَ مَعَهُ كِتَابٌ جَدِيدٌ وَشَرَعٌ جَدِيدٌ رُسُلُ اِکْ بَرگزیدہ انسان ہے

جسے اللہ تعالیٰ نے خلق کی طرف اپنا پیغام و احکام پہنچانے کے لئے مامور فرمایا ہوا اور اس کے پاس نئی کتاب اور نئی شریعت ہوتی ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** (پارہ ۶، سورہ ۱۳)

اے رسول پہنچا دو جو کچھ اترتا تمہارے پاس، تمہارے رب کی طرف سے اور ایسا نہ ہوا تو تم نے اس کا کوئی پیغام نہ پہنچایا اور اللہ تمہاری نگہبانی کرے گا لوگوں سے۔ بے شک اللہ تعالیٰ کافروں کو راہ نہیں دیتا۔

نبی کے معنی میں اہل سنت کے درمیان اختلاف ہے بعض اس کو لفظ نبیاء سے مشتق قرار دیتے ہیں جس کے معنی خبر کے ہیں اور اس اصل کے لحاظ سے نبی کے معنی "خبر دینے والا" بعضی کے نزدیک اس کا مادہ نبو ہے یعنی رفعت و بلندی اور اس معنی کے لحاظ سے نبی کا مطلب ہے "بلند مرتبہ اور عالی مقام" اتھری نے کسائی سے ایک تیسرا قول بھی نقل کیا ہے اور وہ ہے کہ یہ لفظ دراصل نبی ہے جس کے معنی طریق اور راستے کے ہیں اس معنی کے لحاظ سے نبی کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف جانے کا راستہ۔

اصطلاحی معنی ہے **الْأَنْبِيَاءُ مَنْ أُوْحِيَ إِلَيْهِمْ مَوَاقِفُ الْأَنْزِلِ عَلَيْهِ الْكِتَابُ أَمْ لَا** اور نبی وہ برگزیدہ انسان ہوتا ہے جس کی طرف وحی آئے خواہ اس پر کتاب اتری ہو یا نہیں۔ بعض لوگ نبی اور رسول کو بالعموم ہم معنی قرار دیتے ہیں جیسا کہ امام زہری نے اپنی تفسیر میں بھی کچھ صراحت سے فرمایا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ قول اول مشہور اور زیادہ صحیح ہے۔ یعنی رسول صاحب وحی اور صاحب معجزہ ہوتا ہے اور اس پر کتاب و شریعت نازل ہوتی ہوتی ہے مگر نبی کے پاس کتاب نہیں ہوتی وہ سابقہ شریعت پر عمل کرنے کا یا بند ہوتا ہے۔

سوال: سیدنا داؤد علیہ السلام باتفاق نبی ہیں رسول نہیں مگر ان پر اللہ کی

طرف سے کتاب زبور نازل ہوئی ہے۔ بدین معنی رسول کہلائے نہ نبی و جبر تباریئے؟
جواب:۔ عقیدہ قطعیہ میں مرقوم ہونے کے کتاب سے مراد، وہ کتاب ہے جس میں
شریعت مقدمہ کے احکامات بیان کئے گئے ہوں اور وہ شریعت سابقہ شرائع کے
لئے ناخ ہو۔ جیسا کہ امام انبیاء کی کتاب و شریعت ناخ ہے۔ بخلاف کتاب زبور
کے کہ اس میں صرف قصص اور امثال پائے جاتے ہیں۔ احکام شریعت کا کہیں ذکر
نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ سیدنا داؤد علیہ السلام سیدنا موسیٰ کلیم کی شریعت
پر عمل فرماتے تھے، بدین وجہ داؤد علیہ السلام نبی ہیں رسول نہیں۔

سوال:۔ جملہ پیغمبروں پر ایمان لانا فرض ہے اول پیغمبر آدم اور آخر پیغمبر محمد صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ہیں جبکہ کلمہ طیب میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا باقی کسی کا
ذکر نہیں حالانکہ کہا جاتا ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَاٰ مَكِيَّتَهُ وَكُنِيَ وَرُسُلُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْقَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ..... جس میں رسل بصر جمع استعمال ہوا ہے اس کے برعکس
کلمہ طیب میں لفظ "رسول" مفرد استعمال ہوا ہے کیوں؟

جواب:۔ جملہ پیغمبروں کی نبوت کا دار و مدار ہمارے نبی پاک کی خبر پر ہے جب
ہم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے تو گویا از آدم تا این دم سب نبیوں
رسولوں پر ایمان لے آنا ثابت ہو گیا۔

فائدہ:۔ امام احمد نے حضرت ابو امامہ سے اور حاکم نے حضرت ابو ذر سے
نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رسولوں کی تعداد پوچھی گئی تو آپ نے ۲۱۳ یا
۲۱۵ بتائی اور انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار بتائی۔ اولو العزم رسول چھ ہیں آدم
نوح ابراہیم موسیٰ عیسیٰ اور سیدنا محمد ان سب میں افضل ہمارے پاک پیغمبر ہیں
جس کی فضیلت میں دلائل و براہین بجزرت موجود ہیں آپ کے بعد ابوالبشر مسعود ملائکہ
سیدنا آدم کو فضیلت حاصل ہے پھر نوح کا عالی مقام ہے اور طوفان کے بعد
"ابراہیم الانسان" حضرت نوح کا نام آئے۔ بعد سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو فضیلت
حاصل ہے وحی آئے بغیر محض عقل سلیم سے اللہ تعالیٰ کی پہچان آپ نے فرمائی

اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ سیدنا موسیٰ کلیم خدا سے ہم کلام ہو کر فضیلت پا گئے اور بعض لوگ، بے پردہ پروردگار ہونے کی صورت میں سیدنا عیسیٰ روح اللہ کو فضیلت دیتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

فیروزہ لا تَفْزِقُ مَبِیْنِ اَحَدٍ مِّنْ رِّسَالِہٖ۔ ہم اس کے کبھی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے۔ یہ مؤمنین کی حکایت بیان ہو رہی ہے کہ ہم ان پر ایمان لانے میں فرق نہیں کرتے جیسا کہ یہود نصاریٰ نے کیا کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض کا انکار کر دیا۔ ہم سب کو برحق نبی و رسول جان کر سب پر ایمان لاتے ہیں۔ اس آیت مبارکہ میں رسولوں میں سے کبھی رسول پر ایمان لانے میں فرق نہ کرنے کا ثبوت ملتا ہے مگر مراتب منزلت میں انہیں ایک دوسرے پر فضیلت دینے کی ممانعت نہیں ہے خود قرآن کہتا ہے۔ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ الْكِتَابَ وَآيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔

یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا۔ ان میں کسی نے اللہ سے کلام کیا اور کوئی دوسرے جسے سب پر درجوں میں بلند کیا اور ہم نے مریم کے بیٹے عیسیٰ کو کھلی نشانیاں دیں اور پاکیزہ روح سے اُس کی مدد کی۔
تفائیر کتب حدیث اور کتب فقہ میں اس موضوع پر تفصیل وار گفتگو موجود ہے۔

فائدہ :- امام نووی تحریر فرماتے ہیں کہ سلام کے بغیر صلوٰۃ مکروہ ہے علیٰ ہذا القیاس صلوٰۃ کے بغیر سلام بھی مکروہ ہے۔ قرآن مجید میں ہے
اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَتَسَلِّمُوْا
(آیہ ۲۲ رکوع ۴) بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں پیغمبر پر
صلی اللہ علیہ وسلم اے ایمان والو! تم بھی آپ پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سلام بھیجا کرو۔

اس آیت پاک میں صلوٰۃ و سلام دونوں کا حکم آیا ہے۔ کچھ متاخرین نے کہا کہ

صلوٰۃ سلام کے بغیر اور اس کے برعکس یعنی سلام، صلوٰۃ کے بغیر، بلا کراہت جائز ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ صلوٰۃ و سلام میں واو عاطفہ مطلق جمع کیلئے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ کبھی صلوٰۃ اور کبھی سلام پڑھ لیا جائے ایک وقت دونوں کا جمع کرنا ضروری نہیں ہے۔

البتہ مجہور کا مذہب ہے کہ صلوٰۃ و سلام کا حکم واجب کا معنی دیتا ہے ضروری ہے کہ درود و سلام دونوں پڑھے جائیں۔

مقدار میں اختلاف پایا جاتا ہے متفقہ قول یہ ہے کہ ہر مسلمان پر عمر بھر میں کم سے ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا فرض ہے۔ وجہ یہ ہے کہ آیت کریمہ میں صریح حکم ہے۔ صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیْمًا۔ اور امر بالفعل تکرار نہیں چاہتا صرف ایک بار عمر میں واجب ہے جیسا کہ حج بیت اللہ عمر میں ایک دفعہ فرض ہے۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ کا مذہب ہے کہ ہر بار ذکر کرنے والے اور سننے والے پر درود و سلام پڑھنا فرض ہے اس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کی تعظیم ہے جیسا کہ صوم و صلوٰۃ کا حکم بصیغہ امر تکرار چاہتا ہے۔

بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ایک ہی محفل میں ایک دفعہ درود شریف پڑھنا واجب ہے خواہ ذکر الرسول بکثرت پڑھایا نہ جائے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا ایک ہی محفل میں حکم ہے۔

واجب آمد چونکہ آید نام او !!

شرح کردن رمزے از العلام او

پہلا قول زیادہ موافق ہے دوسرا قول برہنہ احتیاط ہے اور تیسرا قول بہت آسان ہے۔ بعض کے نزدیک جب آنحضرت کا اسم گرامی کہایا نہ جائے درود واجب ہے اور ترک کرنے پر وعید عذاب ہے بعض علماء حنفیہ کے نزدیک یہی قول افضل ہے اور مجمع علماء حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ ایک مجلس میں ایک بار درود واجب ہے اور باقی مستحب اور اسی پر قویٰ ہے کتب کلام مزرع الحسنات میں اسی طرح

درج ہے۔

[حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری شرح بخاری میں درود شریف کے متعلق تقریباً دس مذہب نقل کئے ہیں۔ کتب کلام میں بھی یہ بحث موجود ہے مگر احسانات میں درود شریف کی بحث تفصیل وار موجود ہے۔ (مترجم)]

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلَى آلِهِ وَاعْلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ
سوال :- درج بالا تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ درود شریف علی اختلاف القولین فرض ہے یا واجب تو پھر کلمہ طیب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ" میں نام محمدؐ سن کر اوپر پڑھ کر درود و سلام کیوں نہیں پڑھا جانا یا لکھا جاتا۔

جواب اول :- نام نامی اسم گرامی نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم کی خاطر درود و سلام پڑھنا واجب ہے۔ رکن نہیں۔ رکن وہ ہوتا ہے جس پر ایمان کا مدار و مناط ہو۔ چونکہ کلمہ طیب میں ایمان کے مجمل ارکان کا ذکر کیا گیا ہے نہ کہ واجبات ایمان کا لہذا درود و سلام نہیں پڑھا لکھا جاتا۔ جب درود و سلام واجبات سے ہے تو کلمہ طیب میں اس کا پڑھنا لکھنا چہ معنی دارد ؟

اُدھر جن لوگوں کو اصرار ہے کہ درود و سلام رکن ہے وہ حق پر نہیں۔
جواب دوم :- آگے نامدار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام آپ کے اسم گرامی "مُحَمَّدٌ" کی تعظیم و تکریم ہے جو کہ مقصود ایمان ہے اور یہ تعظیم و تکریم "رَسُولُ اللَّهِ" کہنے سے حاصل ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رسول کی اخانت ہونے سے رسول کو عظمت ملتی ہے جیسا کہ ناقۃ الشد و بیت اللہ۔ اندریں صورت کلمہ شریف میں مزید درود و سلام پڑھنا چنداں ضروری نہیں رہا۔

سوال :- انبیاء سابقین پر صلوات اللہ علیہ پڑھا لکھا جاتا ہے اور سید الانبیاء پر صلی اللہ علیہ وسلم۔ فرق واضح کیجئے۔

جواب :- آیت کریمہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا میں درود و سلام مامور ہے اور مامور بہ عبادت کا درجہ رکھتا ہے اور یہ بھی طے ہے

کہ عبادت میں خلوص ہو۔ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ (اور انہیں حکم دیا گیا کہ عبادت خداوندی خلوص سے ادا کریں۔ اور خلوص کے لئے ارادہ اور قصد ضروری ہے یہی وہ شرط ہے جس نے عبادت اور عادت کے درمیان امتیاز پیدا کر دیا یعنی عبادت میں قصد اور ارادہ لازمی ہے اور عادت میں ارادہ کو دخل ہی نہیں آیت کریمہ میں "صَلُّوا عَلَیْہِا وَسَلِّمُوا" کے الفاظ قصد و ارادہ چاہتے ہیں اس لئے کہ صَلُّوا باب تفعیل کا ہے جس میں مبالغہ کا معنی پایا جاتا ہے اور مبالغہ، قصد اور ارادہ کا دوسرا نام ہے۔ مثال دے کر سمجھایا جاتا ہے۔ جَالِغٌ فِی الْمَقْصَصِ وَالِاسْتِشْقِ مَنْہُ اور ناک میں پانی دیتے وقت مبالغہ کرو۔ یعنی مضمضہ میں حلق تک اور استنشاق میں نتھنوں تک پانی پہنچانے کا قصد و ارادہ کرو۔ صَلَّاتُ اللہِ عَلَیْہِا جملہ خبریہ ہے اور خبر میں قصد و ارادہ پر دلالت نہیں ہو سکتی کیونکہ خبر کی خبر، قصد و ارادہ سے ہو یا نہ ہو، دونوں حالتوں میں اسے خبر کہا جاتا ہے۔ سَلَامٌ عَلَیْہِا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کا درود و سلام مامور بہ ہونے کی وجہ سے قصداً ادا کرنا ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ قصد و ارادہ کا معنی دینے والا لفظ "صَلَّوْا" خاتم النبیین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے۔ انبیاء سابقین پر درود و سلام پڑھنے کا بالقصد حکم وارد نہیں ہوا ہے۔ لَہٰذَا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُوسٰی وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی عِیْسٰی نہیں کہا جاتا بلکہ سَلَامٌ عَلٰی صَلَّاتِ اللہِ عَلَیْہِ اور سَلَامٌ عَلٰی صَلَّاتِ اللہِ عَلَیْہِ کہا جاتا ہے۔

سوال :- ہمارے پیغمبر خاتم النبیین افضل الانبیاء ہیں درج بالا تفصیل سے لازم آتا ہے کہ انیلے سابقین (مفضل علیہم) کو افضل قرار دیا جائے کیونکہ ان پر صلوات اللہ علیہ پڑھا لکھا جاتا ہے جو کہ جمع ہے اور نبی پاک پر صل و سلم جو کہ مفرد ہے جبکہ اس میں شک نہیں کہ جمع، مفرد سے زائد چیز ہے۔

جواب :- صل و سلم دونوں فعل امر ہیں اور ہر فعل اپنے مصدر پر دلالت کرتا ہے چونکہ مصدر اسم جنس ہوتا ہے اور جنس میں عموم پایا جاتا ہے۔ لَہٰذَا صَلَّاتِ اللہِ عَلَیْہِ کو صل و سلم پر غلبہ نہیں ہو سکتا بلکہ صل و سلم ہی غالب رہے گا صورت یہ ہے

کہ صل وسلم بوجہ فعل ہونے کے۔ جمع و عموم کا معنی دیتے ہیں
مزید برآں اس میں باب تفعیل نے قصد و ارادہ کا معنی بھی بڑھا دیا ہے جبکہ یہ دونوں صفتا
(جمع عموم اور قصد و ارادہ) صلوات اللہ علیہ میں نہیں پائے جاتے۔ مشائخ کی کتب
اور کتب کلام کا استفادہ اسی طرح ہوتے جو کچھ کمرپیش کر دیا۔
اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ



ہمکتوب (۲۲)

خائبِ عالی مظلّمُ العالی!

عوام و خواص میں عموماً اور مختلف لوگوں میں بھی عموماً بحث و تمحیص جاری رہا کرتی ہے۔ (موضوع سخن ہوتا ہے ولایت اور وریشی)

بعض لوگ کہتے ہیں اللہ ولے لوگ پہلے زمانہ میں نہ کہ صرف ہمارے ملک میں بلکہ اطرافِ عالم میں اور ہفت اقالیم میں ہر وقت ہر جگہ موجود تھے جن کی دُعاؤں میں اثر ہوا کرتا تھا اور وہ بھی لوگ شربتِ فنا، نوشِ جان کر کے دارِ فانی سے دارِ باقی کو سدھار گئے اندر میں وقت اُن جیسا مقدس نام و نشان کہیں بھی نظر نہیں آتا۔ عوام و خواص اپنے گمان و خیال میں، جنہیں درویشِ دلی غوث و قطب سمجھتے ہیں، سراسر فسق و فجور میں مبتلا ہیں لوگوں کو اپنی نفسانی غرض اور دنیاوی طمع کی خاطر اپنے دامِ فریب میں پھنسا دیتے ہیں خود گمراہ ہیں اور لوگوں کو مزید گمراہ کر رہے ہیں خفتہ و خفتہ کے کند بیدارم

جبکہ بعض لوگوں کی رائے یہ ہے یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ اللہ جو چاہتا ہے کر لیتا ہے تو اللہ والوں کو اختیارات کہاں؟ اور ان سے مدد مانگنا بے سود ہے۔ ایک جماعت اپنے اس اعتقاد پر ڈٹی ہوئی ہے کہ ہر زمانے میں حقیقی حکومت اللہ والوں کو حاصل ہے مگر ہم ان کے احوالِ بکمال سے بے خبر ہیں۔

میرے مرشدِ غریب نواز! ہمیں بتلایا جائے کہ قطب کسے کہتے ہیں اور غوث کون ہوتا ہے، ولی کی کیا تعریف ہے ابدال اور اوکیا کچھ ہوتے ہیں۔ نیز قطب میں کس قدر قوت و اختیار ہوتا ہے اور ولی کی طاقت کس قدر وسیع ہے اور یہ لوگ بارگاہِ باری تعالیٰ سے کس قدر امور کے لئے مامور و ماذون ہوتے ہیں اور کس قسم

کے کام سرانجام دے سکتے ہیں اور وہ کون سے معاملات ہیں جن سے ان کو واسطہ
ہمک نہیں ہوتا؟

ان پر الگ وہ خیالات کو جس کو صرف کم ترین کا دل عجز منزل مقرر ہے بلکہ
تمام غلام بیدار آنوالا شان کا کلام فیض انجام کے سننے کا اشتیاق رکھتے ہیں۔
براہ عنایت بے غایت، صاحبان والا مرتبت کی قدر و منزلت نوک قلم میں
منسلک کر کے ہمیں ترسیل و تبلیغ فرمادیجئے تاکہ ہم بھی غلام اس عقیدہ سعیدہ پر مضبوط
اور محکم ہیں۔



جواب ۶ (۲۲)

برخوردار بعد از سلام واضح باد اس قسم کے اکثر سوالات، مسک باطلہ کی طرف سے وارد شدہ آپ لکھ کر مجھے بھیجتے رہے اور ہم بھی قرآن و سنت کے مطابق اور مشائخ عظام کی تعلیمات کے موافق ان کے جوابات ہمیں لکھ دیا کرتے رہے۔
 فیروز! بارہا منع کیا ہے کہ بُری صحبت اور بد مذہب کی ہم نشینی سے اجتناب کیا جائے اور یہ بھی بارہا کہا جا رہا ہے کہ قرآن و حدیث کے منکر کے ساتھ بحث و تحقیق کے بجائے سکوت اختیار کر لیا جائے۔

انکس کہ بقرآن وغیرہ زور نہ رہی

آنست جوابش کہ جوابش نہ ہی

پھر بھی حسبِ مدعا اور فائدہ عام ملحوظِ خاطر رکھتے ہوئے چند سنداتِ مشائخ تحریر ہیں۔ ہر شے کے کانوں سے سنیں اور اُن پر کار بند رہ کر اللہ والوں کے منکرین کی صحبت سے باز آجائیں۔

صحبت صالحِ شرا صالحِ کند

صحبت طالحِ شرا طالحِ کند

جاننا چاہیے کہ سید محمد بن جعفر مکی حسینی، خلیفہ خاص حضرت شیخ المشائخ نصیر الدین چراغ دہلوی قدس سرہ اپنی کتاب ”بحرِ المعالی“ میں فرماتے ہیں۔
 قطبِ عالم زمانے میں ایک ہوتا ہے اس کے وجودِ مسعود کے طفیل ساری مخلوق تازہ و نیاوی اور اخروی کا وجود قائم دائم رہتا ہے۔

[قطب لغت میں چل کی کسل کو کہتے ہیں جس پر تمام چلے کا

مدار ہے۔ (مترجم)]

ایسے ہی اگر قطب دُنیا میں نہ ہوں تو انتظامِ عالم تباہ و برباد ہو جائے۔ قطب خود حق تعالیٰ سے فیض حاصل کرتا ہے ایسے قطب عالم کو قطب مدار اور قطب ارشاد کہتے ہیں۔ ارشاد کے معنی راہ دکھانا اور مدار کے معنی ہیں جگہ گزرتی یعنی قطب ارشاد سے اللہ کی مخلوق کو ہر طرح کا نفع بظاہر و باطن بے حساب ملتا ہے اور قطب مدار بدین معنی کہ وہ اپنی جگہ سے نہ ہلے اور بذاتِ خود کامل و اکمل ہو یعنی ساری مخلوقات اس کی گرویدہ ہو اور اپنے کاموں میں اس سے مدد چاہے یہ سب مجازی نام ہیں مگر دراصل زمین و آسمان میں اس کا نام "عبد اللہ" ہوتا ہے۔ اور اس کے دو وزیر ہوتے ہیں ایک وزیرِ دائیں طرف اور دوسرا بائیں طرف۔ وزیرِ یمن جس کا نام عبد الماکت ہوتا ہے قطب مدار سے فیض پا کر عالمِ بالا والوں کو فیضان فرماتا ہے اور وزیرِ لیسا جس کا نام عبد الرب ہوتا ہے عالمِ پست والوں کو فیضان فرماتا ہے۔

جب قطب مدار دُنیا سے عالمِ آخرت کو رحلت کر جاتا ہے تو وزیرِ یمن عبد الماکت اس کی جگہ لے لیتا ہے اور وزیرِ لیسا عبد الرب کے مقام تک ترقی کر لیتا ہے اور ابدالوں میں سے ایک ابدال جو کہ ستیذا اسرائیل علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے، عبد الرب کی جگہ نامزد کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ:۔ تمام قطب جو یک وقت دُنیا میں موجود ہوتے ہیں تعداد میں بارہ ہیں سات قطب سات اقلیم میں جنہیں قطب اقلیم کہا جاتا ہے اور پانچ قطب پانچ ولایت میں قیام پذیر ہیں جنہیں قطب ولایت کہا جاتا ہے۔

قطب مدار کا فیضان قطب اقلیم پر اور اقطاب اقلیم کی نوازشیں اقطاب ولایت پر اقطاب ولایت کی توجہ، اولیاء کرام پر صادر و نازل ہوتی ہیں یہ سلسلہ تا قیامت قائم رہے گا۔ ول اللہ ترقی کر کے قطب ولایت، قطب ولایت سے قطب اقلیم اور قطب اقلیم سے ابدال جو کہ ستیذا اسرائیل علیہ السلام کا سا دل رکھتا ہے، اور ابدال تینوں درجات طے کر کے قطب مدار کے مقام تک پہنچتا ہے اور قطب مدار و

ارشاد، ترقی یاب ہونے پر مقام فردانیت پر فیض یاب ہوتا ہے اور وہ سیدنا علی المرتضیٰ جیسا دل رکھتا ہے اور حضرت علی المرتضیٰ، سید دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مظہر اتم ہیں۔ البتہ مقام تفرید پر فیض یاب شخصیتوں کی تعداد متعین نہیں کم و بیش ہوتے رہتے ہیں لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہیں۔ انہیں صرف قطب مدار یاد ہو کر اقطاب پہچانتے ہیں ترقی فرما کر قطب حقیقی اور قطب حقیقی سے مقام مجبوی میں نازل ہو جاتے ہیں۔ مگر مقام مجبوی تک بہت تھوڑے لوگوں کو رسائی نصیب ہوتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جمیع اولیاء اللہ سے صرف دو شخص مقام مجبوی تک رسائی حاصل کر گئے ایک شیخ المسلمین محی الدین عبد القادر جیلانی محبوب جانی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے شیخ الشائخ نظام الدین بدایونی محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ۔

سید محمد بن جعفر مکی حسینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ایک دن دریائے نیل میں حضرت خضر علیہ السلام میرے ساتھ کشتی میں سوار تھے باتیں چل نکلیں تو انہوں نے فرمایا شیخ المسلمین شیخ محی الدین عبد القادر محبوب جانی اور شیخ الشائخ نظام الدین بدایونی محبوب الہی دونوں مقام مجبوی و معشوقی میں ہیں اور فرمایا قسم بخدا نیلے گلاب آسمان کے نیچے ان دونوں جیسا اور کوئی شخص نہیں پیدا ہو سکا۔ ممکن ہے کوئی آجائے مگر اُمید نہیں کیونکہ مقام مجبوتیت "غیرت" کا مقام ہے۔ انتہی کلام

یہاں اس مکتوب میں مقام مجبوتیت کی تفصیل ممکن نہیں اس لئے اس مقام پر گفتگو کو ختم کئے دیتا ہوں فہم من فہم سمجھا جس نے سمجھ لیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اسمائے دوازده اقطاب۔

بارہ اقطاب کے نام نامی اسمائے گرامی درج ذیل ہیں؛
قطب اول۔ سیدنا نوح علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے۔ اور اس کا ورد سورۃ یسین ہوتا ہے۔ (یعنی اس کا دل حضرت نوح علیہ السلام کے دل کی کیفیات سے متصف ہوتا ہے۔

قُطْب دوم :- سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا سا جوہر رکھتا ہے اور اس کا وظیفہ سورۃ اخلاص ہے۔
 قُطْب سوم :- سیدنا موسیٰ علیہ السلام جیسا اور وظیفہ سورۃ النصر ہے۔

قُطْب چہارم :- سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا عکس اور اس کا ورد سورۃ فتح ہے۔

قُطْب پنجم :- داؤد علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے ورد ہے سورۃ زلزال۔

قُطْب ششم :- سیدنا سلیمان علیہ السلام کا منظر ہوتا ہے اور ان کا وظیفہ سورۃ واقعہ ہے۔

قُطْب ہفتم :- سیدنا یوسف علیہ السلام کا بہترین نمونہ اور ان کا وظیفہ سورۃ بقرہ ہے۔

قُطْب ہشتم :- سیدنا ایساں علیہ السلام کا سا جوہر رکھتا ہے اور وظیفہ سورۃ کہف ہے۔

قُطْب نہم :- سیدنا لوط علیہ السلام کا منظر اور وظیفہ ہے اس کا سورۃ نحل ہے۔

قُطْب دہم :- وہی تصرفات و اختیارات رکھتا ہے جو ہود علیہ السلام کو عطا ہوئے اور

وظیفہ سورۃ النعام ہے۔

قُطْب یازدہم :- سیدنا صالح علیہ السلام جیسا ہوتا ہے اور وظیفہ اُن کا سورۃ طہ ہے۔

قُطْب دوازدہم :- سیدنا شعیب علیہ السلام جیسا دل ہوتا ہے اور ورد سورۃ ملک ہے۔

قُطْب اقلیم کے اختیارات :-

قُطْب وہ ہے جو اگر ولی کا ولایت سے تبادلہ کرے تو کر سکتا ہے اور قُطْب مدار

وہ ہے جو خود قُطْب کو مقام قُطبیت سے تغیر دے سکتا ہے اور لوح محفوظ کے احکام

و ارکان اور اس میں تغیر و تبدل اس کے اختیارات میں داخل ہیں ترقی کر کے

قُطْب مدار سے مقام فروانیت تک عروج کر جاتا ہے جو کہ انبساط و تسلیم کا مقام ہے

اور اس مقام پر پہنچ کر اس ترقی یافتہ قُطْب مدار کو اب کوئی مُراد و خواہش باقی نہیں

رہ جاتی۔ اب اس کی مراد رب العزت کی مُراد ہوتی ہے یہاں تک کہ ”قُطْب مدار“

بعض اولیاء کرام کو اہل سمجھے ہوئے مقام فروانیت تک پہنچا دیتا ہے۔ قُطبیت کے

مقامات و مدارج طے کرنا ضروری نہیں سمجھتا۔ مگر یہ عنایت کسی نصیب والے کو

نصیب ہوتی ہے ورنہ ولایت و درویشی کے اُمین و روش کے مطابق پہلے قُطْب

ولایت بعد قطب فروانیت تک عروج ہوا کرتا ہے جیسا کہ سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **مُبْدَلَةٌ أُمَّتِي سَبْعَةٌ**۔ [اور ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مرفوعاً روایت بیان کی وَلَهُ سَبْعَةٌ تَخْلُقُهُمْ عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ (حاشیہ علی الشکوہ)۔ (ترمذی)] یہ سات ابدال سات ولایتوں میں سکونت رکھتے ہیں۔ ایک ولایت میں ایک ابدال ہوتا ہے۔ اور اپنے اپنے ملک میں مخلوق کی مدد اور ان کی حفاظت و نگہبانی اس ابدال کی ذمہ داری ہے اور جب ان میں سے کوئی ایک کم ہو جائے تو اوقات میں سے اس کا بدل مقرر ہوتا ہے۔ یہ سات ابدال، سات مختلف انبیاء علیہم السلام کے دل کی طرح ہوتے ہیں اور ایک معین نام سے موسوم ہوتے ہیں بہر حال ان کی برکات و فیوض تمام عالم میں محیط و منتشر رہتی ہیں۔ سات ابدال اور ان کا تفصیل و لز ذکر غیر ہے۔

جانب اچلا بیٹھے کہ ربع مکون کو ہفت اقلیم میں تقسیم کیا جاتا ہے لہذا اقلیم سے مراد سے ربع مکون کا ساتواں حصہ یعنی ایک بہت بڑا قطعہ زمین یا بڑا اعظم ہے۔ ابدال اول :- اقلیم اول میں سکونت اور سیدنا ابراہیم علیہ السلام جیسا مزاج و طبیعت رکھتا ہے۔ نام مبارک، عالم باطن میں عبدالحی ہوتا ہے۔ جبکہ دنیا میں اس کا کوئی دوسرا نام ہوتا ہے۔

ابدال دوم :- دوسری اقلیم کا حاکم باطنی جو کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام جیسا دل رکھتا ہے نام مبارک ہوتا ہے ”عبدالعلیم“

ابدال سوم :- تیسرے بڑا اعظم کا محافظ و معاون سیدنا ادریس علیہ السلام کا ہم مشرب اور ہم عبد المجید ہے۔

ابدال چہارم :- چوتھی اقلیم کا مالک سیدنا ادریس علیہ السلام کا منظر ہوتا ہے اور آپ کا نام عالم باطن میں عبد القادر ہوتا ہے

ابدال پنجم :- پانچویں اقلیم میں رہتا ہے حضرت یوسف علیہ السلام کا منظر ہوتا ہے اور نام ہے عبد القادر

ابدال ششم :- سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا ناول رکھتا ہے اور نام عبد السمیع ہے۔

ابدال ہفتم :- ساتویں اقلیم میں ساکن اور آدم علیہ السلام کا مقبرہ ہے۔ نام ہے عبد البصیر مشہور و معروف میں جسے خضر علیہ السلام کہا جاتا ہے۔

یہ سب ابدال عارف کامل ہوتے ہیں اور ایک ہی لمحہ میں ساری کائنات کی سیر و سیاحت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو اسرار و رموز از قلم سعد و خمس سات ستاروں میں وضوح رکھے ہیں وہ سب ان سات ابدالوں میں موجود ہوتے ہیں۔ انتظام عالم میں آبادی اور بربادی ان کے وجود مبارک پر موقوف ہے۔ مثلاً اگر اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو کہ کسی ملک کو صوبہ ضلع یا موضع میں تباہی لائی جائے تو ان ابدالوں میں سے دو ابدال سیدنا عبدالقادر اور سیدنا عبدالقادر جو کہ رحل و مریخ ستارے جیسی تاثیر رکھتے ہیں، ان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور وہ ملک و صوبہ ان کے واسطہ وسیلہ سے تباہی پذیر ہو جاتا ہے اور باقی پانچ ابدال پر عالم دنیا و آخرت کی آبادی کا مدار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فائدہ :- مذکورہ سات ابدال کے علاوہ تین سو ستاون دوسرے ابدال ہیں جو پہاڑوں میں رہتے ہیں۔ بیابانی سکڑی اور درختوں کے پتے، اُن کی فدا بے اور معرفت میں بالکمال ہیں اُن کا کہیں آنا جانا نہیں ہے تین سو ابدال سیدنا آدم علیہ السلام جیسا مزاج اور اُن جیسا دل رکھتے ہیں ابدالوں میں اُن کا نام صفی ہے چالیس ابدال سیدنا موسیٰ کلیم جیسا دل رکھتے ہیں ان کا نام کوسن ہے۔ سات ابدال سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا مزاج رکھتے ہیں اور ان کا نام بھی ابراہیم ہے۔ پانچ ابدال سیدنا جبرائیل علیہ السلام کا سا دل رکھتے ہیں۔ جمال الدین نام ہے اور چار ابدال سیدنا میکائیل علیہ السلام کی صورت و سیرت اور نام ہے "محمد" صرف ایک ابدال حضرت اسماعیل علیہ السلام جیسا دل و دماغ رکھتا ہے اور ابدالوں میں اس کا نام ہے "احمد" جب یہ ایک ابدال قطب مدار کا وزیر بن جاتا ہے تو اس کا نام "عبدالرب" رکھ دیا جاتا ہے۔ درج بالا مذکورہ ابدالوں کے علاوہ بھی چالیس ابدال ہیں۔ ان میں سے بارہ ابدال ملک شام میں اور اٹھائیس ابدال ملک عراق میں رہتے ہیں اور ہر ایک کا نام احمد ہے۔

کشف المحجوب اور بعض دوسرے مشائخ عظام رحمہم اللہ تعالیٰ ان چالیس ابدال کو

”ابرار“ کا نام دیتے ہیں جو کہ عارف کامل ہیں۔

[تائید میں دو احادیث مبارکہ ذکر کی جاتی ہیں۔]

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْأَبْدَلُ يَكُونُونَ بِالشَّامِ وَهُمْ أَوْلَعُونَ رَجُلًا كُلَّمَا مَاتَ رَجُلٌ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا يُسْقَى بِهِمُ الْغَيْثُ يُسَكِّمُو بِهِمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ وَيُصَوِّفُ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ بِهِمُ الْعَذَابُ

(مشکوٰۃ زواہ ص)

یعیسب الموحیدین حضرت علی المرتضیٰ فرماتے ہیں میں نے حضور اکرم سے سنا کہ آپ نے فرمایا شام میں ابدال ہوتے ہیں جن کی تعداد چالیس ہے جب ان میں سے ایک فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرا مرد مقرر فرما دیتا ہے۔ ان کے توسل اور برکت سے بارش ہوتی اور ان کی برکت سے دشمنوں پر فتح حاصل ہوتی ہے اور انہی کے طفیل اہل شام سے عذاب دفع ہوتا ہے۔

أَخْبَرَ ابْنُ عَسَاكِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ ثَلَاثًا مِائَةً نَفْسٍ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ آدَمَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ قُلُوبًا لَهُمْ عَلَى قَلْبِ مُوسَى وَلَهُ سَبْعُونَ قُلُوبًا لَهُمْ عَلَى قَلْبِ إِبْرَاهِيمَ وَلَهُ خَمْسَةٌ قُلُوبًا لَهُمْ عَلَى قَلْبِ جِبْرَائِيلَ وَلَهُ ثَلَاثٌ قُلُوبًا لَهُمْ عَلَى قَلْبِ مِيكَائِيلَ وَلَهُ وَاحِدٌ قُلُوبًا عَلَى قَلْبِ إِسْرَافِيلَ - وَكُلَّمَا مَاتَ وَاحِدٌ مِنْ الثَّلَاثَةِ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْخَمْسَةِ وَكُلَّمَا مَاتَ مِنَ السَّبْعَةِ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الثَّلَاثِ وَكُلَّمَا مَاتَ وَاحِدٌ مِنَ الثَّلَاثِ أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ مِنَ الْعَامَّةِ - بِهِمْ يُدْفَعُ الْبَلَاءُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ

(مشکوٰۃ شریف ص)

ابن عساکر نے ابن مسعود سے مرفوعاً روایت بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین مائوں میں افرامے جن کے دل آدم کے دل جیسے ہیں اور چالیس جن کے دل موسیٰ کے دل کی طرح اور سات جن کے دل ابراہیم کے دل کی طرح اور پانچ جن کے دل جبرائیل کے دل کی طرح اور تین جن کے دل میکائیل کے دل کی طرح اور ایک جس کا دل اسرافیل کے دل کی طرح

جب ان میں سے ایک مَر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ تین میں سے ایک کو اس کی جگہ لاتا ہے جب تین میں سے ایک مَر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ میں سے ایک کو اس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے اور جب پانچ میں سے ایک مَر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ سات میں سے ایک کو اس کی جگہ پر لاتا ہے۔ اور جب سات میں سے ایک مَر جلتے تو چالیس میں سے ایک کو لاتا ہے اور جب چالیس میں سے ایک مَر جلتے تو تین سو میں سے اور جب تین سو میں سے ایک مَر جلتے تو اس کی جگہ عام آدمیوں میں سے ایک کو لاتا ہے۔ ان کی برکات سے اس اُمت کی مصیبتیں دفع کی جاتی ہیں۔ (مترجم)]

فائدہ ۱۔ جاننا چاہیے کہ اوتاد چار ہیں اور چار ڈانگ عالم میں مشل میخ آہن اپنے اپنے مقام پر جمے ہوئے ہیں ایک مغرب میں ایک مشرق میں پہلے کا نام عبدالودود اور دوسرے کا نام عبد الرحمن اور تیسرا جنوب میں ہے نام عبد الرحیم ہے اور چوتھا شمال میں مقیم رہتا ہے جس کا نام عبدالقدوس ہے۔ ان چاروں میں سے کسی ایک کا وصال ہو جلتے تو اب الوقت ضوفا میں سے کسی ایک کو ان کے قائم مقام بنا دیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں تین سو نقباء مشرق نجباء سات اُخیار اور چار عمدا عالم ارض میں کام کر رہے ہیں اس کی تفصیل اس مختصر مکتوب میں ممکن نہیں ہے۔

ان سب میں ایک ممتانہ مستی غوث ہوتا ہے۔

[غوث فریاد رس کو کہتے ہیں یعنی جو بندہ گانِ خدا کے معاملات

میں ظاہر اور باطن میں عدل و انصاف فرماتے ہیں اور ان کی شناخت شہرور

ہے کہ جب چاہیں اپنے اعضا جدا کر لیتے ہیں۔ (مترجم)]

باطنی دُنیا میں غوث کا نام عبداللہ ہوتا ہے اور ان کی جگہ سکونت مکہ معظمہ قرار

پائی ہے تمام عالم کا حال اس پر مثل آئینہ واضح ہوتا ہے۔ ایک ہی لمحہ لحظہ میں تمام عالم

ارض و سما کی سر و پر واز کر لیتا ہے اور ہر جگہ موجود اور حاضر بھی رہتا ہے۔

جب غوث کا وصال ہو جاتا ہے تو محل میں سے کسی ایک کو مقرر کر لیتے ہیں علی

ہذا القیاس اختیار ترقی کر کے عمدا اور مَجْبُوء جلائے اُخیار نقباء سے مَجْبُوء اور

صالحین میں سے کسی صالح انسان کو نقیب بنایا جاتا ہے۔

مقامات و مساکین :-

نقیب مغرب میں اور نجیب مصر میں رہتے ہیں اخبار، ہرم سیر و پرواز میں رہا کرتے ہیں ان کے لئے جلے سکونت کہیں متعین نہیں البتہ عدائین کے گوشہ گوشہ میں موجود ہیں۔ مذکورہ بارہ قطب اکثر و بیشتر قریہ و بستی میں سکونت رکھتے ہیں۔ صرف قطب مدار بہت بڑے شہر میں رکھتا ہے۔ اور تمام اقالیم میں اور بھی اقطاب پر طاقت و تصرف رکھتا ہے۔ قطب مدار ترقی کر کے مقام فردانیت تک عروج کو جاتا ہے پھر اس کے لئے سکونت کی قید ساقط ہو جاتی ہے اب وہ جہاں چاہے جہاں چاہے باذن اللہ آمد و رفت رکھتا ہے بستی ہو یا شہر قطب حقیقی یعنی مقام مجبوبیت پر فائز شخصیت کے لئے بھی قید سکونت ساقط ہو جاتی ہے۔

کشف المحجوب میں داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علاوہ ازیں، چار مبارک وجود اور بھی ہیں جو کسی کو نظر نہیں آتے اور ان کے احوال بالکمال سے کوئی مطلع نہیں یہاں تک وہ ایک دوسرے کو بھی نہیں پہچانتے ہمیشہ چھپے چھپائے رہتے ہیں۔

ہکذائی کتب الشارح و بحر المعانی و کشف المحجوب

پس جانتا چلیئے کہ جس طرح اس دنیا اور دنیا میں رہنے والوں کا امن و آمان سے رہن سہن مجازی حکام کے انتظام پر موقوف ہے۔ ہر ہر اقلیم ہر ہر شہر بستی بستی قریہ قریہ نگر نگر اور موضع موضع میں مجازی حاکم آئین کے تحت بیکار سرکار مصروف ہوتے اس دنیا کا اور دنیا میں رہنے والوں کا بندوبست اور انتظام فرمایا کرتا ہے۔ بعینہ اس طرح ہر ہر اقلیم و دیار جزائر و شہر اور قریہ و موضع میں بھی سرکار حقیقی سے باطنی حکام کا تعین ہوا کرتا ہے تمام چار دانگ عالم ان حکام حقیقی کے زیر تسلط کام کر رہے ہیں۔

اندریں حالات اولیاء کرام کے منکرین محض غلطی پر ہیں اور ان کا انکار کر کے

اپنی دنیا و عاقبت کو خراب کر رہے ہیں۔ جبکہ سینکڑوں نہیں ہزاروں اولادوں کو فحش لوگوں کو تجربہ حاصل ہونے کے حاکم مجازی کسی مقدمہ میں تساہل و غفلت سے کام لیتے ہیں تو حاکم حقیقی سے فریاد کرنے والے سے سختی و مصیبت ٹل جایا کرتی ہے اُن کے حضور عرضداشت قبول ہوتے ہی تھوڑی سی توجہ دلانے سے مجازی حکام، فریاد رس کا مطلب حسبِ مدعا قبول کر لیتے ہیں۔

خاکِ لہو درویشانِ غفر اللہ



مکتوب ۲۲

جناب عالی مدظلہ المتعالی !

گہنگار عاجز احقر العباد گزار شس کو تلمبے کر چند ایسے طلبہ جنہیں دینی علوم سے کما حقہ بہرہ و حصہ شانی و کافی میسر تو نہیں ہو سکا مگر احادیث نبویہ اور اقوال مجتہدین بطور بسند پیش کر کے جاہل لوگوں کو گمراہ دِل بنا رہے ہیں کہ رسولِ عالی مقام صلی اللہ علیہ وآلہ کے والدین طیبین نعوذ باللہ کفر پر فوت ہوئے جہنم کی آگ سے ان کی نجات نہیں ہو سکتی ان کی پیش کردہ آیات و احادیث درج ہیں۔

حدیث اولے۔ ایک بنِ اقلے دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے فرمایا کاش مجھے اپنے والدین کے متعلق معلوم ہوتا..... الخ تو ایت کریمہ نازل ہوئی وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ اور تم سے دوزخ والوں کا سوال نہ کیا جائے گا (سورۃ البقرہ رکوع ۱۲) الحجیم دوزخ کا ایک درجہ ہے جو کہ ابوجہل کی قیام گاہ ہے۔ نتیجہ خود کال بیٹے حدیث دوم۔ رَوَاهُ الْحَاکِمُ وَابْنُ بَرِکَاتٍ فِي الدَّلَائِلِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي هَانِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ الْمُقَابِرَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ نَامِرًا فَجَلَسْنَا ثُمَّ تَخَطَّى الْقُبُورَ حَتَّى أَتَتْهُ إِلَى قَبْرِ مِنْهَا فَنَاجَاهُ طَوِيلًا ثُمَّ ارْتَفَعَ بِأَيْتَابِكُنَا لِمَا مِثْلُهَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَلَاقَاهُ عَمُوفًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الَّذِي أَبْكَاكَ فَقَدْ أَبْكَأْنَا هَا وَافْرَعْنَا فَجَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْنَا فَقَالَ افْرَعَكُمْ بِكَأِي قُلْنَا نَعَمْ فَقَالَ إِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي رَأَيْتُمُونِي أَنَا فِي فِيهِ قَبْرُ أَبِي أَمْنَةَ بِنْتِ وَهَبٍ وَإِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي زِيَارَتِهَا فَادْنُ إِلَيَّ فَأَسْتَأْذَنْتُ فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا فَأَمَّا يَأْذُنِي وَنَزَلَ عَلَيَّ

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ

وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُم أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
الْجَحِيمِ (پارہ)

فَاخَذَنِي مَا يَأْخُذُ الْوَلَدَ لِلْوَالِدِ مِنَ الرِّقَّةِ، فَمَا لَكَ الَّذِي أَبَاكَ نِي
قَالَ الْحَاكِمُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَتَعَمَّقْتُ الَّذِي هَبْنِي فِي شَرْحِ الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ الْيُوسُفُ
بْنُ هَبَانٍ ضَعُفَ ابْنُ مَعِينٍ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ محترمہ کے لئے دُعائے مغفرت
کی درخواست رب الالباب کے حضور پیش کی مگر اجازت نہ مل سکی اور دو آیات
مذکورہ نازل ہو گئیں۔

حدیث سوم: زَبْنِي صَحِيحُ الْمُسْلِمِ عَنْ طَرِيقِ حَمَّادِ بْنِ أُسْلَمٍ عَنْ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ
أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ ابْنِي قَالَ فِي النَّارِ فَلَمَّا قَفَاهُ دُعَاهُ وَقَالَ إِنَّ ابْنِي
وَأَبَاكَ فِي النَّارِ صَحِيحٌ مُسْلِمٌ وَمَوْاهِبُ لَدُنِي

حماد بن سلمہ کے ذریعے حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک مرد نے
سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا وہ دوزخ میں
ہے جب وہ چلا گیا آپ نے اُسے واپس بلوایا اور فرمایا میرا باپ اور تیرا باپ (دونوں)
آگ میں ہیں۔

جب اللہ تعالیٰ نے برطابق حدیث اول آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن
کو اصحاب الجحیم کہا اور مشرکین کے بارے میں طلب مغفرت سے روک دیا آپ کی والدہ
ماجدہ کو بھی مشرکین میں شمار کر دیا گیا۔

مزید برآں خود آپ نے اپنے باپ کو دوزخی قرار دیا تو کافرین و مشرکین کی طرح
دوزخ کے عذاب سے آپ کے والدین نجات نہ پاسکے۔ نعوذ باللہ من هذه
المخرافات۔ (نقل کفر نہ باشد)

فقہ اکبر امام اعظمؒ میں صراحت ہے یہ الفاظ ملتے ہیں "إِنَّ ابْنِي رَسُولَ اللَّهِ
مَا تَأْتِي عَلَى الْكُفْرِ" "اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ کے والدین کفر پر مَرے"

میرے مُرشدِ مادی! بے علم غافل لوگ دُرج بالا سندرات پر اعتمادِ کھر کے
 خوارِج و دشمنانِ رسول کی پیروی میں گمراہ ہوتے جا رہے ہیں راہِ حق و ثواب بالتحقیق تحریر
 فرمائیے اور ہمیں بھجوادے سچے تاکہ آنحضورؐ کے بیدامِ غلام اس عقیقہ حسنہ پر محکم و مستحکم ہو جائیں
 اور دُعا کرتے ہیں کہ آپ کا سایہ ناپایا ہم سب غلاموں کے سروں پر تا ابد قائم دائم رہے۔
 آمین بالصاد والنون



ترجمہ -

نبی پاک کے والدین کریمین مومن و موحد ہیں جبکہ منکرین اس بات پر مصر ہیں کہ..... آپ کے والدین ماجدین و نوسیدنا ابراہیم علیہ السلام کی ملت کے پیروکار تھے۔ انہیں دوبارہ زندہ کر کے دوبارہ کلمہ شریف پڑھانے کی روایت ہمارے نزدیک کمزور ہے قابل عمل نہیں ہے۔ سیدنا سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مسئلہ پورے بسط و کشاد سے لکھ دیا ہے اور اس بارہ میں ان کے تصنیف شدہ سترہ رسائل مشہور و معروف ہیں۔ مخدوم محمد ہاشم صاحب ٹھٹھوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف منیف "فتح القوی باصلاہ النبی" میں والدین کریمین کا آتش دوزخ سے نجات یافتہ ہونا، قوی دلائل از قسم آیات قرآنیہ احادیث نبویہ اور ثقہ اقوال سے ثابت کر دیا گیا ہے کہ حضور علیہ السلام کے والدین ماجدین تا آدم و حوا علیہم السلام کل آباء و امہات مومن و موحد ہیں اور کسی میں کفر و شرک نہیں ہے۔ مخدوم موصوف رضی اللہ عنہ نے اپنی مبارک تصنیف میں بہت سے باطل سوال اور ان کے شافی وافی جوابات پوری وضاحت سے درج کر دیئے ہیں اور ہم ان میں سے نمونہ مشیت خوار حسب استدعا اس مکتوب میں نقل کر رہے ہیں۔ آپ سبھی لوگ اس کا بغور مطالعہ فرمائیں اور اس مجتوب و مبارک مضمون و موضوع کو دل کی گہرائیوں میں جگہ دین اس عقیدہ صحیح پر مضبوطی سے قائم و دائم رہیں اور منکرین کی لالچنی باتوں پر کان نہ دھرا کریں بلکہ ان سے اجتناب کیا کریں۔

فائدہ: درج بالا مسئلہ میں دو بحث ہیں۔

بحث اول: البین شریفین کا مومن و موحد ہونا اور آتش دوزخ سے نجات اور سوال و جوابات۔

بحث دوم: ثابت کیا جائے گا کہ والدین کریمین تا آدم و حوا کل امہات و آباء مومن و موحد ہیں اور ان میں سے کسی ایک کا بھی کفر و شرک ثابت نہیں ہے۔

بحث اول:

حدیث اول: من کرین ایک حدیث کی سند لاتے ہیں کاغذ میں اپنے الزین کا

انجام جانتا ہوتا؟ قرآن نازل ہوا لَدُنْكَ عَلَّمَ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ۔

اس حدیث کے جوابات ۔

جواب اول ۔ علامہ شامی اپنی میرت میں فرماتے ہیں اس حدیث کی سند ضعیف ہے جنت میں لسنے کے قابل نہیں ہے۔ حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں درج حدیث کا مقبرہ حدیث کی کتابوں میں کہیں بھی ذکر نہیں ملتا۔ البتہ بعض تفاسیر میں منقطع سند کے ساتھ یہ حدیث مذکور ہے جو کہ قابلِ جنت نہیں ہے۔ مزید برآں حدیث مذکور کا مفہوم، دوسرے وجوہات کے پیش نظر بھی مردود اور غیر مقبول ہے۔ اور وجوہات درج ذیل ہیں غور ہونا چاہیے۔

۱۔ عبد بن حمید، ابن ابی حاتم ابن جریر اور ابن منذر وغیرہم اپنی اپنی تفاسیر میں صحیح سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ سورہ بقرہ کی پہلی چار آیات میں مومنین کے انعامات کا ذکر ہے۔ دو آیات میں کافرن کی مذمت کی گئی ہے پھر تیرہ آیات منافقین کے حق میں نازل ہوئی ہیں اور چالیسویں آیت سے لے کر آٹھ سو تین تک ایک سو بیس آیات، بنی اسرائیل کے بارے میں مخصوص ہیں (اندیز صورت) از آیت یا بنی اسرائیل اذ کفرتم فیما اتی بالنبی علیکم واذ قوا بعہدی اوفی بعہدکم۔ تا قوله تعالیٰ واذ ربنا بل ابراہیم ربہ۔ الخ بنی اسرائیل کے حق میں نازل شدہ آیات، ہیں اور آیت متنازعہ فیہ ولا تسئل عن اصحاب الجحیم ۱۱۹ نمبر پر ہے جو کہ بنی اسرائیل کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

۲۔ تحفہ عظیم الدرر درج دوم ہے، ابن ابی حاتم، ابی مالک سے روایت کرتے ہیں الجحیم ما اعظم من النار۔ تحفہ کتنی بڑی آگ ہے نیز ابن ابی حاتم، ابی مالک، ابن جریر طبری اور ابن منذر سے روایت بسند صحیح لاتے ہیں لہذا سبقتہ ابواب جحیم کے سات دروازے ہیں اور جحیم ابھیل اور اس جیسے دوسرے ان لوگوں کی قیام گاہ ہے جو کفر و عناد میں شدید تھے اور اس کے برعکس، صحیح حدیث میں آیا ہے۔

اِنَّ اَهْلَ النَّارِ عَذَابًا اَوْطَالُہٗ وَاِنَّ فِیْ ضَمٰحِیْلِہٖ مِنَ النَّارِ
یَبْلُغُ کَعَبِیْرِ یَعْقٰلِ مِنْہٗ دَمَاعِدًا رواہ البخاری عن ابی سعید الخدری

بے شک دوزخ والوں میں سب سے زیادہ ضعیف اور ہلکا عذاب والا ابوطالب ہے وہ دوزخ کے ایک گڑھے میں ہے دوزخ کی آگ صرف اس کے ٹخنوں تک پہنچ پاتی ہے اور بس لگوا اس سے اس کا داغ اہل دہلے بخاری میں ابو سعید الخدری کی روایت سے یہ حدیث درج ہے۔

حدیث مذکور دلالت کرتی ہے کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین حجیم میں نہیں ہو سکتے بالفرض اگر وہ دوزخ میں ہوتے تو ابوطالب کی نسبت انہیں مزید بھی ہلکا عذاب ہوتا کیونکہ نبی پاک کا تعلق نبی حبیبی اور قلبی روحانی اپنے والدین سے بہت زیادہ ہے۔ انہوں نے نبی پاک کا عہد رسالت پایا ذان پر اسلام و ایمان پیش کیا گیا جس سے انہوں نے انکار کیا ہوتا۔ جبکہ ابوطالب نے وقت بعثت پایا اسلام اور کلمہ شہد

پڑھنے سے انکار کر دیا وغیرہ وغیرہ۔ اور جب ابوطالب کو دوزخ بالا کو تاہیوں کے باوجود سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل عذاب میں تخفیف کی گئی ہے تو کس جرم کے لطفے البون شریفین حجیم عظیم الدرک دوزخ میں بھیجے جاتے جو کہ بہت بھاری مجرموں کی قیام گاہ ہے۔
نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ هٰذَا الْبُھْمَانِ الْعَظِیْمِ وَلَا یَقُولُ بِہُمْ مَنْ لَّمَّا قُنِیْ ذُوْنِ سَلِیْمٍ

حدیث دوم اور اس پر بحث۔
المختصر آگے دو عالم غر دو آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے لئے استغفار کو اپنا ہی مگر غفور رحیم رب العالمین نے اجازت نہ دی آیت نازل ہو گئی۔ وَمَا كَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ آمَنُوا۔ الخ

اس حدیث کو ابن جریر نے عطیہ ادنیٰ کے ذریعہ سیدنا عبداللہ بن عباس سے روایت کیا ہے۔

جواب یہ ہے کہ علامہ شامی نے اپنی سیرت میں زور دیکر فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند بھی ضعیف ہے اور قابل قبول نہیں حجت بنے کہ صلاحیت نہیں رکھتی۔ اس کی سندیں ایک شخص الزب بن ہانی یا ابی ہانیہ سے ہے بقول ذہبی فی المستدرک علامہ بخاری بن عیین نے ضعیف قرار دیا ہے اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ درج حدیث کو ضعیف قرار دیتے

بہن حجت میں لاسنے کے قابل نہیں قرار دیتے اور فرماتے ہیں یہ حدیث باوجود ضعیف ہونے کے صحیح حدیثوں کے بھی مخالف واقع ہوئی ہے کیونکہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں آیا ہے کہ آیت پاک کا شان نزول ابو طالب ہیں چنانچہ سید القافزین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ابو طالب کے لئے استغفار کرتا جاؤں گا یہاں تک کہ طلب مغفرت سے روک دیا جاؤں۔ اندر حالت یہ حدیث دو طرح سے معلول ہے ایک سند میں ضعف پایا جاتا ہے اور دوسرے احادیث صحیح کے مخالف واقع ہوتے ہیں۔ اور یہ طے ہے کہ حدیث معلول قابل حجت نہیں ہوتی۔

سوال :- یہ بھی ممکن ہے کہ آیت درج بالا ”مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا“ الخ دو دفعہ نازل ہوئی ہو ایک دفعہ آپ کے والد ماجد کے حق میں اور دوسری دفعہ ابو طالب کے حق میں۔

جواب :- علامہ چلبی اپنی سیرت چلبی میں ارشاد فرماتے ہیں یہ ناممکن ہے بلکہ محال اور مائل ہے کہ ایک دفعہ آپ کو کافروں کے لئے استغفار سے روک لیا جائے اور دوسری دفعہ آپ دوبارہ کسی دوسرے کافر کے لئے استغفار کریں اور پھر روک دیا جائے۔

احادیث صحاح ستہ میں سے ایک حدیث جو صحیح مسلم اور صحیح ابن حبان میں روایت ہے کہ آپ نے اپنی والدہ ماجدہ کے لئے دُعائے مغفرت کی درخواست کی مگر اجازت نہ ملی۔ تو اس کے جواب میں حافظ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں استغفار کا اذن دینا، معاذ اللہ ان کے کفر کی دلیل نہیں بلکہ گناہوں سے پاک ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

بارہ اوائل اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مقروض کے لئے دُعائے استغفار اور نماز جنازہ پڑھنے سے روک دیا گیا جبکہ مقروض مسلمان ہوتا تھا بلکہ طلب مغفرت سے روک دینے کی حکمت کچھ یوں بھی ہو سکتی ہے کہ آقائے نامدار استجاب الدعوات میں جب سرکار آپ استغفار فرماتے تو دعوہ شفع فوراً جنت اعلیٰ میں اپنے عطائے مقام مقررہ تک پہنچ پاتا جبکہ مقروض اپنے مقام مقررہ کی طرف جانے سے اس وقت تک روکا جاتا رہتا

جب تک اس کا قرض چکا نہ دیا جائے اَنْفُسُ الْمَدْيُونِ مُتَعَلِّقَةٌ بِدَيْنِهِ قَرْضِ دَارِ مُسْلِمَانِ کَاجِیْ
اپنے قرض کے باعث مقامِ مقررہ تک پہنچ پانے سے روک دیا جائے جب تک کہ قرض
کی ادائیگی نہ ہو جائے۔

ممکن ہے کہ والدِ دو جہاں علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ماجدہ دین و ایمان کے باوجود
کبھی دوسرے وجوہات کے زیرِ اثر برزخ میں رہ رہی ہوں اور انہیں جنت تک کی رسائی سے
روک رکھنا مقصود ہو جن کا خالص تقاضا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف اس وقت دعائے
مغفرت سے روک دیا گیا ہو اور کبھی دوسرے وقت آپ نے استغفار فرمائی ہو۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کا دوبارہ زندہ ہونا اور آنحضرتؐ پر ایمان لانے کی خاطر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طلبِ مغفرت سے روک دیا گیا ہو۔ صاف ظاہر ہے کہ آخر عمر
یعنی حجۃ الوداع کے موقع پر سیدائے کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے والدین کیلئے دوبارہ دعا کی
اور آپ کے والدین نے زندہ ہو کر کلمہ شہد پڑھ لیا اور ایمان حاصل کیا۔

والحمد للہ علی ذلک

حدیث سوم اور اس پر بحث -

حماد بن سلمہ کے ذریعہ ثابت ہے اور یحییٰ بن مکث سے روایت ہے کہ کسی شخص
نے پوچھا میرا باپ کہاں ہے آپ نے فرمایا وہ دوزخ میں ہے جب وہ جلا گیا تو آپ نے واپس لہوایا
اور فرمایا میرا باپ اور تیرا باپ دونوں دوزخ میں ہیں میں نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں یہ حدیث نقل
فرمائی ہے۔ (صحیح مسلم شریف)

اس حدیث کے جواب میں سیدنا امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے متعدد جوابات
دیئے ہیں مگر صرف ایک جواب پر ہی اکتفا کر لیتے ہیں کہ یہ حدیث بحجرت آیات قرآنہ
احادیث صحیحہ، آثار و اقوالِ قدس سے تعارض رکھتی ہے جن کا ذکر بحجرت ثانی میں ہوگا اور یہ طے
ہے کہ جب حدیث صحیحہ آپ سے زیادہ وزن دار دلائل سے ٹکڑ کھائے تو اس حدیث صحیحہ میں
تاویل کی جاتی ہے بشرطیکہ ممکن ہو تاکہ دونوں میں اجتماع ہو سکے (ورنہ چھوڑ دی جاتی ہے)
زیر بحث حدیث "اِنَّ اَقْبَىٰ وَاَبْكَرَ فِی النَّسْلِ" کے لفظ "اب" سے مراد عم یعنی چچا مراد ہیں

نکہ والدہ حقیقی سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ چنانچہ اللہ حکیم نے ارشاد فرمایا ۔

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (پارہ ۱۷۷)

ترجمہ ۔ اور ہم عذاب دینے والے نہیں جب تک کہ رسول نہ بھیجیں۔

چونکہ والدین کریمین ایام فترت میں تھے اس لئے ان کی نجات کے لئے اعتقاد توحید ہی کافی تھا کسی شریعت اور احکام الہی کا اس وقت موجود نہ ہونا ثابت ہے۔ کوئی شریعت ہوتی تو بے فرمانی اور بے علی سے کوئی گناہ صادر ہوتا یا اس بُرے کام سے بچنا ضروری قرار ہوتا ہلذا ان کے حق میں استغفار کا نہ ملنا ثابت کر کے کہنے کے بغیر ذرا کبھی کا ذہن ان کے گناہ کا وہم بھی پیدا نہ کرے۔

محاورات عرب میں چچا پر آب کا اطلاق اکثر ہوتا آیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَاللّٰهُ اَبَدُ لَكَ اَبًا رَٰحِمًا وَاسْتَحَقَّ

یعنی سیدنا یعقوب علیہ السلام کے حقیقی والد اسحاق علیہ السلام ہیں جو چچا ہیں انہیں بھی

”اب“ کہہ کر آباد میں شامل کر دیا گیا ہے۔

حدیث مذکور میں چچا پر اطلاق باب کا بدنیو جہ بھی ممکن ہے کہ آپ ابو طالب کی کفالت میں رہے یہاں تک کہ ابو طالب نے نبوت کا دوا پایا اور اپنی پوری زندگی میں انھیں صوفی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و مخالفت فرماتے رہے۔ چنانچہ ایک دن سرور ابن قریش، ابو طالب کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ تیرا بیٹا ہمارے معبودوں کو بُرا بھلا کہتا ہے اور ہمارے آباؤ اجداد کو گمراہ بنا رہا ہے اور ہمیں احمق ٹھہراتا ہے تم اس کو منع کرو یا بیچ میں سے ہٹ جاؤ ہم اس سے سمجھ لیں گے۔ الخ جب قریش نے دیکھا کہ ابو طالب اس طرح نہیں اُمنت تو عمار بن ولید بن مغیرہ کو ساتھ لے کر اس کے پاس گئے کہنے لگے اے ابو طالب ! یہ عمار قریش میں نہایت حسین قوی اور نبی صُورت نوجوان ہے ہم پر تجھے دیتے ہیں تو اس کو اپنا بیٹا بنا لے اور اس کے عوض میں اپنے بیٹے کو ہمارے حوالے کر دے ابو طالب نے کہا اللہ کی قسم ! تم مجھے بڑی تکلیف دیتے ہو کیا تم مجھے اپنا بیٹا دیتے ہو کہ میں اُسے تمہارے واسطے پال لوں اور اپنا بیٹا نہیں دیدوں کہ اسے قتل کر دوں اللہ کی قسم ایسا نہ ہو گا۔

ما یوسف خود نے فرود شیم !

توسیم سیاہ خود نگہ دار !

درج واقعہ سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ ابوطالب پر آنحضرت کے لئے چچا کے بجائے باب کا اطلاق اکثر و بیشتر ہوتا تھا از اناضات حافظ سیوطی فی الرسائل الستہ اور شیخ ابن حجر مکی کی شرح ہمزہ اور غم دم محمد ششم ٹھٹھوی کی تصنیف فتح القوی۔ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کی کتاب فقہ اکبر میں ہے یہ لفظ اَنَّ الرَّسُولَ الشَّيْءَ مَا مَآئِي الْكُفْرُ ————— کی توضیح و تشریح اور اس پر بحث کے پانچ دوہرات

وجہ اول سے ۱۔ علامہ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں واضح کر دیا ہے کہ فقہ اکبر میں نبی پاک کے والدین ماجدین کے متعلق درج الفاظ کی نسبت امام الناس ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کی طرف، مردود ہے غیر مقبول ہے۔ کیونکہ جس فقہ اکبر میں یہ الفاظ پائے جاتے ہیں وہ امام موصوف کی تصنیف نہیں بلکہ محمد بن یوسف ابو حنیفہ بخاری کی تالیف ہے۔

علامہ محمد برزنجی سداؤ الدین میں درج بالا عبادت نقل کر کے تبصرہ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی کی تحقیق بالکل صحیح ہے کہ فقہ اکبر متنازع منہ سیدنا ابو حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف نہیں ہے۔

در اصل لوگوں کو اشتباہ میں ڈال دیا گیا وہ یوں کہ فقہ اکبر نام کی دو کتابیں ہیں اور ابو حنیفہ نام کی دو کتابیں ہیں۔ ایک فقہ اکبر کے مؤلف محمد بن یوسف ابو حنیفہ بخاری ہیں اور دوسری فقہ اکبر کے مصنف نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کوفی ہیں۔ اندرین اشتباہ لوگوں کو وہم ہوا کہ جس فقہ اکبر میں درج بالا الفاظ موجود ہیں، وہ ہی ابو حنیفہ کوفی کی تالیف ہے حالانکہ وہ محمد بن یوسف ابو حنیفہ بخاری کی تالیف ہے۔

اس اشتباہ پر تحقیق ۱۔

علامہ محمد برزنجی رحمۃ اللہ علیہ سداؤ الدین تالیف میں فرماتے ہیں کہ مجھے ایک نسخہ صحیح فقہ اکبر تصنیف نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کوفی دستیاب ہوا ہے جس کی روایت ابو مطیع البانی سے منسوب ہے جو کہ ان کے مخلص دوست ہیں اور اس نسخہ صحیحہ پر

بڑے بڑے حفاظ علماء اور فضلاء کرام کی تقریظات موجود ہیں۔ میں نے اس کی ایک نقل اپنے پاس محفوظ کر لی ہے اور اس کی سند، امام اعظم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کوفی رضی اللہ عنہ، تک مجھے اتنا انصیب ہے اللہ الحمد! اور اس کے علاوہ ایک دوسرا نسخہ بھی ہے جو کہ فرقہ اہل کفر کے نام سے لوگوں میں شہرت یاب ہے۔ اندرین حالت، حافظ ابن حجر مکی کا قول درست ہے۔

وجہ دوم۔ بالفرض، کتاب کی نسبت امام اعظم نعمان بن ثابت الکوفی رضی اللہ عنہ کی طرف اگر تسلیم کر لی جائے تو صاف ظاہر ہے کہ متنازعہ الفاظ آپ کے نہیں بلکہ بعض اہل دین نے، امام پاک کی شان میں نقص ڈالنے کے لئے، از خود وضع کئے ہیں اور کتاب میں لکھ دیئے ہیں جیسا کہ امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”درہ فاخرہ“ میں جھوٹے اور مدسوس الفاظ لکھ کر ان کی طرف منسوب کر دیئے گئے ہیں۔

امام اعظم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ الکوفی رضی اللہ عنہ کے کمال زندہ، خالص تقویٰ، حُسنِ ادب اور عشقِ رسول سے انتہائی بعید ہے کہ آپ دین کے اعتقادات پر مشتمل ایک ایسی کتاب تصنیف فرمائیں جو کہ شریعتِ حق کی اساس و بنیاد ہو اور لوگوں کو اسے پڑھنے، گھر میں رکھنے اور طالع کرنے کی ترغیب دیجائے مگر اس میں یہ پتہاں و جواس لکھی ہو کہ حضور والا شانِ رحمتہ للعالمین کے والدین کفر پر جسے اور کفر پر جسے جس سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم آواپ کے نام لیواؤں کے لئے خالص ایذا رسائی ہے۔ نعوذ باللہ من خذل الخرافات

جبکہ ذکرِ متذکرہ، اعتقادات ضروریہ سے بھی نہیں جس پر عقیدہ رکھنا لازم اور ضروری

ہو

ہمارے درج بالا دعویٰ تدسیس کی تائید شارح مناقب ابو حنیفہ علامہ حافظ الدین نے کر دی ہے جو علمائے اخلاف میں عظیم المرتبت نامنے جاتے ہیں آپ نے صریح لفظوں میں فرمایا کہ والدین ماجدین نجات یافتہ ہیں اور انہیں دوبارہ زندہ ہونے اور کفر طریقت پڑھنے کے متعلق حدیث پاک بھی روایت کر دیتے ہیں اس میں شک نہیں اگر الفاظ متنازعہ آپ کی تصنیف میں سے ہوتے تو ان کے مقلد جناب علامہ حافظ الدین رحمۃ اللہ علیہ شارح مناقب ابو حنیفہ

آپ کے عقیدہ کی قطعاً مخالفت نہ کرتے۔

علامہ کمال الدین شمسى معتقین اخاف میں سے ہیں وہ بھی ابن العربی ماکل کا قول نقل کرتے ہیں کہ والدین ماجدین کی طرف کفر کی نسبت کرنا اور انہیں دوزخ کی آگ سے نجات یافتہ تسلیم نہ کرنا ایذا رسائی ہے جو کہ موجب لعنت ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ الفاظ متذکرہ کو امام اعظم نعمان بن ثابت البوصیفہ الکوفی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کرنا، دشمنان دین کا بہتان دان قرار ہے۔

وجہ سوم، فقہ اکبر کی عبارت میں مضاف کا حذف پایا جاتا ہے، عبارت دراصل یوں ہو۔ مَا تَأْتَى عَلَى الْعَقْدِ الْكَافِرِ يَعْنِي وَالِدِينَ مَا جَدِينَ، آنحضرت کی نبوت اور اسلام کے ظہور سے پہلے والے عہد میں وفات پا گئے، یہ وہ عہد ہے جو کفر و جاہلیت کا عہد اور زمانہ تھا۔ یہ نہیں کہ معاذ اللہ وہ بحالت کفر مرے ہوں یعنی زمانہ فترہ پر کفر کا اطلاق کر دیا گیا ہے۔ یہ تاویل اس لئے ضروری ہے کہ جلیل الشان امام کے ساتھ حسن ظن رہے۔

وجہ چہارم، الفاظ متنازعہ، اگر صحیح تسلیم کر لئے جائیں، تب بھی ابویں شریفین کا دوبارہ زندہ ہونے کے بعد ایمان لانا، اس کے منافی نہیں ہے۔ یہ چاروں وجوہ مستند برزنجی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف سداؤ الدین میں بیان فرمائے ہیں۔

[آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کے والدین ماجدین کا زندہ ہونے کے بعد ایمان، اس لئے نہ تھا کہ معاذ اللہ وہ کفر پر مرسے تھے۔ بلکہ صرف اس لئے ان کو زندہ فرمایا گیا تاکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لے آئے اور کلمہ شہد پڑھنے کی فضیلت انہیں حاصل ہو جائے۔ (مترجم)]

وجہ پنجم،

’مان لیتے ہیں کہ فقہ اکبر میں موجود لفظ “أَنَّ الْوَيْلَ رَسُولِ اللَّهِ مَا تَأْتَى الْكُفْرُ“ سیدنا امام اعظم البوصیفہ الکوفی رضی اللہ عنہ کے ہیں مگر ایک اصول از اصول فقہ بھی لکھے دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ جب کبھی فقہی امر میں امام البوصیفہ احادیث باقی مجتہدین علماء کرام میں اختلاف

واقع ہو جائے تو صلحت وقت اور دینی ضرورت کے تقاضا کے تحت، امام اعظم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ الکوفی رضی اللہ عنہ کا قول ترک بھی کر دیا جائے اور اس کے بجائے دوسرے علماء کرام کے فتویٰ پر عمل کیا جائے۔

کُتب فقہ میں ”مسئله مزارعت“ بہترین مثال ہے جس میں ابو حنیفہ و باقی مجتہدین میں اختلاف پایا جاتا ہے اور وقتی ضرورت کے تحت جناب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول چھوڑ کر دوسرے مجتہدین کی اتباع کی جاتی ہے۔

متنازعہ مسئلہ اسلام ابوین شریفین میں ادب احترام اور عشق و محبت کا تقاضا ہے کہ سید الکائنات محبوب رب العالمین کی نسب مبارکہ میں منقص نہ کی جائے جبکہ یہ مسئلہ اعتقادات ضروریہ میں سے بھی نہیں ہے۔ اندین ضرورت، قول امام ترک کر دیا جاتا ہے۔

نیز مجتہد وقت پر خود اپنے اجتہاد کے مطابق پیدا شدہ ضرورت حال پر عمل کرنا واجب ہے۔ ضروری ہے۔ اور اسے اجتہادی صوابدید میں دواجر ملا کرتے ہیں۔ اور اگر اس کے اجتہاد میں خطا اور غلطی پائی جاتی ہو تو پھر بھی ایک اجر ضرور مل جائے۔

متنازعہ فیہ مسئلہ میں جمیع جمہور علماء کرام میں ابوین شریفین کے ایمان و توحید پر اجتہاد ثابت ہو چکا ہے۔ کتاب و سنت اور اجماع امت سے کوئی دلیل نہیں مل سکی جس سے ابوین شریفین کا کفر ثابت ہو۔

پس لازم ہے کہ امام عالی مقام نعمان بن ثابت ابو حنیفہ الکوفی رضی اللہ عنہ کا قول، جناب سید الدینین محبوب الثقلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و بارک و سلم کے حضور ادب و احترام کے تقاضا کے تحت ترک کر دیا جائے اور دوسرے مجتہدین کی تقلید کی جائے۔

”فتح القوی باصلاح البنی“ تصنیف منیف جناب مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ کیا ہے۔

جناب حافظ محبت الدین طبری رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف ”ذخائر العقبانی فی سوانح ذوی القربی“ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت فرماتے ہیں ایک دن سبیر بنت ابیہب سید

دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے حضور شکایت لائی کہ لوگ مجھے (طعنہ دے کر) کہتے ہیں "اَنْتَ بِنْتُ حَطَبِ النَّارِ" تو اس شخص کی بیٹی ہے جو دوزخ کا ایندھن ہے۔ اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ناراضگی ہوئی اور منبر شریف پر بیٹھ کر خطبہ دیا اور فرمایا:

مَا بَالُ اقْوَامٍ يُؤْذُوْنَنِي فِي قَوَائِمِي مِنْ اَذَى حَوَائِي فَقَدْ اَذَانِي وَنِ
اَذَانِي فَقَدْ اَذَى اللّٰهُ تَعَالٰی

اس قوم کا کیا انجام ہوگا جو مجھے میری قربت کے بارے میں اذیادینے کے درپے ہے۔ یاد رکھو! جس نے میرے عزیز واقارب کو اذیادی اس نے مجھے اذیادی اور جس نے مجھے اذیادی تو اس میں شک ہی نہیں ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کو اذیادی۔

نیز علامہ ابن فحون نے بھی تَفْرِیْمِیْلُ الدِّیْنِ شُعَبِیْنِ در ترجمہ سَبِیْعِیْنِ بنت ابی لہب میں درج بالا حدیث روایت فرمائی ہے۔

جاننا چاہیے کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سبیعی بنی کی خاطر اس کے باپ ابولہب کو اذیادینے جانے پر جگر بقول قرآن مجید بھڑکتی ہوئی آگ میں داخل کیا گیا ہے اتنی شدت سے غصہ فرارہے ہیں، تو خود اپنے والدین ناجدین کے اذیادینے جانے پر آپ کے غیظ و غضب کی کیا حالت ہوگی؟ جبکہ والدین کریمین بغت مبارکہ سے پہلے وفات فرما گئے تھے۔

اِنَّ الدِّیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلُہٗ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ
وَاعَدَ لَہُمْ عَذَابًا مَّہِیْنًا (پارہ ۲۲، رکوع ۳، الاحزاب)

بیشک جو اذیادیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو۔ ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔

علامہ محبت الدین طبری رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تائید میں معجم صغیر میں علامہ محدث طبری ایک حدیث روایت فرماتے ہیں۔ حضرت عکرمہ بن ابوجہل بارگاہ حبیب میں شکایت لائے کہ لوگ اُسے بطور طعن اس کے باپ ابوجہل کی گالیاں دیتے ہیں تو آپ نے فرمایا: لَوْ لُوْذُوْا الْاَحْیَاءَ بِاَلَدِ مَوَاتٍ مُّرَدُوْنَ کے سبب، زندہ لوگوں کو ایلانہ پہنچایا کرو۔

علامہ ابن حجر مکی نے یہ روایت اپنی کتاب النعتہ الکبریٰ میں درج کی ہے اور علامہ محمد
برزنجی رضی اللہ عنہ جو کہ مدینہ طیبہ کے اکابرین صاحب علم لوگوں میں شمار ہوتے ہیں، اپنی کتاب
”سداؤ الدین“ میں فرماتے ہیں کہ ایک مہاجر شخص حضرت عباس بن عبد المطلب سے ملا اور
کہنے لگا اے ابوالفضل میں نے خواب میں عبد المطلب اٹھ کاہنہ قیطلہ یعنی ان دونوں کو دوزخ
میں دیکھا ہے۔ آپ نے اس شخص کی بات سنی اُن سنی کر دی، اور دوبارہ بھی اور تیسری بار
جب اس نے دُوسری واقعہ خواب دُہرایا تو آپ نے اس شخص پر لکھ اٹھایا اور اُس کا ناک زخمی
کر دیا۔ وہ شخص زخمی حالت میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہو گیا۔ جناب عباس رضی اللہ عنہ کو
بلوایا گیا۔ اندرین اشنا قوم قریش سے اس شخص سے انتقام لینے اٹھ کھڑی ہوئی تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا بَالُ أَحَدِكُمْ يُؤْذِي أَخَاهُ فِي شَيْءٍ وَإِنْ كَانَ حَقًّا (فی ربيع الآخر ۱۱۸۸)

لوگو! تم اپنے بھائی کو کسی خاص وجہ سے کیوں ایذا دیتے ہو اگرچہ حق بھی ہو، علامہ برزنجی
تصویری تفصیل میں جاکر فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر شریف پر بیٹھ گئے خطبہ دیتے
ہوئے فرمایا:

لوگو! تم سب میں سے اعلیٰ و اعلیٰ کون ہے؟ سبھی لوگوں نے جواب دیا آپ ہم سب میں
اعلیٰ اور اعلیٰ ہیں۔ پھر فرمایا۔ اِنَّ الْعَبَّاسَ مِنِّي وَاَنَا مِنْهُ فَلَا تَسُبُّوْا اَمْوَالَنا فَتَوْدُوْا اِخْوَانًا۔
بیشک عباس مجھ سے ہے اور میں عباس سے ہوں تم ہمارے مُردوں کو گالیاں دے کر
ہمارے زندوں کو ایذا نہ دیا کرو۔

تمام لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہم آپ کے غضب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔
اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد، برزنجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ خاندان نبوت میں سے
مُردوں کو گالیاں دینا حرام ہے۔ اس میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا ہوتا ہے
چنانچہ اس مرد مہاجر نے حد سے تجاوز کیا اور طانچہ مارنے میں، عباس کرم حق پر تھے
ورنہ بطلانِ شریعت مطہرہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباس رضی سے ضرور قصاص دلاتے
اپنے چچا عباس سے قصاص لینے میں آپ کو کیا بھجک ہوتی جبکہ خود آپ اپنا قصاص لینے

کر علی بن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دیدیں اور پھر ان کی بیٹی سے نکاح کر لیں۔

دوسری روایت ہے کہ جس چیز کو اللہ نے حلال کیا ہے اسے اس میں حرام نہیں کر سکتا لیکن قسم بخدا رسول اللہ کی بیٹی اہل اللہ کے دشمن کی بیٹی، کبھی شخص کے ہاں ایک ہی نکاح میں کبھی جمع نہیں ہو سکتی۔

اس حدیث پاک کے تحت ثابت ہوتا ہے کہ نبی پاک کو ایذا پہنچانا جو کسی بھی وجہ سے ہو، ہر حالت میں حرام ہے خواہ امر مباح سے کیوں نہ ہو۔ (جیسا کہ فاطمہ زہرا کے ساتھ دوسرا نکاح حرام ہے۔ اگرچہ مباح ہے۔)

سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وسلم نے لعینہ اپنی ذات والا صفات کی طرح فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو بھی بامر مباح، ایذا پہنچانا حرام اور ممنوع قرار دیدیا ہے (الناجی شرح موطا) حافظ ابن عساکر اپنی تالیف "تاریخ دمشق" میں جواثی جلدوں پر مشتمل ہے اس میں عبد اللہ بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ایک کتاب تعینات کیا گیا جو آپ کو مسلمان تھا سو اس کا باپ کافر تھا حضرت نے فرمایا کاش میرا کتاب مہاجرین میں سے ہوتا۔ کتاب نے کہا کہ مجھ سے نفرت نہ کریں، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بھی کافر تھے (نعوذ باللہ) جب حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی گستاخی سنی سرداہ کھینچی سر جھٹکا کر فکر مند ہو گئے۔ بالکل ہوش نہ رہا۔ آخر بہت دیر بعد بولے۔ دل چاہتا ہے تیری زبان، تیری گدی سے نکال لوں، ہاتھ کاٹ دوں یا تجھے قتل کر دیا جائے؟ آخر الامر اسے دفر سے نکال دیا گیا اور اسے کہہ دیا کہ تم کو میری زندگی تک دو بارہ یہاں نہیں آنا ہو گا۔ جفاؤ اور جھاگ جفاؤ (حلیۃ الاولیاء ابو نعیم)

مزید! مخدوم محمد شمس صاحب علیہ الرحمۃ کی مبارک تصنیف فتح القوی میں علامہ بزرگبی سے منقول ہے کہ ملا علی قاری پر سخت تعجب ہوتا ہے۔ تاخرین حنفیہ میں ہونے کے باوجود حضرت علیہ السلام کے والدین معظین کے کفر پر شدت اور بہت غلو سے کام لیا ہے۔ فقہ اکبر مولفہ ابو حنفیہ البخاری کو امام اعظم ابو حنفیہ کو فی کی الیف سمجھ کر اس کی شرح لکھتے وقت والدین کریمین کے بارے ایسی دل آزار باتیں ذکر کر دیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے

ایذا کا موجب ہیں۔

زید برائے حضور علیہ السلام کے والدین کا کفر ثابت کر کے میں ملا علی قاری نے شدت اور غلو سے کام لیتے ہوئے، ایک رسالہ بھی لکھ ڈالا، اہل علم حضرات، متغیہ اور شافیہ وغیرہ سبھی لوگوں نے پُر زور تردید کی، اور جواباً رسائل لکھے، اور جن لوگوں نے اپنی اپنی تصنیفات میں ضمناً اس مسئلہ پر یہ حاصل بحث کی، اور سید دو عالم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ناجہدین کا زندہ ہونے کے بعد بھی ایمان ثابت کیا، ان کے ام یہ ہیں شیخ عبدالقادر طبری امام مکہ، شافعی المذہب علامہ مصطفیٰ بن فتح اللہ مکی حموی، شیخ حسن بن علی حنفی مکی، ان کے علاوہ اور بھی بہت لوگ ہیں، جو مکہ اور مدینہ منورہ میں مقیم ہیں، شیخ عبدالقادر امام مکہ الطبری الشافعی اپنے منظر رسالہ کے آخر میں اپنا ایک غواب تحریر فرماتے ہیں، کہ میں آپ خود اور ملا علی قاری ہم دونوں باب ابراہیم کی چھت پر چڑھ گئے ہیں، میں نے اپنے ہاتھوں ملا علی قاری کو چھت سے نیچے گرا دیا اور وہ دھڑام سے زمین پر آ رہا، بیدار ہوا تو علی الفج جبریلی، کہ ملا علی قاری چھت سے نیچے زمین پر گر پڑے، اور بہت کچھ چوڑی آلی ہیں، یہاں تک کہ پاؤں کی ہڈی ٹوٹ گئی ہوئے، چنانچہ تھوڑے دن زندہ رہ کر وفات فرما گئے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ منقول کلام علامہ مصطفیٰ بن فتح اللہ مکی الحموی، اپنی تصنیف، نوادر الرحلۃ، میں فرماتے ہیں کہ، ملا علی قاری آخر عمر میں مصائب و تکالیف میں گھر گئے، اور انہیں فقر و مسکنت نے گھیر لیا، یہاں تک کہ اپنا کتب خانہ بیچ کھایا مکان تک میلان ہو گیا، غرض کہ ان مصائب و مشاکل کے کشف و اظہار کے بجائے، افضل رہے، کہ پردہ میں رہنے دیا جائے، لَعُوذُ بِاللّٰہِ الْوَاحِدِ

السَّتَّارِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰہِ الْعَزِیْزِ الْغَفَّارِ (ہمکذا فی فتح القوی)

[عرض ہے کہ ملا علی قاری نے آخر عمر میں رجوع کر لیا، اور توبہ کر کے دنیا سے رخصت ہوئے، حاشیہ فہرست ص ۵۲۶ پر ہے، وَنُقَلُّ تَوْبَتَہُمْ ذَالِکَ فِی الْقَوْلِ الْمُسْتَحْسَنِ (۱۱) لِلّٰہِ الْحَمْدُ) چنانچہ اہل علم پر مخفی نہیں کہ اتنی پر زور لغزش جس کے باوجود بھی انہیں توبہ کا توفیق نصیب ہوا، اس بات کی دلیل ہے کہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس مسئلہ کے سوا باقی

تمام مسائل میں خوش عقیدہ تھے، ظاہر ہے کہ خوش عقیدہ کی ضائع ہونے والی چیز نہیں ایسے اللہ جل شانہ کی توفیق ان کے شامل حال رہتی، اور وہ اس قول شریح سے ثابت ہوئے، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ تعالیٰ کے علاوہ بھی جن خوش عقیدہ لوگوں سے ایسی لغزش ہو گئی ہوئے ان کے حق میں بھی یہی حسن ظن رکھنا چاہیے مگر مرنے سے پہلے اللہ جل شانہ نے ان کو بھی توفیق تو بے عطا فرمادی گئی ہو، وَمَا ذَا لَكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (مترجم) [النبی ص ۱۷۲]

اس بحث میں آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد کے اسماء گرامی بیان ہوں گے اور ساتھ ہی اجمال و تفصیل کے ساتھ ان کے متعلقہ فوائد بھی بیان ہوں گے جو کہ دو طریق پر مشتمل ہے۔

طریقہ اول :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد کے اسماء مبارکہ کا اجمال کے ساتھ ذکر ہے جس میں ناموں کی تعداد مآدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان اسماء مبارکہ کے معانی کی تحقیق کا بیان ہے۔

طریقہ دوم :- آنحضور شافع یوم النحر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بورین سے لے کر سیدنا آدم کریم تک سبھی کا اہل اسلام اور پیغمبروں کے پیغمبر ہونے کی تحقیق میں آیات الہیہ اور احادیث نبویہ و اقوال قویہ سے استنباد ہے۔

الطریقہ الاول :- آباؤ اجداد کے اسماء مبارکہ اجمالاً ذکر کئے جاتے ہیں۔
نسب مبارک :- حضرت سید الانبیاء والمرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان رضوان اللہ علیہم۔

فائدہ :- ہم نے نسب نامہ جناب عدنان تک لکھا ہے کیونکہ اس کے بعد نسب بیان

زنیوں کے بارے کہا جاتا ہے کَذِبَ النَّسَائُونَ اور محتاط علماء کرام نے بھی یہیں تک
آپ کا نسب مبارک لکھا ہے جو کہ صحیح اور متفق علیہ ہے۔

۱۔ قُصِّی، قاف پر پیش صاد پر زیر اور یائے تختانیہ پر شد پڑھی۔ تصغیر کا صغیر ہے
صحی بفتح قاف، بصید کا معنی دیتا ہے یہ لقب آپ کو ملا کیونکہ اپنے وطنِ اصل سے
ہمت دُور چلے گئے تھے یہ آپ کا لقب ہے اصل نام ”زیہ“ ہے۔

کَلَاب، کاف کے نیچے زیر اور لام تخفیف سے پڑھا جاتا ہے مکالبہ کے معنی میں
استعمال ہوتا ہے یعنی جنگ کرنا، جبکہ مصدر، اسم فاعل بن کر استعمال ہوتا ہے۔ اندر حالت
کَلَاب بمعنی جنگ کرنا یعنی مکالبہ ہے اور یوں بھی ممکن ہے۔ کَلَاب جمع ہے کلب
کی بمعنی کتا عرب لوگوں میں رسم تھی کہ وہ نظر بد کے دفاع کے طور پر اپنی اولاد کا لقب
کلب کر لیا کرتے تھے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِیْقَةِ الْحَالِ۔

کَعْب، کاف پر زبر عین مہملہ پر جزم ہے بمعنی بے ٹخنہ یعنی ایک ایسی ہڈی جو
قدم میں کہیں اُونچی نظر آتے ہے جسے فارسی میں شتانگ اور اردو میں ٹخنہ کہتے ہیں۔ اپنی
قوم میں رفیع الشان ہونے کے باعث فال کے طور پر، نام اور لقب، کعب رکھ دیا گیا۔
ثَوْنِی، لام کی تصغیر ہے۔ ہمزہ پر زبر اور یائے تختانیہ مشدّد پڑھی جاتی ہے۔ وجہ تسمیہ
میں تین قول ہیں مشہور یہ ہے کہ ثَوْنِی، لاء (اول لام دوم الف اور پھر ہمزہ) سے
اسم مصغر ہے اور لاء دیر کے معنی دیتا ہے تو اس حالت میں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو
کام کرنے میں جلد بازی نہ تھی بلکہ سوچ سمجھ کر کام کرنے میں دیر لگ جایا کرتی۔ اس
لئے آپ کا لقب بن گیا، ثَوْنِی

فہر، فاء کے نیچے زیر ہائے مہملہ پر جزم ہے اور آخر میں رائے مہملہ بے سنگ دان
کے معنی دیتا ہے۔

مالک، اسم فاعل ہے اہل عرب کا مالک ہونے کی وجہ سے آپ کو مالک پکارا جاتا ہے
نصرت نون پر زبر ضاد مجھ پر جزم اور آخر میں رائے مہملہ ہے اصل نام قُصِّی ہے۔
ترو تازگی کا معنی دیتا ہے۔ خود واد حسن و جمال نے آپ کو نصیر کا لقب دیا ہے۔

کرسانہ، کاف کے نیچے زیر اور دونوں نون زیر والے آخر میں ملے مہملہ ہے ترک کے معنی دیتا ہے جس طرح ترکش اپنے اندر تیروں کو ڈھانپ کر رکھتی ہے۔ اسی طرح آکر بھی اپنے پاؤں تک کو ڈھانپ کر رکھا کرتے تھے تو لقب کنانہ پڑ گیا۔

نحزیمہ، غاپر پیش اور زاء پر زیر لٹے تختانیہ پر جزم ہے اور الیاس بروظا فیعال انس سے مشتق ہے جس کے معنی کمزور عقل کے ہیں اور کچھ عرب لوگ اپنے اولادوں کو حقیر ناموں سے موسوم کر دیتے جیسا کہ غافل، اثم، عاصی حمار و کلب وغیرہ خصوصاً نظر بد کا دفاع ہوتا تھا اور اسی سبب سے الیاس بھی ہے۔

مضمر، یم پر پیش ضاد پر زیر ہے یہ ماضی سے معدول ہے جیسا کہ عمر، عامر سے اور یہ غیر متصرف ہے، مضیو سے اشتقاق کر کے "ترشی" کا معنی بھی مراد لیا جاتا ہے اپنے مقام سے ترشی اختیار کر کے کی وجہ سے آپ کا نام مضمر شہر ہوا۔

نمبرار، نون کے نیچے زیر زاء پر زیر اور تخفیف سے پڑھی جاتی ہے اور نمر سے متعلق ہے۔ قلت کے معنی دیتا ہے اپنے زمانہ میں آپ جیسا دوسرا فرد معدوم تھا اس لئے آپ کو نمرار کہا جاتا ہے یعنی عیم المثال اور قلیل الوجود۔

عدنان، عین پر زیر ذال پر جزم اور آخر میں الف دونوں زائد تان ہیں مشتق از عدنان بمعنی اقامت۔

چنانچہ علامہ شامی اپنی میرت شامی میں لکھتے ہیں کہ جمیع نسابین کا اتفاق ہے کہ نسب کا عدنان تک صحیح ہے اور اس کے بعد آنیوالے آباؤ اجداد میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ یعنی عدنان سے اسمعیل علیہ السلام تک شدید اختلاف پایا جاتا ہے الفاظ میں بھی آباؤ اجداد کی تعداد میں بھی جیسا کہ ابن اثیر نے اسد الغابہ میں اس بات کی تصریح کر دی ہے۔ اور علامہ شامی بھی اسی طرف گئے ہیں مگر بعض دوسرے نساب کچھ یوں کہتے ہیں کہ عدنان تا اسمعیل کچھ معلوم نہیں ہو سکتے۔ اور ایک جماعت کا خیال ہے کہ آباؤ اجداد کا علم نہیں ہے مگر ان کے تعین میں اختلاف ہے مثلاً آٹھ ہیں نو ہیں دس ہیں پندرہ ہیں تیس ہیں اڑھتیس ہیں اُنالیس ہیں یا چالیس ہیں یا اکتالیس ہیں وغیرہ چنانچہ ابن جریر، ابن جہان اور

ن مسعود رضوان اللہ علیہم نے اپنی اپنی تصنیف و تالیف میں اس بحث کو بڑی بسط و کشادہ سے
لکھا ہے۔

علامہ ابوعلی محمد بن اسعد جوانی رحۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے نسب و ریح بالا
میں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ قدیم دور کے عرب لوگ لکھنا پڑھنا نہ جانتے تھے اس لئے
ہر طرف اپنے حافظ پر اپنی یادداشت پر سہارا لیا کرتے تھے امور و مقاصد میں ایک دوسرے
کی طرف حافظہ اور دل کی روشنی کی بنیاد پر رجوع کیا کرتے تھے۔ اتنی ہی کلامہ
لیکن اکثر و بیشتر علماء کرام کا اختیار کردہ فیصلہ یہ ہے کہ از عدنان تا سیدنا اسماعیل علیہ السلام
صرف آٹھ واسطے ہیں جو کہ حسب ذیل ہیں۔

عدنان بن اؤدبن اؤد بن الیسع بن الیسع بن سلامان بن بنت بن حمل بن
قنار بن اسماعیل علیہ السلام اور اکثر و بیشتر اہل کشف و مشاہدہ، مشائخ عظام، کامکث
ہی ہے۔

علامہ شامی اپنی تصنیف سیرت شامی میں فرماتے ہیں کہ علامہ ابوعلی محمد بن اسعد جوانی
رحۃ اللہ علیہ سے منقول ہے قنار بن اسماعیل علیہ السلام کی اولاد مبارکہ اطراف عالم
میں پھیل گئی اور قبائل عرب و جود میں آئے اور ان میں سے اکثر و بیشتر فوت ہو گئے اور
ان کے پیچھے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے سوائے اولاد قنار کے اور کوئی بھی نہ رہا
نہ بچ رہا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی مبارک اولاد کو ادھر ادھر بکھیر دیا کہ
وہ جا کر اپنی زبان اور بولی سکھانیں چنانچہ آپ کی اولاد میں سے قنار بچ رہا جو کہ آپ کا
بیٹا ہے اور عرب کا باپ "ابو العرب" کہلاتا ہے۔

بعض علمائے کبار اور مؤرخین فرماتے ہیں عدنان بن اود بن مقم بن نامور بن شیرح
بن یعرب بن یثیج بن نابت بن حضرت اسماعیل بن حضرت ابراہیم علیہم السلام و السلام
اس قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب مبارک از عدنان تا اسماعیل
صرف سات پشت پر مشتمل ہے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال والیہ الرزق والکمال۔
فائدہ :- از عدنان تا اسماعیل علیہ السلام پر علمائے کرام کے نزدیک سوال و جواب ہیں

جنہیں تفصیل وار ”فتح القوی بالاسب النبی“ میں بیان کیا گیا ہے۔ میرے اس مختصر رسالہ میں انہیں شرح وار درج کرنے کی گنجائش نہ ہے۔ لہذا اختصار سے کام لیا گیا ہے۔
فائدہ۔ سیدنا ابراہیم اور آدم علیہما السلام کے درمیان ولی نسب میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ علامہ ابن اسحق کے نزدیک نسب مبارک یوں ہے۔

حضرت ابراہیم بن تارخ بن نامور بن شادوح بن راغون بن تاسخ بن عیسر بن شاعر بن ارفخشہ بن سام بن نوح بن لامکن مشوشلج بن خنوخ کہ مشہور ادریس علیہ السلام بن برد بن مہلائیل بن قینان بن یافش بن شیت بن آدم علیہم السلام۔ بخاندانی سرت ابن اسحاق علامہ سیلی نے اپنی شرح روض الالف میں نسب نامہ یوں ہی بیان کیا ہے البتہ طبری سے منقول ہے کہ عیبر اور شلج کے درمیان ایک اور باپ ہے جس کا نام ہے ”قین“ آپ ساعر تھے اس لئے تورات میں آپ کا ذکر نہ درود ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح بخاری میں زیر آیت وَاتَّخَذَ اللَّهُ ابْنَاهُ عِيسَى خَلِيلًا (پارہ ۱۰۷) (کریک) نسب نامہ یوں لکھا ہے حضرت ابراہیم بن آذر اور آذر کا نام تارخ بتلایا ہے۔

لفظی تحقیق۔ تارخ، تائی فوقانیہ پر زبر، رائے مہملہ پر زبر اور آخر میں حاء مہملہ ہے۔ ناخو نون پر زبر، حائے مہملہ پر پیش ہے۔
شاربخ رشین پر زبر رائے مہملہ پر پیش اور آخر میں خلٹے معجم ہے۔
راغوا میں غین ہے۔

فالخ، فائے اور لام پر زبر اور آخر میں خلٹے معجم ہے۔
عیسر، عین مہمل، یائے تھانیہ اور بائے موحہ ہے اور کچھ گوٹ عیبر کو عابر بھی پڑھ جاتے ہیں۔ شلج میں شین اور خلٹے معجم آیا ہے۔

سیدنا ابراہیم علیہ السلام و نوح کو ہم تک نسب میں ماسولے لفظی تحقیق اور کوئی اختلاف نہیں ہے جمہور مؤرخین نسابین اور اہل کتاب میں درج بالا ترتیب میں اتفاق پایا جاتا ہے البتہ علامہ ابن حبان سے نسب نامہ میں منقول اختلاف مبنی بر شاذ ہے۔ حافظ سیلی علیہ السلام

کا طبری سے عبیر اور شالخ میں مزید ایک باپ کا اضافہ میں نقل کرنا بھی سہی برتنا دہئے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ابن درید کی تصنیف کتاب الاشتقاق میں آیا ہے کہ از ابراہیم تا آدم نسب صحیح ہے اور ان میں قطعاً اختلاف نہیں ہے تو بات میں ان کی نسبت اور مدت عمر بھی درج ہے۔ علامہ نساب الوصل محمد بن اسعد الجوانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مقدمہ میں نسب نامہ مذکور کو صحیح قرار دیتے ہیں۔ البتہ ضبط اسماء میں اختلاف واقع ہے جس کا سبب صرف زبان دہلی کی گرائی کے سوا کچھ نہیں ہے۔ انتہی کلام الجوانی محمد بن محمد ہاشم فتح القوی میں فرماتے ہیں ابن درید اور جوانی کے بقول نسب نبوی میں صرف دو جگہ پر اختلاف موجود ہے۔ ایک از عدنان تا اسمعیل اور دوسرے مقام پر تعداد میں نہیں صرف تلفظ میں اختلاف پایا جاتا ہے جیسا کہ صاحب کتاب اپنا خواجہ خواجگان امام بخش بن خواجہ غلام فرید رحمہما اللہ تعالیٰ نے اپنے کتب خانہ میں سے سیرت کی تمام کتابوں کا مطالعہ کیا جو کہ یہ ہیں سیرت ابن اسحاق سیرت گزاد وینہ سیرت شامی توان تمام کتابوں میں از ابراہیم علیہ السلام تا آدم علیہ السلام اٹھا کر آباؤ اجداد پلئے نہ زیادہ نہ کم۔ مگر ان اسماء کے تلفظ میں اختلاف تھا اس تفصیل و تجسس سے ابن درید اور جوانی کے قول کی تائید ہو گئی۔ علامہ سہیل فرماتے ہیں کہ عربی زبان میں الفاظ کی آمد و رفت سے تلفظ میں گڑ بڑ ہو گئی ہے فتح القوی بالسیاب النبی میں یوں بھی لکھا ہے۔

مختصر انیس کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نسب از سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ تا عدنان انیس افراد پر مشتمل ہے اور عدنان سے حضرت ابراہیم تک دس یا نو افراد ہیں حضرت ابراہیم اور آدم علیہم السلام کے درمیان بیس شخص ثابت ہوتے ہیں منجملہ باون اور ایک قول میں اکاون افراد ہیں جو کہ نسب نامہ مبارک میں موجود ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

الطریقۃ الثانی۔ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ عبد اللہ علم ہے مگر اضافی سے منقول ہے مثلاً عبد معنی بندہ اور اللہ معنی خدا یعنی خدا کا بندہ اور آپ کی کنیت البرقثم ہے کیونکہ نبی پاک کے ناموں میں ایک نام قثم ہے معنی بخشش

ابو محمد ابوالاحمد بھی آپ کی کنیت تھے۔ آپ کا لقب ذبیح ہے واقعہ یوں ہے کہ عبد المطلب کو زمزم کا کنواں کھودنے کا حکم خواب میں دیا گیا اس وقت عبد المطلب کے صرف ایک صاحبزادے "حارث" تھے۔ حضرت عبد المطلب زمزم کھودنے میں مصروف ہو گئے جبکہ یہ کام ان کے لئے عزت و فخر کا کام تھا قوم قریش نے آپ کے ساتھ شریک ہونا چاہا مگر آپ نے انکار کر دیا جھگڑا بڑھ گیا اور طعنہ دیا گیا تم اکیلے اور قلیل الاولاد ہونے کے باوجود بھی ہم پر دست و پا کرتے ہو اس سلسلہ میں آپ کو کچھ پریشانی لاحق ہوئی تو آپ نے نذر مانی اگر اللہ کریم نے اس کام کو مجھ پر آسان کر دیا اور ایک دوسری روایت کے مطابق نذر مانی کر لے اللہ تعالیٰ مجھے پورے دس بیٹے عنایت فرما دے اور وہ سب میرے معاون ہوں تو ان میں سے ایک بیٹے کی میں قربانی کروں گا۔ اللہ تعالیٰ نے نذر قبول فرمائی دس بیٹے مل گئے جن کے نام درج ذیل ہیں۔

حارث - زبیر - محمد - خلیل - مقوم - ابولہب - عباس - حمزہ - ابوطالب اور عبد اللہ۔

زمزم کا کنواں کھودنے کے تیس سال بعد آپ کعبہ مطہرہ کے پاس قیام اللیل میں مشغول تھے کہ ایک خواب سنا عبد المطلب نے دیکھا کہ کہنے والا کہہ رہا ہے اس گھر کے رب کی جو نذر مانی تھی وہ پوری کیجئے۔ بہت غمگین ہوئے سب بیٹوں کو جمع فرمایا اور انہیں نذر پوری کرنے کی دعوت دیدی۔ سب اطاعت شعار تھے۔ قرعہ انداز ہوئے تو حضرت عبد اللہ کا نام نکل آیا۔ اپنے بیٹے عبد اللہ کا ہاتھ پکڑا پھیری لی اور مقام منیٰ کی طرف چل دیے۔ سردارانِ قریش آٹے آٹے اُحد مشورہ دیا کہ خیبر میں فلاں کا ہنہ کے پاس چلیں جس کا نام قطبہ ہے بعض نے اس کا نام صحاح کہلئے شاید وہ ایسی بات بتا دے جس میں کشادگی اور گنجائش ہو چنانچہ سب لوگ خیبر پہنچے۔ تمام واقعات سے سنوایا گیا تو اس کا ہنہ نے کہا تم میں خون کی قیمت کتنی ہوتی رہے۔ کہا گیا دس اونٹ تو اس نے کہا آپ سب لوگ واپس اپنے ملک جانیں دس اونٹ اور عبد اللہ کے درمیان قرعہ ڈال لیں اگر قرعہ دس اونٹوں کے بجائے عبد اللہ کے نام نکل آئے تو دس اونٹ بڑھا کر پھر قرعہ ڈال لیں

اور جب تک عبد اللہ کا نام نکلتا رہے دس دس اونٹ بڑھاتے رہیں۔ یہاں تک کہ اونٹوں کے نام کا قرعہ نکل آئے پھر وہ اونٹ بجائے عبد اللہ ذبح کر دیئے جائیں وہ قربانی گویا عبد اللہ کی قربانی ہوگی۔ چنانچہ ایسا ہی کیا، قرعہ پر عبد اللہ کا نام نکلتا رہا۔ اور دس دس اونٹ بڑھاتے رہے۔ یہاں تک کہ سو اونٹ تک پہنچے تو جناب عبد اللہ کے بجائے اونٹوں کا نام قرعہ میں نکلا سرور ان قریش نے بیچ بجا کر مزید دو تین دفعہ قرعہ ڈالا تب بھی ہر بار جناب عبد اللہ کے بجائے اونٹوں کا نام قرعہ میں نکلتا رہا سو اونٹوں کو قربان کر دیا گیا یہ قربانی اونٹوں کی نہیں بلکہ جناب عبد اللہ کا لہذا آنحضرت کی قربانی قرار پائی اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت نے فرما دیا کہ ”یہ دو ذبیحوں کا بیٹا ہوں“ یعنی سیدنا اسمعیل علیہ السلام اور سیدنا حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب کا۔ اور وہ قربان شدہ اونٹ تھے جنہیں چاند پرند اور انسان نوش کر گئے۔ یحذا ذکرہ الشامی۔ مواہب اللدنیہ جلد اول ص ۱۶۔

حضرت زہیر کبار تابعین میں سے ہیں، وہ فرماتے ہیں دیت انسانی میں سو اونٹ کی رسم قوم قریش میں پیدا کرنے والا سب سے پہلا شخص عبد المطلب ہیں اور یہی رسم قریش عرب میں موجود چلی آ رہی ہے۔

اعرابی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یائین الذبیحین کہنے پر آنحضرت نے قسم فرمایا اور بتایا ان میں سے ایک اسمعیل ہیں اور دوسرے ہیں عبد اللہ بن عبد المطلب۔

علامہ ابن حزم نے کہا کہ حضرت عبد اللہ کی اولاد صرف سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کوئی بچہ یا بچی نہ تھا۔ حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ نے صرف اور صرف رحمۃ العالمین کو جنم دیا اور بس۔ عبد اللہ کی مدت عمر میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ اٹھارہ سال، پچیس سال، بیس سال کی عمر میں حضرت آمنہ سے شادی ہوئی۔ عمل اختلاف اقوال بسن وفات اور اس کے ماہ و ہفتہ میں بھی اختلاف روئے مابولہ جن کی بنیاد شادی کا سال اور مہینہ ہے۔ اس لئے بقول راجح آپ کی وفات مبارکہ شادی والے سال میں ہوگئی۔ حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ رضی اللہ عنہما کی پہلی ملاقات شب زفاف میں ہی سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقدس نور حضرت آمنہ کو مہر کو منتقل ہو گیا۔ چونکہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ

بنی آدم کے ہاں تین نرات قیام پذیر رہے۔ بعد ازاں والد ماجد سیدنا عبد المطلب کا ارشاد ہوا کہ مدینہ طیبہ کی کھجور لائی جائے۔

سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ قافلہ قریش کے ساتھ شام کو تجارت کیلئے گئے واپسی پر مدینہ طیبہ میں اپنے ماموں کے پاس ٹھہر گئے ایک ماہ کامل بیمار رہے اور وہیں پر وفات پائی۔ (تواریخ حبیب اللہ)

قول اصح یہ ہے کہ صرف دو ماہ جل پر گزرے تھے کہ آپ کے والد حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی وفات ہو گئی۔ لہذا فی کتب النقات

اور جب سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم چھ سال کے ہوئے اور ایک روایت کے مطابق جب آپ چار سال کے ہوئے تو آپ کی والدہ آمنہ کرمیہ رضی اللہ عنہ آپ کو لے کر مدینہ شریف اپنے اقارب سے ملنے گئی تھیں مکہ مکرمہ واپس آتے ہوئے ”ابو“ کے مقام پر آمنہ کرمیہ نے بیٹس سال کی عمر میں وفات پائی (سیرت ابن ہشام) اس وقت امین بھی ساتھ تھیں سیوطی و شاہی نے بھی گونہی فرمائی ہے (مدارب اللذیہ)

ابو ہمزہ کی فتحاء کی حزم کے ساتھ ایک جگہ کا نام ہے جو مکہ و مدینہ کے درمیان مدینہ سے دس فرسنگ کے فاصلہ پر ہے۔

سیدنا عبد المطلب :-

میں پر پیشی طاء مہملہ پر زبر مشدد اور لام پر زبر ہے بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ آپ کا نام عامر ہے یا شیبہ حضرت حافظ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ میں افعال حمید بہت موجود تھے اس سے آپ کو شیبہ الحمد کا نام دیا گیا۔ اور بعض کا کہنا ہے کہ بوقت پیدائش آپ کے سر کے بال سفید تھے لہذا آپ کو شیبہ نام دیا گیا شیبہ کے معنی ہیں ”سفید بالوں والا“ آپ کے والد محترم نے وفات پاتے وقت وصیت کی تھی کہ میرے بیٹے کا نام شیبہ رکھنا۔ آپ کی کنیت ابو الخارث اور ابو المطلب ہے سیدنا عبد المطلب قریش میں شرف رکھتے تھے اور آپ ہی ان کے سردار تھے بقتل و فرار سے علم و حکمت وافر مقدار میں تھی۔ استجاب الدعوات تھے جو دو عطا کی بھر پور صفت سے

موصوف تھے لوگوں نے آپ کو فیاض کا لقب دیدیا۔ آپنا کھانا پیرندوں چرندوں کو دیا کرتے تھے۔ آپ کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے از خود ایام جاہلیت میں اپنے اُپر شراب کے حرام قرار دے دیا تھا اور اپنی اولاد کو ظلم اور بغاوت نہ کرنے دیتے تھے۔ امور دنیا اور خصال خبیہ سے منع کرتے تھے۔ محاسن اخلاق اور مکالم اشفاق کی ترغیب دیتے تھے۔ ان کے بہت سے کام ہیں جنہیں قبولیت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ اور انہیں اسلام میں بھی باقی رکھا گیا ہے۔ اور قرآن و حدیث میں ان کی مثالیں وافر مقدار میں پائی جاتی ہیں جیسا کہ نذر پوری کرنا۔ محام سے نکاح کی حرمت۔ چور کے ہاتھ کاٹنا زنا حرام ہونا۔ بغیر سر ڈھانپے طواف کا ممنوع ہونا وغیرہ کذا ذکر چسپائی

حلیہ مبارک اور سیرت :-

سیدنا عبد المطلب جسم تھے وسیع طویل القامت تھے رنگ سفید تھا۔ زبان میں فصاحت و بلاغت تھی جو کوئی انہیں دیکھ لیتا گرویدہ ہو جاتا۔ عظمت و شرافت میں اپنی قوم میں مشہور و معروف تھے۔ ذات و صفات جسم و جان، ادب و کمال میں عظیم المثل تھے جائے سکونت حسن و جمال اور مکالم اخلاق اور حسن افعال میں ان کا کوئی ثانی نہ تھا۔ جناب عبد المطلب کے جسم مبارک سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک، ان کی پیشانی مبارک میں چمکتا رہتا تھا۔ آپ میں بیبت کما حقہ پائی جاتی تھی۔

غرضیکہ آپ کے کمالات، ہر و حساب کی حد سے باہر ہیں۔ (مواہب اللدنیہ) کہا جاتا ہے عبد المطلب کے بال بہت جلد سفید ہو گئے تھے کسی ایک بادشاہ سے ملاقات ہوئی تو اس نے آپ کو خطاب کرنے کا مشورہ دیا آپ نے سرخ مہندی لگائی مگر اس بادشاہ نے غدرت میں "ولم" خطاب بھیج دیا جو کہ ایکٹ بولٹ بنے اور اس کے بتوں کو بطور خطاب استعمال کیا جاتا ہے چنانچہ آپ کے بال مبارک گہرے سیاہ ہو گئے۔ والوں نے خطاب کرنا آپ سے سیکھا اس لحاظ سے خطاب لگانے والے آپ پہلے شخص ہیں۔ آپ ہی پہلے شخص ہیں جس نے دیت میں سو اونٹن قرار کرنے کی رسم ڈال دی۔ رزم کا کنواں آپ نے کھودا جب کہ اس کے آٹھ مہٹ چکے تھے مینبر کا نامی محمد آپ

نے رکھا۔ زندگی تک رحمۃ للعالمین کی خدمت و کفالت کرتے رہے۔ اور اسی طرح ابوالطالب کو وصیت کر گئے۔ (کتب میر، موابہب اللدنیۃ الانسان المیون، سیرت ابن ہشام)

اولاد امجاد و جانا چاہیئے کہ حضرت عبد المطلب رضی اللہ علیہ کی نرینہ اولاد کے بارے میں مؤرخین میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ مثلاً تیرہ۔ بارہ۔ گیارہ اور دس کی روایات ملتی ہیں (الانسان المیون جلد اول، سیرت ابن ہشام) جناب حافظ محبت الدین طبری اپنی تصنیف ”تخاریر العقبیٰ فی مودۃ القرنیٰ“ میں پہلی روایت تیرہ بچے کو اختیار کر کے فرماتے ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچوں کی تعداد بارہ ہیں اور تیرہ صویں خود آپ کے والد ماجد سیدنا عبد اللہ ہیں، چچوں کے نام حسب ذیل ہیں۔

حارث، ابولہب، ابوطالب، عبد الکعبہ، ایداق، مقوم، فرار، قثم، مجمل، عبد اللہ، حمزہ، عباس، رضی اللہ تعالیٰ عنہم (اتہی کلام)

بروایت ثانی بارہ لڑکے مقوم کا دوسرا نام عبد الکعبہ ہے اور بروایت سوم گیارہ لڑکے دوسری روایت کے ساتھ یہ کہا جاتا ہے ایداق اور مجمل ایک ہی شخص کے دو نام ہیں بروایت چہارم (دس لڑکے) قثم کو زائد قرار دیتے ہیں سیرت شامی اور بلا اختلاف سیدنا عبد المطلب کی لڑکیاں، چچہ ہیں جن کے نام یہ ہیں۔

صفیہ، عاتکہ، امیر، آروٹی، بیضی، برہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف چار چچا حسب اولاد تھے حارث، ابوطالب، ابولہب اور عباس اور باقی چچاؤں کی کوئی اولاد تھی۔ بناء علیہ آپ کے چچا زاد بھائیوں کی تعداد پچیس بنتی ہے۔ صرف دو آدمی ”طالب بن ابی طالب اور عتبہ بن حارث“ کے علاوہ باقی سبھی لوگ اسلام و ایمان لے آئے تھے۔ ہر ایک کی تفصیل و ارزندگی کے حالات، سیرت کی کتابوں خصوصاً فتح القوی میں پائے جاتے ہیں۔ (شرح الموابہب، سیرت شامی و سیرت بلخی)

یاد رکھنا چاہیئے کہ ولادت نبوی کے آٹھویں سال، جناب عبد المطلب کی وفات ہو گئی۔ بقول اول مدت عمر ایک سو دس سال اور بقول دیگر ایک سو بیس سال ہے حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کے عین سامنے واقع قبرستان نجون میں دفن کر دیئے گئے۔ حجون

عام پر زبر اور جرم پر پیش پڑھا جاتا ہے۔ (شرح بخاری علامہ عینی)

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ روضۃ الاعجاب "میں فرماتے ہیں کہ جب سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ سال کے ہوئے تو اسی ایک ہی سال میں عادل بادشاہ کوشیروان، سخی حاتم طائی اور جناب عبد المطلب نے وفات پائی۔

عبد المطلب کے سلمان ہونے میں اختلاف واقع ہے مگر اکثر دہشتہ محققین اور تمام اہل سیر سے دو قول ملتے ہیں۔

قول اول یہ ہے کہ جناب عبد المطلب رضی اللہ عنہ اہل فترہ میں سے ہیں انہیں دعوت اسلام نہ مل سکی وہ پہلے وفات پا گئے

بخاری و مسلم کی ظاہر صحیح حدیث اور عبد المطلب کی اپنی نیک سیرت کا بھی یہی تعاضا ہے جناب امام سیوطی رضی اللہ عنہ بھی اس قول کو زیادہ بہتر و برتر اور اعلیٰ و ادلیٰ قرار دیتے ہیں دوسرا قول یہ ہے کہ جناب عبد المطلب ملت ابراہیمی رکھتے ہیں اور موجد ہیں جناب مجاہد و صفیان بن عیینہ سے آثار مغلولہ اور فخر الدین الرازی کی تحقیق سے یہی ثابت ہوتا ہے مسلک الخنفاء میں سیوطی فرماتے ہیں رحمۃ اللہ علیہ الف الف مرۃ کہ نبی پاک کے آباؤ اجداد کو کفر کی طرف منسوب کر کے کی ممانعت احادیث کثیرہ میں پائی جاتی ہے تو ثابت ہوتا ہے جناب عبد المطلب موجد اور ملت ابراہیمی پر قائم تھے ورنہ کیوں کہا ہوتا۔

”اَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ اَنَا اِنْ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ“

(بہکدانی فتح القوی می النساب النبوی)

ہاشم اسم فاعل ہے اور ہاشم سے نکلا ہے اس کے معنی ہیں سوکھی چیز کو توڑنا، ٹکڑے ٹکڑے کرنا خصوصاً سوکھی کھڑیاں توڑنا۔ آپ کا نام عمرو ہے اور بحالت اضافی عمرو العلماء بھی کہتے ہیں اس لئے کہ آپ قریش میں عالی مرتبہ اور ان سب کے سردار تھے۔ "ہاشم" لقب تھا جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ پہلے شخص ہیں جس نے مکہ معظمہ میں اپنی قوم کے لئے روٹی کو توڑ کر شوربے سے ترک کر کے خرید بنایا اور انہیں کھلایا کر کے کینیت البرضہ ہے نون پر زبر اور ضاد معجم پر جزم ہے۔ نضد آپ کے بیٹے کا نام ہے۔

بیان ہے کہ حضرت ہاشم پہلے شخص ہیں جس نے قریش میں ”دورحلتوں“ کو رواج دیا۔ ایک رحلت اثنائے شبہ کی طرف اور دوسری رحلت الصیف یہ سفر شام کی طرف ہوتا تھا پہلا موسم سرما کا سفر کوچ اور دوسرا موسم گرما میں وطن چھوڑ کر سفر کو چل دینا ہے۔

حضرت ہاشم مالدار تھے بہر حال، بیت اللہ شریف کے حاجیوں کے لئے اپنا بہت مال خرچ کرتے اور زمزم شریف والی جگر پڑھنے کے تیار شدہ حوض رکھ دیتے جو دوسرے کنوئیں کے پانی سے بھرے جلاتے تھے۔ اور حجاج کرام وہ پانی اپنے استعمال میں لاتے یہ کام اندزم کو کھودنے سے پہلے کام ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت ہاشم حجاج کو شیر کنی سے کھانا کھلاتے تھے۔

پہلی دفعہ مکہ معظمہ میں سات ذی الحج کو کھانا کھلایا پھر مزدلفہ اور عرفات میں رٹیاں چورا کر کے اسے گوشت گھی، خربا اور پستہ و مغزیات وغیرہ میں ترکیب کے لوگوں کو کھلایا اور قریش کو بھی حجاج کو کھانا کھلانے کی ترغیب دیا کرتے تھے یکم ذوالحجہ ہوتے ہی خانہ کعبہ کی دیوار سے باہر دروازہ کی جانب آکر بیٹھ رہتے اور خطبہ دیتے :

”کہ اے اہل قریش! تمہیں کعب کے لحاظ سے سڑوری ملی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں بیت اللہ کا محافظ بنا کر اکرام و العام فرمایا ہے۔

اور تمہیں بنی اسمعیل سے صرف اور صرف تمہیں خانہ کعبہ کی ہمسایگی نصیب

ہوئی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ خانہ کعبہ کے زائرین کو اللہ تعالیٰ کا

بہان سمجھتے ہوئے خوب خدمت کیجئے۔ ان کے بال بکھرے ہوئے ہیں۔

گرو وغبار سے اٹے پڑے ہیں اور ان کے بالوں میں جوئیں پڑ چکی ہیں۔

سفر کی مشکلات ان کے ساتھ ہیں اور اپنی جان مال وقت اس راہ میں قربان

کرنے آئے ہیں۔ تمہیں ان کی امداد اور ان کی خدمت کرنا لازم ہے۔“

نما قریش آپ کے حکم کی تعمیل کر کے حجاج کرام کی تہہ دل سے خدمت بجالاتے تھے۔ اور اپنا مال و متاع ان پر خرچ کرتے تھے شامی اور سیرت کی کتابوں میں ایسے لکھا ہے۔

حضرت ہاشم ظاہری باطنی حسن و جمال کے ساتھ شرافت و فراست کا پیکر تھے۔

اہل عرب آپ کو جو دھویں کا چاند (بدھ) اور خالص سونا اقرح النضر کا نام دیتے تھے۔ علامہ البرسید میثا پوری اپنی تصنیف ”شرف المصطفیٰ“ میں فرماتے ہیں کہ سیدنا ہاشم کے چہرے مبارک میں چمکتے ہوئے چاند کی طرح نورانی عکس نظر آیا کرتا تھا جو کوئی انہیں دیکھ لیتا گرویدہ ہو جاتا تھا۔

قیصر روم نے آپ کی خدمت ایک قاصد بھیجا اور اپنی لڑکی عقد میں دینے کی درخواست کی مگر سیدنا ہاشم نے اپنے خاندان کی اجازت پر توقف کر کے، انہیں انکار کر دیا۔ (مترجم) ایک بار تجارت کی غرض سے شام گئے دوران سفر، مدینہ طیبہ میں ٹھہرے وہاں سال کے سال بازار لگتا تھا تو آپ نے وہاں ایک عورت کو دیکھا شرافت و فراست حسن و جمال تھا۔ دریافت پر معلوم ہوا خاندان بنو نخل سے ہے اور سلمیٰ نام ہے شادی کی درخواست کی اس عورت نے قبول کیا غرضیکہ نکاح ہو گیا۔

حضرت ہاشم کے چار لڑکے ہیں۔ فضلہ، عبد المطلب، اسد اعلیٰ الترقی کے ناماجان) اور البوصفی۔ جبکہ پانچ لڑکیاں ہیں جن کے نام شفا، خالدہ صفیہ، رقیہ اور حبیبہ ہیں۔

شادی کے بعد آپ شام کو گئے اور شہر غزہ (مضافات دمشق) میں انتقال فرمایا۔ آپ کی عمر مبارک بیس سال اور بعض کے نزدیک پچیس سال ہے۔ عبد مناف میں میم کی زبرد اور یہ ترکیب اضافی ہے۔

علامہ سیبلی رحمۃ اللہ علیہ ”روض الالف“ میں فرماتے ہیں کہ مناف بروزن مُفَعَّل ہے باب افعال کے مصدر انا ف سے ماخوذ ہے بمعنی بلند ہونا اور بڑھ جانا۔

اصل نام مغیرہ ہے جس سے مُراد ہے اپنے امور مضبوط کرنے والا یا اپنی رائے کو موٹنے والا واللہ اعلم بالصواب۔ آپ کی کنیت البر عبد الشمس ہے۔ لقب قمر بطحی ہے۔ نہایت ہی حسن و جمال کا پیکر تھے۔ اپنے والد کی موجودگی میں قریش کے سردار کہلانے لگے۔ اور قریش آپ کے تہر دل سے اطاعت شعار تھے۔ آپ میں خوفِ خدا

تھا۔ لوگوں کو صلہ رحم کی تلقین کرتے تھے آپ کے پانچ لڑکے تھے۔

ہاشم۔ مطلب۔ (امام شافعی آپ کی اولاد میں) عبدالشمس۔ نوفل اور عبید۔
آپ کی سات لڑکیاں تھیں سلف صالحین کی کتابوں میں بسیار کوشش کے باوجود آپ
کی قبر مبارک اور مشرف کا علم نہیں ہو سکا ہے۔
ابنِ قُصَیّۃ۔

قاف پر پیش اور صا پر زب، اے تختانی پر شد پڑھی جاتی ہے تبصیر کا صیغہ
ہے اور یہ لفظ قصی دوری اور بُعد کا معنی دیتا ہے۔ یہ لقب آپ کو ہلاکین کا آپ
اپنے وطن اصلی سے بہت دور چلے گئے تھے اور اصل نام آپ کا "زید" ہے۔ علامہ
ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں لکھا ہے کہ قصی نے اپنے خاندان کو جمع کر کے آنکس
بسیا اس لئے آپ کا لقب مجمع بھی منقول ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ قصی کی والدہ سماء فاطمہ، اپنے خاندان کی وفات کے بعد اپنے بیٹے
قصی کو ساتھ لے کر شام چلی گئیں جب قصی جوان ہوئے تو اپنی والدہ سے، والد بزرگوار اور اپنی
حب و نسب کے متعلق پوچھا والدہ نے اسے معلومات فراہم کئے۔ قصی نے محال متنتے ہی
اپنے وطن اصلی مکہ معظمہ کو روانگی شروع کر دی والدہ صاحبہ نے مہلت مانگی چنانچہ موسم حج میں
مکہ کے قافلے کے ساتھ مکہ معظمہ تشریف لائے۔ حج ادا کیا اور وہاں ہی اقامت اختیار
کر لی۔ قوم قریش نے سیاست و ریاست قصی کے حوالے کر دی اور ان کی قدر و منزلت
حد سے زیادہ کرنے لگے کیونکہ آپ راست گو سخی اور عفت، آبِ تمھے، عقیف پارسا اور
صدق و دیانت میں مشہور تھے۔

جب قصی مکہ شریف تشریف لائے وہاں بنو خزاعہ کی حکومت تھی زمرم کی حمایت
بیت اللہ کی کنجی۔ جماجج کی خدمت، عمر و بن لُحی الخزرجی کے وقت سے لے کر اب تک
بنو خزاعہ کے پُر دہی قصی نے جلال و خانی سے اس کی لڑکی صبا نامی کا نکاح مانگ لیا
آپ کی شادی ہو گئی اور اب قصی مکہ معظمہ میں مقیم ہو رہے۔ بنی جبا سے اللہ تعالیٰ نے
حضرت قصی کو بجزرت اولاد بخشی، بفضلہ تعالیٰ آپ کے ہاں مال و دولت میں فراوانی آئی

اور عظیم شرف ملا۔ جلیل خزمی وفات پانے لگے وحیت کو کہ بیت اللہ شریف کی کجی ولایت و سیادت قصی کے ہاتھ کر گئے۔ مگر بنو خزاعہ نے انہیں بیت اللہ کی چابی دینے سے انکار کر دیا اور قصی اور قریش سے جنگ چھڑ گئی۔ بنو خزاعہ کو شکست ہوئی اور قصی نے انہیں مکہ معظمہ سے شہر بدر کر دیا اور قصی قریش، مکہ معظمہ و زمزم، حجاج کو لام کی خدمت، حجابت سقایہ اور ریاست و وفادت کے متولی بنے۔ قصی نے اپنی قوم قریش کو چُن چُن کر جمع کر کے خاندان کعبہ کے ارد گرد بسایا اس لئے آپ کا لقب ہو گیا۔ مُجَمِّع یعنی اپنی قوم کو جمع کرنے والا۔

قُصِّیْ اَبُوکُمْ مِّنْ یُّسْشٰی مَجْمَعًا

بہہ جَمَعَ اللّٰهُ الْقَبَائِلَ مِنْ فِہِہِ

قصی تمہارا باپ ہے جس کو جمع کا نام دیا گیا ہے اس لئے کہ اس کے طفیل اللہ تعالیٰ فہر کے قبائل کو جمع کر دیا۔

قصی نے مکہ شریف میں دار الشورہ قائم کیا جس کا نام دار النہود رکھا۔ قریش جب کوئی جلسہ یا جنگ کی تیاری کو کرنا چاہتے تو اسی عمارت میں اکٹرا جی مشورہ سے قوافل باہر بھجواتے نکاح شادی میاں اور باقی تقریبات کے مراسم بھی یہاں ادا ہوتے تھے۔ مکہذاتی فتح القوی منقلب ازسیرت شامی و سیرت حلبی وغیرہ۔

قصی نے بڑے بڑے کام سرانجام دیئے جو ایک مدت تک یادگار رہے۔ مثلاً مکہ کی ولایت و ریاست ملتے ہی سقایہ اور رفادہ جو خدام حرم کا سب سے بڑا منصب تھا انہی کے ماتحت قائم ہوا۔ تمام قریش کو جمع کر کے خطبہ دیا کہ سینکڑوں ہزاروں کو سلا سفر کو کہے لوگ مکہ معظمہ کی زیارت کو آتے ہیں ان کی میزبانی آپ کا فرض ہے۔

چنانچہ قریش نے ایک سالانہ خطیر رقم مقرر کی اہلاس سے منی مزیلفہ اور عرفات میں حجاج کو کھانا کھلاتے تھے۔ اور یہ رسم، اسلام قائم ہونے تک ایسی قائم رہی قصی کی چھ اولادیں ہیں۔

عبد اللہ بن عبد مناف۔ عبد العزیٰ۔ عبد بن قصی (بغیر اضافت) اور

دو دیگر بنو عبد مناف۔

آپ کی وفات مکتب پاک میں ہوئی اور حجوں میں فرض ہوئے۔ لہذا فی طبقات ابن سعد و میرت شامی۔

ابن کلاب۔

کلاب کاف کے بیٹے زیر اور لام تخفیف والا جس کے معنی طریق اول میں بیان کر دیئے ہیں۔ آپ کا نام ”حکیم“ اور بعض کے نزدیک عمرو مئے کینت ابو زہرہ ہئے آپ کا بڑا لڑکا زہرو نامی ہئے جس سے نسبت کر کے کینت ابو زہرہ ہئے۔

کلاب پہلا شخص ہئے جس نے تلواروں کو سونا اور چاندی پہنا کر خانہ کعبہ میں رکھوا دیا بلا خلاف، کلاب کی دو اولادیں ہیں ایک قسعی (نجی پاک کا دادا) اور دوسرے زہرہ ہیں جو کہ نبی پاک کے نانا ہیں نسب یوں ہئے۔ آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب۔

ابن مژرہ۔

مژرہ میم پر پیش اور رائے مہمل پر شد یہ اسم وصفی ہئے اور وصف سے فصل ہو کر اسم بننے میں بہت وجہ منقول ہیں جو کہ درج ذیل ہیں۔
وجہ اول، مژرہ، مرات سے تنجی کا معنی دیتا ہئے عرب والے کہتے ہیں ربعل مژرہ اور مژرہ میں نامبالغہ کیلئے ہئے۔

وجہ دوم، جناب حافظ سمیع رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق یہ ہئے کہ قبائل عرب، جانوروں و خشکوں اور پودوں کے نام پر، اپنی اولادوں کے نام رکھتے تھے، مژرہ ایک بوٹی کا نام ہے جس کی پتے ساگ کی طرح کھلتے جلتے ہیں اور اس کا پودا، کاسنی کے پودے کی طرح ہوتا ہئے اور حضرت ابو حنیفہ دینوی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی خیال ہئے۔

وجہ سوم، مژرہ، مرات سے ماخوذ ہئے جس کے معنی قوت کے ہیں۔ کہنا جاتا ”رجل ذو مژرہ“ قوت والا آدمی، چونکہ مژرہ بہت قوی اور طاقتور تھے تو یہی نام پڑ گیا کینت بڑے لڑکے کا نام لفظ ہے، اس سے ابو لفظ کہلائے اور والدہ کا نام مژرہ ہئے۔

”مخشد منت شیبیان بن محارب بن فخر بن مالک بن نصر“

تین اولادیں ہیں۔ کلاب، یقظہ (اُد مخرومی قریش آپ کی اولاد میں) اُد تیسرے صلہ جڑاؤ کا نام "تیم" ہے تاہم پر زبر یا ٹے تختانیہ پر جزم صدیق اکبر اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ آپ کی اولاد ہیں۔

ابن کعبؒ

ابن کعبؓ میں کاف پر زبر اور عین مہمل پر یزیم ہے۔ کعب، قوم میں ابھری ہوئی ٹہری کو کہا جاتا ہے۔ فارسی میں شتا لنگ اور اردو میں ٹخنہ کہا جاتا ہے۔ پاؤں میں جیسے ٹخنہ اُڑچا ہوتا ہے کعب بھی اپنی قوم میں اُنچی شان والے انسان سمجھے جاتے تھے۔

ابن اشیر کی تحقیق یہ ہے کہ کعب کے معالی اُونچی اور عالی شان چیز کے ہیں جس طرح
بیت اللہ شریف عالی اور رفیع الشان ہونے کے ناطے کعب کہا کہ ہے۔ آپ بھی عالی شان
تھے تو ان کا کعب نہ کھدایا۔ والدہ کا نام "مادیہ" ہے جو نبی قضا سے تھیں اور کینت ہے
ابو یحییٰ ہمارے پیش ماد پر دربار اسم مصغری ہے۔

آویات: کعب پہلے شخص ہیں جو لوگوں کو عربہ کے دن جمع کر کے انہیں وعظ و نصیحت کیا کرتے تھے اور خطبہ دیا کرتے تھے۔ جاہلیہ کے زمانہ میں جمعہ کو یوم عربہ کہتے تھے۔

کرائے میری قوم! اپنے وعدوں کو پورا کیا کرو صدمہ لازم کرلو۔ اپنے مال سے خلق خدا کو فائدہ پہنچایا کرو۔ حرم بیت اللہ شریف کی عظیم و بکرم کرد و خبردار ہو کہ بیت اللہ حرم شریف میں پیغمبر خدا کے ظہور کا وقت قریب ہے قدم منزلت والے نبی ہیں ان کا نام انجی محمد ہے اعدان کا دین اللہ تعالیٰ کی طرف سے تباہ یافتہ ہے سینا موسیٰ و علی علیہ السلام

و علیہا السلام اور تعلیم کی بھی انہیں خبر ہے۔ قسم بخدا! اگر میں اسوقت تک زندہ رہا اور میرے ہاتھ پاؤں صحیح و سالم نہ رہے تو یقیناً میں کفار کے بمقابلہ جنگ کے میدان میں ڈٹ کر سیدنا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلیٰ و اعلیٰ کمر دکھا کر سیرت شامی)

سے ہیں۔

ازدوفات کعبہ تابعت نبویؐ پانچ سو ساٹھ سال کی مدت ہے ابو نعیم کی روایت کچھ آگے جاتی ہے کہ حضرت کعبہؓ غریب میں عظیم القدر کعبہ جاتے تاریخ "عام الفیل" تک آپ کے وصال سے شمار ہوتا رہی بعدہ تاریخ عام الفیل شمار ہونے لگی، حضرت عبدالطلب کی وفات تک بعدہ وصال عبدالطلب کی تاریخ، ہجرت نبویؐ تک رہی۔ مدتوں بعد محمد بن مسلم رضوان اللہ علیہم نے بالاتفاق ہجرت کا سن مقرر کر لیا۔ گزراؤ گزراؤ ابن اسحاق ابن کثیرؒ۔

لام پر پیشس ہمزہ پر زبر اور یائے تختانیہ پر شد ہے۔ یہ اسم منقول ہے اور اس میں تین وجوہ بیان کئے جاتے ہیں۔

وجہ اول۔ نوٹی، لای سے اسم مضارع ہے جس کے معنی گمانے کے ہیں عرب کے لوگ جانوروں کے نام پر بھی نام رکھنے کے عادی تھے جیسا کہ اسد ثور کلب غد وغیرہ ابو حنیفہ دینوری کی تحقیق اسے بطرح ہے۔

وجہ دوم۔ علامہ حافظ حسین رحمۃ اللہ کی تحقیق یہ ہے کہ نوٹی تفسیر ہے لائے سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں "دیر کرنا" برین تفسیر یہ نام پڑنے کا سبب یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کام کاج، جلد بازی سے نہیں کرتے تھے بلکہ سوچنے سمجھنے میں دیر کر دیتے تھے۔

وجہ سوم، نوٹی، یوا سے ماخوذ ہے جس کے معنی علم یعنی جھٹا کے ہیں حضرت نوٹی صاحب علم تھے، حضرت کی کثرت ابو کعبہؓ علم و حکمت اور دانائی کی باتیں، صیغہ سن میں کرنے لگے تھے قریش کے ماویٰ جلائے تھے مقبول و مطاع تھے آپ کی والدہ کا نام سلمی بنت کعب بن عمرو الخزاعی ہے۔ سات لڑکے تھے نام یہ ہیں۔

کعب، عامر، سام، خزیمہ، سعد، عمارث اور عوف۔

ابن غالب۔

اسم منقول ہے غلبہ بخشتی ہے آپ کی کنیت ابو تمیم ہے۔ اور والدہ کا نام یسلی بنت مسعد بن بزیل بن سعد بن ابی اس۔ (سیرت ابن ہشام)

غالب کے دو بیٹے تھے نوحی اودیم، چونکہ ٹھنڈی کی وہ ٹھیل میں سے ایک ٹھیل ہی تھا
تھی اس لئے آپ کو تیم اودیم کہا جاتا ہے۔ ابن ہشام کا کہنا ہے کہ آپ کی کنیت ابو غالب
نام ہے قیس اور ان تینوں کی والدہ ایک ہی ہے۔ روض الصغیر میں ہے کہ غالب
قریش کے اشراف اور مرد اول میں شمار کئے جاتے ہیں اور مرثعہ میں ہے کہ غالب
ابن فھر۔

فلے پر زبر اور ملے پر جزم اور اخیر میں رائے مہملہ ہے۔ فھر، سنگ و دراز کے معنی
ویشا ہے اور علامہ خشن فرماتے ہیں فھر کے معنی ہیں ایسا پتھر جو تھکھیر لیا ہو اور
لوگ فھر کو قریش کہتے ہیں اس سے پہلے والوں کو قریش نہیں کہا جاتا۔
[حافظ عراقی سیرت منظم میں فرماتے ہیں۔

اما قریش فالاصح فهو جماعہا فالاکثون النضر

نقدانی جملہ اولیٰ (مرجم)]

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کچھ محققین کہتے ہیں کہ آپ کا نام انوار لقب قریش
تھا اور کچھ لوگ اس کے برخلاف ہیں آپ کی کنیت ابو غالب اور والدہ کا نام "جُندہ"
ہے (باب الحیم والنور والدال) بنت عامر بن مہدی بن ماض اکبر بن عمرو بن جرمی۔
ابن ہشام کا کہنا ہے کہ ماض اکبر کو فھر کہتے تھے۔ فھر کے معنی ہیں عرب ولے آپ سے خوف
بن خلیل کویم کے نکاح میں ہے۔ فھر کے معنی ہیں عرب ولے آپ سے خوف
کھاتے تھے چار اہل دیں ہیں۔

غالب، مارت، اسد اور محارب (بکذا فی سیرت الشافی)

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ علامے کوام میں اختلاف ہے اول لقب قریش کس کو ملا ؟
چنانچہ سیرت شامی میں فرماتے ہیں اس بارے میں چار قول ملتے ہیں۔

قول اول۔ علامہ ابن شہاب زہری حافظ بیہقی، حافظ ابن حجر کے نزدیک
قریش کا لقب سب سے پہلے فھر کو ملے اور انہی کی اولاد قریش کہلاتی ہے۔

قول دوم۔ محمد بن اسحاق صاحب المغازی، معمر بن مثنیٰ، قاسم بن سلام اولاد شامی

وغیر اسم کی قریشیں ہیں جس شخص نے اس خاندان نبوت کو قریش کے لقب سے نوازا
وہ نصر بن کنانہ ہے۔ نصر بن کنانہ سے پہلے کے لوگوں کو قریش نہیں کہا جاتا۔

قول صحیح: عمرو والوالحسن الاخفش اور حاد بن سلمہ کا بیان ہے کہ قریش کا لقب
الیاس بن مضر بن نزار کو ملے یعنی الیاس علیہ السلام کی اولاد قریش کہلاتی ہے اور آپ
سے پہلے والے قریش نہیں ہیں۔

قول چہام: مضر بن نزار کی اولاد کو قریش کہا جا رہا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
فتح القوی فی الساب النبی مصنفہ محمد بن ابی ہریرہ کے فہرین مالک، آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے آباء اجداد میں گیارہویں نمبر پر ہیں، نصر بن کنانہ تیسرے نمبر پر، الیاس بن مضر،
سترہویں نمبر پر اور مضر بن نزار اٹھارہویں نمبر پر شمار ہوتے ہیں۔

ظاہر یہ دیکھنا رکھا جائے تو قول دوم جائز نظر آتا ہے اکثر علمائے کرام کا مسلک یہی
ہے... اور یہی وجہ ہے کہ تفسیر فقہ اور لغت کی کتابوں میں نصر بن کنانہ کو قریش کا لقب
دیا جاتا، لکھا ہے تفصیل و اکتب کے نام درج ذیل ہیں۔

کتب تفسیر: تفسیر تعلی، تفسیر کشاف، زمخشری، بیضاوی، مدارک، خلاصین۔
کتب فقہ: مغاریج الدرایہ، عینی، غایت البیان، ہدایہ کے شروخ، سحرا اللقی،
شامی اور شرح وقایہ۔

کتب لغت: صحاح، جوہری، صراح، مختصر صحاح اور قاموس وغیرہ۔
ابن ہشام کا بیان ہے کہ نصر بن کنانہ نے خاندان نبوت کو قریش کے لقب
سے ممتاز کیا اور انہی کی اولاد قریش کہلاتی ہے۔ مگر مؤرخین میں یوں شہرہ پڑے کہ نصر بن
کنانہ کی اولاد میں صرف نہر کی اولاد قریشی ہے اور بس۔

(روضۃ الاحباب اور زرقانی)

قریش کی وجہ تسمیہ

قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عمرو بن
عباس و مخزوم بن سلمہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ قریش ایک دریائے جانور کا نام ہے

جو تمام ذریائی جانوروں پر غالب اور قوی ہے اور انہیں کھا جاتا ہے۔ یہ جو قوت وغلبہ اس قوم کو اس زور دار جانور سے تشبیہ دے کر قریش کا لقب دیا گیا ہے۔
 اور بعض کہتے ہیں کہ قریش، قرش سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں "تجارت کرنا"۔
 یمن دین اور تجارت قریش قوم کا پیشہ تھا اس لئے قریش کہلانے لگے۔
 اور بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ قریش، اقریش سے مشتق اور ماخوذ ہے اور اقریش کے معنی آفتیش اور جستجو کے آتے ہیں۔ اسی بناء پر انہیں قریش کہتے ہیں کہ وہ مساکین اور فقراء کو ڈھونڈھا کرتے اور ان کی ضروریات کو پورا کرتے تھے۔ دوسرے وجہ بھی بہت ہیں نمونہ مشنت از خوار پر کفایت کرتا ہوں۔

عشرہ مبشرہ - چونکہ عشرہ مبشرہ حضرت نبر کی اولاد میں ہیں۔ ان کی تفصیل درج ذیل ہے
 ۱۔ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، ابن ابی قحافہ، جاہلیت میں آپ کا نام عبد اللعبد تھا لیکن ایمان لانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام عبد اللہ رکھ دیا۔ کینتہ ہے ابو بکر اور صدیق و عتیق العقب تھے۔ آپ خاندان قریش کی ایک شاخ بنو تیم سے ہیں آپ کے والد کا نام عثمان، کینتہ ابو قحافہ ہے۔ مشرف باسلام مجھے شجرہ نسب یوں بیان کیا جاتا ہے۔

عبد اللہ ابو بکر الصدیق بن عثمان ابی قحافہ بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن ثوی بن غالب بن فھر رضوان اللہ علیہم
 ساتویں پشت میں جا کر آپ کا شجرہ نسب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب سے مل جاتا ہے۔
 ۲۔ عمر رضی اللہ عنہ، الفاروق بن خطاب بن نفیل بن عبد العزی بن رباح بن عبد اللہ بن قرط بن زراح بن عدی بن کعب بن ثوی بن غالب بن فھر۔

آپ کا سلسلہ نسب، انھیں پشت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے۔
 ۳۔ عثمان غنی رضی اللہ عنہ، بن عفان بن ابوالعاص بن امیہ بن عبد الشمس بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن ثوی بن غالب بن فھر۔
 آپ کا سلسلہ نسب پانچویں پشت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے۔

۴۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بن ابی طالب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

آپ کا سلسلہ نسب نبی پاک سے دوسری پشت میں مل جاتا ہے۔

۵۔ طلحہ رضی اللہ عنہ بن حبیب اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

آپ کا سلسلہ نسب سیدنا ابو بکر الصديق کھیل طرح ساتویں پشت میں بذریعہ حضرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملتا ہے۔

۶۔ زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بن خویلد بن اسید بن عبد العزیٰ بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

آپ کا نسب مبارک پانچویں پشت میں حضرت قصی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب سے جا کر مل جاتا ہے۔

آپ نبی پاک کی چھوٹی صفیہ بنت عبد المطلب کے بیٹے ہیں روایت میں آتا ہے۔
عَنْ حَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِثٌ وَحَوَارِثِي ذِي بَيْنِ الْعَرَامِ
روایت حسن نبی پاک نے فرمایا ہر نبی کا ایک فریق و ساتھی ہوتا ہے اور میرا فریق زبیر بن عوام ہے۔

۷۔ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ بن وہب بن عبد مناف بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر رضی اللہ عنہم

چھٹی پشت میں بذریعہ کلاب سلسلہ نسب نبی پاک سے جا کر مل جاتا ہے۔

۸۔ سعید بن زید رضی اللہ عنہ بن عمرو بن نفیل بن عبد العزیٰ بن رباح بن عبد اللہ بن قریظ بن زراح بن عدی بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر۔

امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی طرح آٹھویں پشت میں بذریعہ کعب بن لوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سلسلہ نسب مل جاتا ہے۔

۹۔ عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بن عوف بن عبد المطلب بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی

ابن غالب بن فہر رضوان اللہ عنہم

سعد بن ابی وقاص کی طرح چھٹی پشت میں بذریعہ کلاب، آپ کا سلسلہ نسب نبی اکرم ﷺ تک جا ملتا ہے۔

۱۰۔ ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ آپ کا نام عامر ہے بن عبد اللہ بن جراح بن ہلال بن حبیب بن حارث بن فہر ہے۔ رضی اللہ عنہم اجمعین گیارہویں پشت میں آپ کا سلسلہ نسب بذریعہ فہر بن مالک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جا ملتا ہے۔
(فتح القوی)

درج بالا تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام عشرہ مبشرہ پیری نسب کے لحاظ سے ایشیائی ہیں۔ البتہ مادی نسب میں حضرت سعید اور حضرت طلحہ کی ماں کے سوا باقی سب ایشیائی ہیں کیونکہ سعید بن زید رضی اللہ عنہ کی والدہ بنی خزاعہ سے ہے اور حضرت طلحہ کی والدہ بقول بعض قحطان بن عامر کی اولاد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب
عشرہ مبشرہ کے باپ اسلام کے اعمے تھے سوائے ابی طالب کے۔ ان کا ایمان اسلام بقول روافض ثابت ہے۔

(شرح المواہب الزرقانی)

البتہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی والدہ مسلمان تھیں صحابیات میں سے ہیں اور ان کی وفات مدینہ منورہ میں واقع ہوئی ہے۔ امیر شامی اس تفصیل کے بعد ہم دوبارہ نسب نبوی کی طرف آتے ہیں۔
ابن مالک ..

مالک، مالک سے مشتق ہے اسم فاعل کا صیغہ ہے چونکہ آپ عرب والوں کے مالک تھے اس سے آپ کا نام مالک مناسب رہا۔

کنیت ابو الحارث ہے والدہ کا نام عاتکہ بنت عدوان بن عمرو بن قیس بن عیلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ہے۔ اور عاتکہ کا لقب عکرمہ ہے اور آپ کا تہذیب بشتا تھا نام تھا فہر رضی اللہ عنہ۔

ابن نصر: نون پر زیر اور ضاد بھی اخیر میں رائے مہملہ ہے۔ اصل ہم تیس
حسن و جمال شباب اور جوانی نے آپ کا لقب نصر بنادیا۔
کہا جاتا ہے کہ نصر بمعنی سونا خالص، ہو تو آپ کو بوجہ خوبصورتی، سُرخ سونے
تشبیہ دیتے ہوئے نصر کا لقب دیا گیا ہے۔

کفایت بڑے بڑے کے نسبت سے البریخہ ہے۔ والدہ کا نام، برہ بنت
بن ابی طالب بن الیاس بن مضر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

آپ کی مین اولاد میں یحیٰی، مالک اور تیسرے حلت ہیں۔
ابن کسانہ، کاف کے نیچے زیر، دونو نون زیر والے اور ان دونوں نون

درمیان الف ہے آخر میں ہائے وقف ہے۔ کسانہ کے معنی ہیں "ترکش" جس طرح
ترکش اپنے اندر تیریل کو ڈھانپ کر رکھتی ہے۔ اسی طرح آپ بھی اپنی قوم کی پرورش

فرماتے تھے۔ اپنے آپ کو خصوصاً اپنے پاؤں تک کو ڈھانپ کر رکھتے تھے۔ اسی سبب
سے آپ کا لقب کسانہ پڑ گیا۔ کفایت البر نصر اور والدہ کا نام، عوانہ بنت سعد بن تیس

عیلان بن مضر ہے۔ (ابو اسحاق، زرقانی، سیرت شامی، چلبی)
آپ بہت خوبصورت اور عظیم المرتبت تھے علم و فضیلت کے سبب دور دور کے

لوگ آپ کی زیارت کرنے آیا کرتے اور اپنی قوم کو فرمایا کرتے
"پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور عنقریب ہونے کو بے قوم

قریش ہوگی اور آپ کا نام نامی "احمد" ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو
اللہ تعالیٰ اور اس کے دین کی طرف بلائیں گے اور انہیں ہدایت دیں گے

احسانِ مکامِ اخلاق اور نیکی کی تلقین و تبلیغ فرمائیں گے ضروری ہے کہ آپ کی
"العداری کر کے اپنی عزت و عظمت میں اضافہ کیجئے کیونکہ پیغمبر کا قول و فعل

حق اور سچ ہے ہمیں تکذیب نہ کر بیٹھیں۔"
جناب کسانہ کی چار اولادیں تھیں نصر، ملک، عمرو اور عامر۔

علامہ سہیلی روض الانف میں فرماتے ہیں کہ علامہ محب الطبری نے ان چار بیٹوں کے

علامہ دیگر نو اولادیں بیان کی ہیں اور ابن ہشام نے اُن کے نام کچھ اسی طرح بتلاتے ہیں
عامر حارث۔ نصیر غنم۔ سعد عوف۔ جروہ۔ جلال، غزدان، والد علم بالصواب
ابن خزیمہ۔ خاد پر پیش، زائے پر زبہ اور یلمے تختانیہ پر جزمہ ہے۔ اہم منقول
ہے خزم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں ایک درخت جس کی کھال سے رساں بنائی
جاتی ہیں۔ (حراج)

بعض محققین کا خیال ہے کہ خزم سے مشتق ہے جو کہ موتی پروا اور صلاحیت
پیدا کرنا کے معنی دیتا ہے۔ اور کچھ لغت والوں نے خزامہ تصغیرت لاکر معنی کیا
ہے۔ بالوں کا حلقہ جو اونٹ کی ناک میں مہار باندھتے وقت ڈالا جاتا ہے۔
علامہ محب الدین بن شہاب الدین اپنی کتاب "الغیر المفضیۃ" میں ذکر فرماتے ہیں کہ
علمائے کرام خزیمہ کو اسم منقول بتلانے میں بہت وجوہات بیان کرتے ہیں اور میں نے
کبھی نہیں دیکھا کہ وجہ مناسبت میں کسی نے تعرض بھی کیا ہو۔ البتہ یوں کہہ دیا جاتا ہے کہ
مناسبت ملحوظ خاطر صرف نقل اسماء میں ہوتی ہے۔ اقل القاب میں نہیں ہوتی۔
(والد علم بالصواب)

جناب خزیمہ کی کینتہ ابواسد ہے۔ ولادہ کا نام سلمی بنت سلمہ بن الخاف بن
قضاء ہے۔

مکام اخلاق عزت و اقتدار حاصل تھا۔ بولوں نے آپ کی مدح میں بہت قصائد
کہے ہیں۔ جنہیں اختصار کے پیش نظر ترک کر دیا گیا ہے۔ شوق و ذوق کی تسکین
ملحوظ ہو تو دیکھا کیجئے فتح القوی مصنف مخدوم ٹھٹھوی۔

علامہ شامی سیرت میں فرماتے ہیں ابن صبیح جیت سند کے ساتھ حضرت ابن عباس
سے روایت فرماتے ہیں کہ جناب خزیمہ کا انتقال ملت ابراہیمی پر ہوا۔ آپ کی چار اولادیں
ہیں۔ کنانہ۔ اسد۔ اسد اور جھون۔

علماء کرام اس بحث میں بہت کچھ سوال و جواب کی شکل میں کہتے آئے ہیں جو کہ
اختصار پسندی۔ انہیں ہم نے ذکر نہیں کیا ہے۔

ابن مُدْرِک۔

سیم پر پیشِ دال پر خیم اور لے مکسور ہے آخر میں کاف زیرِ وِلا اور لے وقف
ہے۔ مصدرِ ادراک ہے اسم فاعلِ مدْرک کا اسم منقول ہے۔ بخرت مللے کرام
جلبی و بلاذری، قاسم بن سلام، ابن دُرید اور مبرک کی تحقیق کے مطابق بقول صحیح مدْرک
کا نام "عمرو" ہے اور کنیت البزیدیل ہے۔ مدْرک لقب ہے اس میں دو وجہ بیان کئے
جاتے ہیں جو کہ درج ذیل ہیں۔

وجہ اول۔ آپ نے ہر اُس شرف و عزت کو اپنا لیا تھا جو آپ کے آباؤ اجداد
میں موجود تھا۔

وجہ دوم۔ حضرت الیاس کے تین بیٹے تھے عمرو۔ عامر۔ عُمیر، ایک دن تینوں بیٹے
اپنے اپنے اُونٹ لے کر جنگل پہنچ کر چکلیئے خرگوش غاصب ہو گئے اُونٹ ڈر کے مارے
بھاگے ان تینوں نے خرگوش کو پھڑا پھڑا چنانچہ عمرو لے اس خرگوش کو جالیا اور عامر نے اس
کا گوشت پکایا اور عُمیر نے انعام کیا یعنی وہ تنہا پھر پھر بیٹھ رہے اور رُک گئے جب
وہ تینوں بیٹے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ماجرا بیان کرنے لگے تو آپ انہیں ان کی
کارکردگی کے مطابق نام دیتے رہے۔ چنانچہ اول کا نام مدْرک دم طباخہ اور سوم عمرو نام
لے بیٹھے آپ کے دو بیٹے تھے۔ خزیمہ اور زُندیل (لنا ذکرہ ابن اسحاق)
ابن الیاس۔ الیاس کے ہمزہ میں اختلاف واقع ہے۔

علامہ ابن انباری فرماتے ہیں کہ زیرِ بحث الیاس بر وزنِ فعیال میں ہمزہ کو زیر سے
بڑھا جا لکب ہے۔ اسی وزن میں تمام اسم مکسور الفاء واقع ہوئے ہیں۔ اسی سے شتی
ہے ہمزہ اور لام دونوں پر زیر ہو تو اس کے معنی ہیں عقل کا ضعیف ہونا۔ وجہ سیم میں
کہا جا لکب ہے بعض اہل عرب اپنی اولاد کے نام میں حقارت کو پیش نظر رکھا کرتے ہیں
جیسا کہ غافل۔ آشم۔ کلب اور حمار وغیرہ تو یہ نام الیاس یعنی ضعیف العقل، اسی زمرہ میں
سے ہے۔

وجہ دوم جب الیاس بر وزنِ افعال ہو تو "لیس" لام اور یاء پر زیر کے ساتھ

معنی بنتا ہے۔ استقامت اور میدان جنگ میں ثابت قدم رہنا جیسا کہ عرب طے کرتے ہیں۔ دَجُلُ الْيَاسِ اے اَشْجَعُ لَا يَفْتِرُ ایسا بہادر انسان جو کہ میدان جنگ میں ثابت قدم رہے اور بھاگنے نہ پائے۔

بعض علماء کرام کی تحقیق کے مطابق اَلْیَاس میں پہلا ہمزہ پرزہ ہے اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ پہلا ہمزہ وصل کا ہے جو کہ درج کلام میں گرجا ہے۔ بعد ازاں تعریف والے پرزہ پر بھی جاتی ہے۔

علامہ ہبیل اور علامہ چلیپی اس قول کو صحیح قرار دیتے ہیں اور اسے جمہور کا مذہب بتاتے ہیں۔

درج مذکور تحقیق کے مطابق اَلْیَاس دراصل "یاس" ہے جو کہ "رجاء" کا استفادہ ہے اور دلیل میں کہا جاتا ہے کہ آپ کے والد محترم جناب مُضَرَّس بن ریسدہ ہو چکے تھے اولاد سے ناامید ہی ہو چکے تھے۔ اللہ رب العالمین نے اپنے کرم کے صدقہ ایک پیچہ عنایت کیا تو باپ نے اس کا نام "الیاس" رکھ دیا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ الیاس میں الف لام تعریف کا ہو تو اس کا اصل "یاس" قرار پاتا ہے جس کے معنی ہیں "سل کی بیماری" جو کہ آمتوں اور بھیڑوں میں زخم کرتی ہے۔ الیاس بن مُضَر بھی اخیر عمر میں اس بیماری "مرض سل" سے مبتلا ہو گئے اور وفات پائی۔ (إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ)

سوال: نام اول عمر میں رکھا جاتا ہے جبکہ مرض سل اخیر عمر میں لاحق ہوا وجہ تسمیہ کیونکہ درست ہوگی؟

جواب: یہ ممکن ہے کہ اول عمر میں ماں باپ نے کوئی نام متعین کیا ہو جو کہ مٹ کر زہ گیا ہو اور اخیر عمر میں بوجہ سل مرض "الیاس" کے نام مشہور ہو گئے ہوں جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ سے اول کوئی شخص نہیں مل پایا جو کہ اس مرض سل میں بیمار ہو کہ فوت ہوا ہو۔ اور یہ الیاس ہی پہلا شخص ہے جو کہ اس موزی مرض میں فوت ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کا نام "الیاس" زبان زد عوام و خواص ہو گیا۔

آپ کی کنیت ابو عمرو ہے والدہ کا نام جناب معد بن عدنان کی اولاد کی نسبت کے ناطے ”معدیہ“ ہے۔

جناب الیاس اپنی قوم اور اپنے قبیلہ کے سردار تھے عرب والے آپ کے صلاح و مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کیا کرتے تھے۔

تمام اہل عرب آپ کی دانش مندی کے معترف تھے اور تعظیم بجالاتے جیسا کہ لقمان حکیم، حکمت و علم اور توانائی و دانشوری کے سبب اپنی قوم میں قابل تعظیم سمجھے جاتے ہیں بلکہ وجودِ بیکہ آپ کی قوم بنی اسرائیل نے آباد اجداد کے رسم و رواج میں تغیر و تبدل کر دیا تھا۔

جناب ہسلی نے روزِ شنبہ الف میں فرمایا کہ ہمارے پاک پیغمبر نے فرمایا الیاس کو برا بھلا نہ کہا کرو کیونکہ وہ مومن تھے۔

حضرت الیاس کے تین بیٹے تھے ایک عمرو لقب مدکہ دوسرے عامر لقب طباح ہے اور تیسرے عمیر ہیں ان کا لقب قمعہ ہے۔

ابن مضر، سیم پر پیش اور ضاد معجز پر زبر ہے ”ماضر“ سے معدول ہے جس طرح عمر عامر ہے اور زفر زافر سے معدول ہے اور غیر منصرف کے دو سبب موجود ہیں ”علم اور عدل“ لہذا مضر غیر منصرف ہے مضر لقب ہے اور نام عمرو ہے۔ علامہ قتبی فرماتے ہیں کہ مضر، مضیرو سے مشتق ہے مضیرو کے معنی ہیں ایک کھانا جو کھٹے دودھ سے تیار کیا جاتا ہے جناب عمرو کا لقب مضر تھا ہو گیا صرف اس لئے کہ آپ کھٹے دودھ کی طرح سفید نام تھے۔ یا اس لئے کہ آپ اپنے خاندان میں ترش رو ہونگے۔ (والف را علم بالصواب)

فیذا! آپ کو حرم کی طرف اضافت کے بطور مضر الحرام بھی کہا جاتا ہے علامہ کرام بخترت و جرات لکھ جاتے ہیں مگر میں نے بوجہ اختصار انکا ذکر چھوڑ دیا ہے۔ جناب مضر کی کنیت ”ابو الیاس“ ہے والدہ کا نام سودہ بنت عکث بن عدنان ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ حدی جو ایک لڑکہ کا نام ہے جس کی تخلیق جناب مضر

نے فرمائی ہے۔ اس راگ کو سن کر اُونٹ مٹے مٹے پھرتے ہیں۔ اطاعت و انقیاد کے ساتھ ساتھ تیز رفتار ہو جاتے ہیں اور آج تک یہی راگ میدان جنگ میں بھی گایا جاتا ہے۔
 وصایا مبارک : زراعت پیشہ لوگوں کو چارے اُونٹوں سے پیار کریں۔ ملت ابراہیمی کو دنیا مے عالم میں رواج دیا اور ان کی شریعت کو مضبوط سے مضبوط تر بنانے میں جناب مضر کا بہت کچھ حصہ ہے۔

ابو عبیدہ البکری نے فرمایا کہ مضر کی قبر روجاء میں موجود ہے جو کہ زیارت گاہ ہے اور روجاء مدینہ طیبہ سے دو منزل دُور ہے۔ (چلیبی و شامی)
 حدیث پاک میں آیا ہے کہ ربیعہ اور مضر کی بگوئی نہ کیا کرو وہ دونوں مسلمان تھے۔
 حضرت سعید بن مسیب ایک مضبوط سند کے ساتھ راوی ہیں کہ بغیر خُدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مضر، ملت ابراہیمی پر تھے۔ اور جناب ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اُوڈ جو کہ عدنان کے باپ ہیں اور معد، ربیعہ، مضر، قیس بن غیلان، تیم بن اسد، ضمہ اور خزیمہ رضوان اللہ علیہم یہ سبھی لوگ مومن مسلمان تھے اور ملت ابراہیمی کے پیروکار تھے۔ (روضہ الاف السہیل)
 ابن زبیر نے فرمایا: نون کے پتے زبیر زائد معجز پر زبیر ہے نون کے پتے مشتق ہے جس کے معنی ہیں "قلیل اور تھوڑا تھوڑا ہونا"

جو دو عطا میں اس زمانہ میں جناب نزار کی نظر و مثال نہ ملا کرتی تھی ایسے آپ کو نزار کا لقب دیا گیا۔ حضرت سہیل فرماتے ہیں جب نزار پیدا ہوئے تو نون نبی از اصلاہما اصلاہ منتقل ہوتے ہوئے جناب نزار میں نمودار ہوا آپ کے والد اس چمکدار نور مبارک کو دیکھ کر خوش ہوئے اور ایک ہزار اُونٹ اس خوشی میں خرچ کر ڈالے۔ لوگوں کو کھانا کھلایا اور لوگوں نے حضرت سعد بن عدنان (والد نزار) کو اسراف اور مال ضائع بخودینے کا طعنہ دیا تو آپ نے جواب دیا اے سعادت مند بیٹے کی پیدائش ایک خوشی میں صرف ایک ہزار اُونٹ کی قربانی کچھ زیادہ نہیں یہ تو قلیل نذر ہے اس وجہ سے بھی آپ کا لقب نزار پڑ جانے کا امکان بجا ہے۔

ابوالحسن ماموردی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب اعلام النبوة میں فرماتے ہیں جناب نزار
میں شوکت و قدرت، اقد، ہیبت و عزت فراوان تھی مگر آپ کا جسم و بدن لاغر اور کمزور
تھا۔ فارس کے بادشاہ جب آپ کو ملے تو گویا ہڑنے "اے نزار ترا چرشتِ واسطہ"
اے لے کمزور ہو تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ فارسی میں کمزور و لاغر شخص کو نزار بھی کہا
جاتا ہے ممکن ہے اس وجہ سے بھی نزار میں شہرت پائی ہو۔ نام نامی "خلدان" ہے
مگر لقب نزار علیہ ہو گیا۔

والدہ کا نام جریمہ ہے آپ پہلے شخص ہیں جس نے عربی زبان میں کتاب لکھی جناب
نزار کی چار اولادیں ہیں۔ مقضر۔ ربیعہ۔ ایاد اور اتمام (کوفی سیرت ابن ہشام)
ابن معد۔

سیم اور عین پر زبر و آل معمل پر شہرت ہے یہ اسم منقول ہے اور اس کی نقل میں
بحریت و جود پائے جاتے ہیں۔

تجہ اول۔ مَعْدٌ بَرْدَنٌ مَفْعَلٌ، مَعْدٌ سے نکلے جس کے معنی ہیں گنتی
کونا۔

وجہ دوم۔ مَعْدٌ سے نکلے معنی ہیں گھوڑے پر سوار ہونے وقت قدم کی جگہ
پہی و جہ ہے کرین کے دونوں طرف، دونوں پائوں کو مَعْدَن کہتے ہیں۔
وجہ سوم۔ مَعْدٌ سے ماخوذ ہے جو حرکت و قدرت کے معنی دیتا ہے۔
وجہ چہارم۔ روضۃ الصفا میں لکھا ہے مع یعنی تروتازگی اور ہر چیز کا شباب
ہے۔ وجہ مناسبت ظاہر ہے چنانچہ وجہ آخر میں کہا جا سکتا ہے آپ کشادہ پیشانی
اور خوب رو تھے۔ اسلئے آپ کا نام شہور ہو گیا "مَعْدٌ"

فتح القوی میں لکھا ہے کہ جناب معد کی کنیت ابو قضا عیا ابو نزار ہے۔ والدہ
کا نام ہنہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آپکی والدہ کا تعلق طیم بن لاو بن سام بن نوح علیہ السلام (کوفی ابن ہشام)
علمائے کرام اور مؤرخین میں اختلاف پایا جاتا ہے یا بن طور کہ حضرت معد سیدنا
موسیٰ علیہ السلام کے دور میں ہیں یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں۔

علامہ ابن حجر العسقلانی نے متعدد جہود سے قول اول کو راجح قرار دیا۔ چنانچہ اختصار اور تکرار سے اجتناب کی بنیاد پر اس رسالہ میں یہ بحث ترک کر دی گئی ہے۔
 علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جناب معد بن عدنان کثیر الاولاد تھے۔
 علامہ عبد المالک بن حبیب فرماتے ہیں کہ معد کی سترہ اولادیں ہیں جن میں سے آٹھ لڑکوں کی نسل و نسب چلی ہے مگر نو شخص اس دنیا سے لاوہ ہو کر گئے۔ آٹھ بچوں کی اولاد ہنوز جاری ساری ہے۔ اور وہ فصیح ذیل ہیں۔

قضاء۔ نزار۔ ایاد۔ نیدان۔ عبید۔ مجتید۔ سلیم اور قیس رضوان اللہ علیہم
 یہ آٹھوں میں کی طرف قلب مکانی کر کے چل دیئے۔ مؤرخین، قضاء کو معد بن عدنان کا بیٹا قرار دینے میں اختلاف رکھتے ہیں واللہ اعلم بالصواب
 علم نحویں ہے کہ ”معد“ قریش اور ثقیف کو بطور غالب الاستعمال مذکور
 منصرف دونوں طرح پڑھا جاتا ہے یعنی یہ تینوں الفاظ جب قبائل میں استعمال ہوں تو
 مذکور و منصرف بطور غالب استعمال ہوں گے اور جب یہی اسماء اشخاص پر اطلاق کئے
 جائیں تو پھر انہیں مذکور و منصرف پڑھنا لازم ہو جاتا ہے۔
 ابن عدنان :-

عین پر زبر اور ذال مہملہ پر جزم ہے۔ دونوں کے درمیان الف زائد ہے بوجہ
 الف و نون نائماتان، عدنان غیر منصرف ہے۔ عدن سے ماخوذ ہے جس کے معنی
 ہیں ”کسی جگہ اقامت پذیر ہونا“ عرب کے لوگ کہتے ہیں ”عَدَنَ الرَّجُلُ بِالْمَكَانِ اِیَّ
 قَامَ بِهِ“ یعنی شخص نے کسی جگہ اقامت کر لی۔

منقول ہے کہ حضرت عدنان پہلے شخص ہیں جنہوں نے خانہ کعبہ کو غلاف پہنا یا
 ایک دن جناب عدنان کہیں چلے جا رہے ہیں کہ اُستی (۸۰) آدمی دشمنی کی نیت سے
 آپ پر حملہ آور ہوئے آپس میں سخت محرمک ہوا گھوڑے سے اتر کر رہاڑ کی چوٹی پر
 تشریف لے گئے مگر ہودیوں نے وہاں تک پہنچا کیا تو عدنان نے بارگاہ الہی التجا
 کی اور اچانک غیب سے ایک ہاتھ خود آ رہا جس نے حضرت عدنان کو محفوظ مکان تک

پہنچا دیا اور دشمنوں کو ایک مولناک آواز سنائی دی وہ سب کے سب ہلاک ہو گئے چنانچہ پیغمبر کے معجزوں میں سے یہ بھی ایک معجزہ قرار دیا جاتا ہے۔

شیخ اصفہانی اپنی تصنیف روضۃ میں ذکر فرماتے ہیں کہ درج بالا واقعہ کو معجز کا نام دینا ان لوگوں کی تجویز ہے جو کہ بعثت اور ظہور سے پہلے بھی معجزہ صادر ہونے کے قائل ہیں۔ جب کہ دوسرے لوگ اسے کرامت کا نام دیتے ہیں۔

عدنان کے سات بیٹے ہیں معد۔ وبث۔ ابی۔ ابھی۔ معد حرث اور ذہب ساتویں بیٹے خوہر بھورقی میں سونے کے مشابہ تھے اس لئے ان کا نام ذہب رکھا گیا ذہب سونے کو کہتے ہیں جیسا کہ عرب کا قول ہے کہ "فَلَانٌ أَجْمَلٌ مِنَ الذَّهَبِ" فلان آدمی سونے سے زیادہ خوبصورت ہے۔

حافظ ابو القاسم سہیل اپنی تصنیف میں فرماتے ہیں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عدنان کی اولاد میں ایک بیٹا ضحاک نامی تھا جبکہ دوسرے علماء کرام کے نزدیک یہ بات غلط ہے بلکہ ضحاک معد کے بیٹے ہیں۔ عدنان کے بیٹے نہیں ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ حافظ محمد بن علی توزری قصیدہ شمر اطیسہ میں شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں عجی نام جو صرف چار یا اس سے زیادہ حروف پر مشتمل ہو تو وہ اسم بلا خلاف غیر منصرف ہوتا ہے اس میں دو سبب ہوتے ہیں علم اور معرفہ اور اگر عجی نام تین حروف والا ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ درمیانی صرف متحرک ہو تو وہ غیر منصرف اور اگر درمیانی حرف ساکن ہو جیسا کہ نوح ہمو وغیرہ تو اس میں اختلاف پایا جاتا ہے مشہور مذہب یہ ہے کہ وہ منصرف ہوتا ہے (شرح جامی اور ہدایۃ النحوی)

ابنہ اذہ

ہمزہ پر پیش اور دال مہملہ پر شد ہے۔ حافظ ابو عمرو بن عبد البر فرماتے ہیں کہ جہور علماء کرام نسلیں کے نزدیک عدنان بن اود مشہور ہے مگر ایک جماعت کہنہ نے عدنان بن اود بن اود ہے۔ علامہ محب الدین بن الشہاب الدین بن ہاشم غرالمرضیہ میں فرماتے ہیں اذ اور اود کا مادہ اشتقاق ایک ہی ہے۔ (کنزادکرہ الشاہ)

آپ کی والدہ نفجانت عمرو بن تبع اسم ہے جو کہ حمیر بن سبا کی اولاد سے ہے ابن اُود۔

ہمزہ پر پیش اور اس کے بعد دو، فال ہیں جبکہ پہلا فال زیر والا ہے اود کے مادہ میں بہت سے اقوال پائے جاتے ہیں جو کہ صحیح ذیل ہیں۔

قول اقل اُود بروزن فَعَلَ یہ اسم منصرف ہے اس لئے کہ یہ اسم سرر کے ہونے سے اود اود، عمر کی طرح معدول نہیں ہے سیبویہ کا قول بھی اسی طرح ہے۔

قول دوم اود، اود سے ماخوذ ہے ہمزہ زیر والا اور زیر والا دونوں طرح ہے۔ معنی دشوار اور گران معاملہ قرآن مجید میں آئے۔ وَلَقَدْ جِئْتُمْ شَيْشًا اِذَا فِي تِهَابٍ پام گران چیز کے کر آیا ہوں۔ شاذ قرأت میں اودا پر ہمزہ مفتوح بھی پڑھا جاتا ہے مگر مفتوح یا مکسور دونوں حالتوں میں معنی یکساں رہتا ہے۔

قول سوم۔ اُود، اُود سے ماخوذ ہے بروزن مَدَّ معنی ہیں۔ دراز کرنا۔ اہل عرب کہتے ہیں "اُودُتِ الثَّوْبُ اِنِّیْ مَدَدْتُهُ" میں نے کپڑا بھیل دیا۔

قول چہارم۔ باہر جانا کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، مقولہ ہے "اُودَّتِ الْاَبْلُ اِیْ اُخْرَجَتْ" اُودٹ باہر نکال دینے کے ہیں۔ یہ اسم منقول ہے لہذا وجہ مناسبت بھی بنائی جاسکتی ہے۔

آپ کی والدہ کا نام حَیْہ ہے بنی قحطان قبیلہ سے تعلق ہے "حَیْہ" میں حاء پر زیر اور یائے مشدد پڑھی جاتی ہے۔

صرف دو عورتوں کے نام قدرے مختلف ہیں ایک یحییٰ بن اکثم کی بہن ہے۔ نام ہے "حَیْہ" خاتمہ معجرہ اور نون دوسری مریم بنت عمران کی والدہ جس کا نام "حَیْہ" ہے۔ حائے پر زیر اور نون پر شتد ہے۔

ابن الیسع۔ آپ بنی مرسل ہیں اقل میں ہمزہ وصل لکھئے جو درج کلام میں گم جاتا ہے۔ اور اس ہمزہ پر زیر پڑھی جاتی ہے۔

الیس عجی نام ہے غیر منفرد ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے یہ عربی نام ہے۔ وسعت سے مشتق ہے۔ فراخی اور فراخ دستی کے معنی دیتا ہے۔ چونکہ آپ میں علم ربانی وسعت سے پایا جاتا تھا نام الیسع مشہور ہوا ہے اور اگر ”سعی“ مادہ قمر ویا جلائے تو امور حق میں کوشاں ہونے کے باعث الیسع کے نام سے شہرت پائی۔

ابن یمنیسع - مائے مہملہ اور میم دونوں پر زبر اور یائے تختانیہ پر جزم ہے۔ بعض علمائے کرام مائے مہملہ پر پیش پڑھتے ہیں جبکہ اول صواب ہے۔ سہیل فرماتے ہیں یمنیسع بمعنی زلری تصرع آتا ہے آپ کی والدہ کا نام حارثہ بنت مرداس بن زرعہ ہے جو کہ قبیلہ بنی حمیر سے ہے۔

ابن سلمان - علامہ شامی فرماتے ہیں سلمان کا معنی و مطلب مجھے کسی تاریخ و لغت میں نہیں مل سکا۔

ابن نبیت - نون پر زبر ہے اور کچھ لوگ ”نابت“ پڑھتے ہیں امیر ابو نعیم ماکولاء نبیت کو سلمان پر مقدم لاتے ہیں۔ لیکن علامہ جوانی کتاب نسب میں، حافظ ابن الجوزی تلمیح میں سلمان کو پہلے اور نبیت کو بعد میں لاتے ہیں۔

آپ کی والدہ کا نام مائہ بنت زید بن کہلان بن سبام بن یثحب بن یعرب بن قحطان ہے۔

ابن حمیل - علامہ میم پر زبر اور اخر میں لام واقع ہے۔ والدہ کا نام عاترہ بنت ملک جرحم ہے۔

ابن قیس زار - ذال مجرہ کے بعد الف آتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک بغیر الف بھی ہے یعنی ذال پر زبر اور پیش دونوں پڑھے جاتے ہیں۔ علامہ ابو القاسم عبد الرحمن سہیلی فرماتے ہیں۔ قیس زار اُونٹ والے کو کہتے ہیں وجرسمیہ میں کہا جاتا ہے کہ حضرت اسمعیل اُونٹ والے (ساربان) تھے اور قیس زار کے معنی بادشاہ بھی ہیں چونکہ قیس زار اپنے زمانے میں بادشاہ تھے۔

علامہ جوانی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں کے

اطراف و جانب میں پھیل گئی اور بہت لوگ فوت بھی ہو گئے اور نسائیں نے ان کی اولاد اور اولاد تک کا ذکر نہیں کیا صرف جناب قینار کی اولاد باقی رہ گئی تو رب العالمین نے آپ کی اولاد کو ہر طرف زمین کے کونے کونے میں بسا دیا اور انہوں نے اپنے باپ کی زبان عربی سیکھ لائی۔ اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ جناب قینار ابو العرب ہے۔
آپ کی والدہ کا نام، آلہ بنت حارث بن مضاض جبر بھی ہے۔

ابن اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اسمعیل کے معنی ”مطیع“ کے ہیں اور قاتوس لغت کی کتاب میں لکھا ہے کہ اسمعیل بنی آدم میں پہلا شخص ہے جو اس نام سے موسوم ہے صرف فرشتگان میں اسمعیل نامی ایک فرشتہ پایا جاتا ہے جو کہ امیر الملائک ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اسمعیل نامی فرشتہ زمین میں رہنے والے فرشتگان کا امیر ہے۔ واقعہ معراج الرسول میں اس فرشتہ کا ذکر ملتا ہے۔

الشد رب العالمین نے جناب پیغمبر سیدنا اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو، جرم کے مہالوں اور عمالیت قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجا تھا۔ ان میں سے کچھ ایمان لے آئے اور بہت کچھ کافر رہ گئے جرم ایک قبیلہ ہے جرم کے نام پر اپنے دادا سے نسبت ہے۔ سلسلہ نسب یہ ہے۔ جرم بن قطاں بن عامر بن شامخ بن ارفخشہ بن سام بن نوح۔

عمالیت۔

عملیق بن لاؤ بن سام بن نوح کی اولاد ہیں اور سہیلی نے لکھا ہے کہ عمالیت مصر کے بادشاہوں میں سے ہیں جنہیں فراعنہ کہا جاتا ہے جیسا کہ فرعون لعین کہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام ان کے زمانے میں مبعوث ہوئے تھے۔

اور فرعون کا نسب۔ ولید بن مصعب بن عمرو بن معویہ بن راسہ بن معویہ بن عمیق ام بیہقی، ابوہم اور ابن ہشام، حضرت اسمعیل علیہ السلام کا حلیہ روایت کرتے ہیں کہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام، سفید رنگ، نال برفی، ناک بلند اور اچھے قد و قامت

والے تھے اور آپ کے چہرے پر نورِ نبوت چمکتا تھا۔ خشوع و خضوع آپ میں بھرت پایا جاتا تھا۔ حضرت اسمعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے والد محترم سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے۔

خصوصیات :- آپ کی دس خصوصیات تھیں جنہیں صاحبِ طبع اور دوسروں نے بیان کیا ہے۔
۱۔ آپ کی بولی عربی تھی۔ امام حاکم مستدرک میں حضرت عباس کی روایت بیان فرماتے ہیں کہ آپ پہلے شخص ہیں جس نے عربی زبان میں کلام فرمایا۔
۲۔ سیدنا اسمعیل علیہ السلام، نور محمدی کے مرکز تھے۔

۳۔ اپنے والد محترم کی سب سے بڑی اور پہلی اولاد تھے۔

۴۔ بیت اللہ شریف کی تعمیر میں اپنے والد صاحب کے ساتھ ساتھ رہے۔

۵۔ عرب کے تمام نسب و نسل کا آخری مرجع حضرت اسمعیل ہیں۔

۶۔ بوقت امتحان آپ نے ذبح ہونے کیلئے اپنی گردن رکھ دی

۷۔ اور اس میں شک نہیں کہ قربانی کا معاملہ مکہ معظمہ میں پیش آیا۔ اس لئے مکہ شریف

میں دسویں ذی الحج کو منی میں قربانی دی جاتی ہے۔ اور رمی جمرات کی رسم یادگار منائی

جاتی ہے۔ صفا و مروہ کے درمیان دوڑ لگائی جاتی ہے۔ اور یسعٰی، سیدہ طہرہ

کی یادگار ہے۔ اندرین حالات معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ماں بیٹا

(طہرہ اور اسمعیل) مکہ شریف میں مقیم تھے نہ کہ شام میں۔

آپ کی والدہ صاحبہ کا نام اجروہ ہے جو کہ خاتونِ اول سارہ کی باندی تھی۔ سیدہ سارہ نے

اپنی باندی اجروہ اپنے خاوند حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا کر دی تھی۔

یاد رہے کہ اجروہ کبھی قبیلہ جابر بادشاہ کی لڑکی تھی۔ حضرت اجروہ کی والدہ مصر کے قریب

ایک بستی "حُضْن" کی رہنے والی تھی۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو "وَقَدْ يَسَّاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ" سے خلعت

بخشی۔

۱۔ ہمارے پاک پیغمبر کو حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد سے منتخب فرمایا۔

۹۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ذبیح ہونے پر نبی پاکؐ نے فرمایا اور مخر کا انہماک
کیلئے۔ ”اَنَا ابْنُ النَّوَصِيحَيْنِ“ میں دو ذبیحوں کا بیٹا ہوں۔

۱۰۔ اللہ رب العالمین نے قرآن مجید میں حضرت اسمعیل علیہ السلام کو بارہ نام
دیئے۔ غلام۔ عظیم۔ جلیق۔ مستکم۔ مستسلم۔ آمر۔ مرضی۔ صادق الوعد۔ رسول
نبی۔ مذکور اور صاحب علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

علامہ چلبی سیرت میں لکھتے ہیں سیدنا اسمعیل علیہ السلام جب پیدا ہوئے تو
آپ کے والد محترم کا بڑھاپا تھا عمر میں قدرے اختلاف ہے۔ بروایت اول چھیالیس
سال اور دوسری روایت میں آپ کی عمر ستر سال بتلائی گئی ہے۔

روضۃ الصفا میں آیا ہے جب سیدنا اسحاق علیہ السلام پیدا ہوئے تو آپ کے
والد محترم کی عمر مبارک سو سال تھی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام
اپنے بھائی اسحاق علیہ السلام سے صرف تیس سال اور بقول دیگر چودہ سال بڑے تھے اور
بس۔

سیرت چلبی میں لکھا ہے کہ دونو بھائی اپنے والد محترم کی زندگی میں منصب نبوت
پرفائز ہو چکے تھے۔ سیدنا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے صرف ایک نبی ہوئے۔
امام مبارکؑ ہے سیدنا محمد رحمۃ العالمین صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس لئے ابن کثیر اور
دوسرے پیغمبر علیہ السلام کا فیصلہ ہے کہ سیدنا اسمعیل علیہ السلام کے بعد عرب میں
صرف ہمارے پاک پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور بس۔

سوال ہے کہما جاتا ہے کہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام اور ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے
درمیان حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے خالد بن سنان علیہ السلام
نبی بن کر تشریف لائے تو ابن کثیر کا فیصلہ کہ صحیح ہوگا؟

جواب ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ شرح بخاری المسمیٰ فتح الباری میں فرماتے
ہیں سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا کہ عیسیٰ اور میرے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔
دریں حالت حدیث بالا سوالیہ رعایت قابل اعتماد نہیں رہتی۔

سوال ہے۔ ابن کثیر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ عرب میں اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے سوائے پیغمبر آخر الزمان کے اور کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا جبکہ اس کے برعکس الیسع علیہ السلام پیغمبر تھے اور سیدنا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ جواب ہے۔ الیسع کی مستقل نبوت نہ تھی وہ تو اپنے پیشرو نبی پاک کی شریعت کا اتباع کیا کرتے تھے۔ ابن کثیر کی مراد ہے کہ "مستقل شریعت والا نبی" نہیں ہے۔

منقول ہے کہ سب سے اول جس شخص نے گھوڑوں پر سواری فرمائی وہ حضرت اسمعیل علیہ السلام ہیں آپ کے سوار ہونے سے پہلے گھوڑے، وحشی تھے۔ سیدہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں گھوڑوں پر سواری کیا کرو کیونکہ گھوڑے، تمہارے باپ سیدنا اسمعیل کی میراث ہیں۔

تفسیر عائشہ البیان اور سیرت چلبی میں مذکور ہے۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی خصوصیات میں شمار کرنا گھوڑوں کی سواری، تیر اندازی اور کشتی گری کو شمار کیا جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فائدہ۔ جاننا چاہیے کہ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف "مسائل الحفاظ" میں واقفی سے ابن سعد کی روایت فرماتے ہیں۔ سیدہ سارہ رضی اللہ عنہا کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اولاد نہ مل سکی۔ دین اثنیہ حضرت ابو جعفر نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو منم دیا۔ سیدہ سارہ کو بے حد غیبت ہوئی اور آپ نے قسم کھائی کہ حضرت ہاجرہ کے تین عضو کاٹ لوں گی۔ بہرچند حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سفارش کی قبول نہ ہوئی تو قسم کی ادائیگی ہوئی۔ باین صورت کماجرہ کے دونوں کان چھید لئے جائیں اور اس کا خنڈ بھی کر دیا جائے۔ سیدہ سارہ نے اپنی قسم درج بالا طریق سے درج تکمیل تک پہنچائی۔ تب سے عورتوں کے دونوں کان چھیدے جلتے ہیں اور ان کا خنڈ بھی کیا جاتا ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت سیدہ سارہ کی غیرت و رشک روز بروز زیادہ ہوتی رہا اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بذریعہ وحی حکم دیا کہ آپ براق پر سوار ہو کر حضرت

اسمعیل علیہ السلام کو آگے بٹھا دیں اور حضرت ہاجرہ کو پیچھے سوار کریں حضرت اسمعیل علیہ السلام
 ابھی شیر خوار تھے۔ اور جبرائیل علیہ السلام ہمراہ تھے۔ چلتے چلتے مکہ شریف پہنچے وہاں
 خاردار کیکر کے درخت تھے جگہ بالکل دیران تھی۔ غار کعبہ کے آثار مٹ چکے تھے۔
 صرف بلندی اور سیدہ کی شکل میں آثار بچے جاتے تھے۔ کوئی آبادی نہ تھی۔ انسان حیوان
 کوئی موجود نہ تھا۔ عالیق قبائل اس زمانے میں عزفات میں اقامت پذیر تھے۔ سب سے
 پہلے مکہ شہر میں حضرت ہاجرہ اور سیدہ اسمعیل علیہ السلام نزول فرما ہوئے۔ کھانے
 پینے کی چیزیں نہ تھیں۔ زمزم کے قریب بیت اللہ کے پٹے پر چڑھ کر بیٹھ گئے۔ یہاں
 اسوقت نہ کوئی آبادی تھی نہ کوئی چشمہ نہ پانی۔ صرف ایک ٹفن میں کچھ پوئیں اور ایک برتن
 میں تھوڑا سا پانی دے کر حضرت ابراہیم علیہ السلام ان دونوں ماں بیٹا کو اکیلا چھوڑ
 کر واپس ہوئے اور واپس جاتے وقت مڑ کر بھی نہ دیکھا۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام
 کی والدہ بی بی ہاجرہ نے عرض کیا۔ میرے سرتاج آپ کہاں جاتے ہو اور اس فادی میں
 بے انیس و رفیق کیوں چھوڑے جاتے ہیں مگر آپ نے کچھ جواب نہ دیا اور نہ ان کی طرف
 توجہ فرمائی۔ بی بی صاحبہ نے پھر کہا۔ کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسے حکم دیا ہے آپ نے
 فرمایا جی ہاں! اسوقت سیدہ ہاجرہ کو اطمینان ہوا اور عرض کیا ہم راضی رضا ہیں اللہ تعالیٰ ہمیں
 ضائع نہیں ہونے دیں گے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام چلے گئے۔ حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا
 نے بارگاہِ خدا میں ہاتھ اٹھائے۔ دعا کی اور بروایت دیگر ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی:
 فرمایا۔ رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْکَنْتُ مِنْ دَرَسَتَیْ بِوَادِیْ غَیْرِ ذِیْ زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْحَرَامِ
 لَیْقُمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْتَدِیْ اِلَیْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الشَّاتِ
 لَعَلَّهُمْ یَشْکُرُوْنَ۔ (ابراہیم رکعت ۱۸ پارہ ۱۳)

اے میرے رب! میں نے اپنی کچھ اولاد ایک نامے میں لسانی جس میں کھیتی نہیں
 ہوتی تیری حرمت والے گھر کے پاس۔ اے میرے رب اس لئے کہ وہ نماز قائم کریں تو
 تو کچھ لوگوں کے دل ان کی طرف مائل کر دے اور انہیں کچھ پھل کھانے کو دے شاید
 وہ احسان مانیں۔

حضرت ہاجرہ اپنے فرزند اسمعیل علیہ السلام کو دودھ پلانے لگیں اور وہ پانی بھی ختم ہو گیا۔ پیاس کی شدت ہونے لگی۔ صاحبزادے کا حلق پیاس کی شدت سے خشک ہو گیا۔ تو آب پانی کی تلاش اور آبادی کی جستجو میں صفا و مرہ کے درمیان دوڑنا شروع کر دیا۔ وہاں نہ کوئی انسان نہ آبادی نہ پانی ملا۔ لاکھوں سالوں سے صفا و مرہ کے درمیان سعی کرنا سنت ہاجرہ اور ان کی یادگار ہے۔ جب ہاجرہ ناامید ہو کر واپس آئیں۔ جبرائیل علیہ السلام نے بلال اب فرشتے کے پر مارنے سے اور بروایت دیگر، خود حضرت اسمعیل علیہ السلام کے قدم مبارک رگڑنے سے اس خشک زمین میں سے ایک چشمہ نکل آیا۔ نام رکھا گیا "زمزم" حضرت ہاجرہ ڈر گئیں مبادا پانی ضائع نہ ہو جائے۔ اپنی اڑھی رکھ دی اور فرماتی رہی تھیں "زم زم" کہ جا آئے پانی ترک جاسے۔ جبرائیل علیہ السلام نے آواز دی کہ فرمت کیجئے۔ آپ کے خادم حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کا بیٹا ہجوکر دونو باپ بیٹا، بیت اللہ شریف کی تعمیر کریں گے۔ جب حضرت ہاجرہ نے زم زم کا پانی پیا اس کے پینے سے دودھ وافر مقدار میں آنے لگا۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کو پانی پلایا، پانی نہایت میٹھا تھا اور طعام و شربت کا نعم البدل تھا۔

قید جرم کے دو آدمیوں نے اپنے گمشدہ اونٹوں کی تلاش میں وہاں سے گزرتے ہوئے ایک پرند کو دیکھا تو انہیں تعجب ہوا کہ میاں میں پرندہ کیسے زمین پر اتر رہا ہے۔ شاید کہیں چشمہ ابل پڑا ہے۔ جستجو کی جبل ابو قیس پر چڑھ گئے تو دیکھا زمزم چشمہ نکل رہا ہے۔ وہاں آئے اور حضرت ہاجرہ سے پانی میسر آنے کی کہانی سنی خود بھی پانی پیا اور خوشی خوشی واپس عرفات گئے۔ سب ماجرا من و عن وہاں کے لوگوں کو سنا دیا چنانچہ قید جرم کے لوگوں نے عرفات سے نزول کر کے وہاں بسنے کی اجازت چاہی اور ان علاقہ کو اس شرط پر حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے اجازت دی کہ چشمہ زمزم میں تہا راق نہ ہوگا۔ چنانچہ قید جرم کے لوگ اور علاقہ وہاں بس گئے۔ اسی دوران حضرت اسمعیل علیہ السلام جو ان ہو گئے۔

کہا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہر راہ براق پر سوار ہو کر شام سے چل کر

مکہ شریف پہنچے اور اپنی بیوی اور صاحبزادہ اسمعیل علیہ السلام کی خیریت دریافت کر کے اسی شام واپس شام کو چلے جاتے تھے۔ علاقہ کا وہاں آباد ہونا اور پانی کی کثرت اور ان کا آپ کے اہل و عیال سے انس و محبت ہونا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے مہر و شادی کا باعث بنے۔

فائدہ :-

جب حضرت اسمعیل علیہ السلام جوان ہوئے تو علاقہ کے لوگوں نے آپ کے تقویٰ و طہارت کو دیکھ کر اپنے خاندان میں آپ کی شادی کر دی۔ حضرت ماجرہ کا دھال ہوا اور مدت بعد، حضرت اسمعیل علیہ السلام نے اپنے والد محترم کے حکم کے مطابق، اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔ کچھ عرصہ بعد میں میں قحط پڑ گیا۔ قطورا اور جرم دونو بھائی بھائی بنیں نسب یہ ہے جرم و قطورا بن قحطان بن عامر بن شامخ بن ارمختہ بن سام بن نوح علیہ السلام چونکہ قبیلہ قطورا بھی میں قحط زدہ تھوڑا کر، مکہ شریف، زمرہ شریف کے قریب ارد گرد سکونت کر گئے۔ اشجار اور تر و تازگی پانی وغیرہ نے ان کے دل موہ لئے۔ قبیلہ جرم کا پیشوا کا نام "مضاض بن عمرو" اور قبیلہ قطورا کا پیشوا کا نام "سیدع" بیان کیا جاتا ہے۔ جب دونو قبائل مل جل کر رہنے لگے تو علاقہ کو ان پر جد آنے لگا۔ جھگڑا شروع ہوا جنگ چھڑ گئی۔ آخر کار جرم اور قطورا، ان علاقہ پر غالب آئے اور انہیں مکہ سے باہر نکال دیا۔ جناب مضاض کو دختر نیک اختر سے اسمعیل علیہ السلام کی شادی ہو گئی۔ بولی عربی تھی۔ اور ادھر حضرت اسمعیل علیہ السلام حسن و جمال اور شباب و جماعت میں اپنی مثال آپ تھے۔ البتہ اس خاتون کے نام میں اختلاف پایا جاتا ہے۔

قول اول :- سیدہ بنت مضاض

قول دوم :- رعدہ بنت مضاض

قول سوم :- حذافہ بنت عارث بن مضاض، واللہ اعلم بالصواب

کہا جاتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دوسری بیوی لی، بہو کی طبیعت میں نیکی اور شگن دیکھی تو اللہ رب العالمین کے حضور ان کے لئے دعا مانگی تھی۔

حضرت اسمعیل علیہ السلام کی جب عمر تیس سال ہو گئی اُرد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مکمل عمر ایک سو سال ہو گئی تو دونوں باپ بیٹے نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیت اللہ شریف کو بنایا۔ بیت اللہ کی تعمیر کا واقعہ طویل ہے بوجہ اختصار یہ بحث ذکر نہیں کی جاتی ہے۔ جب خانہ کعبہ تیار ہو گیا تو ہر سال حضرت ابراہیم علیہ السلام اُرد سیدہ سارہ اور اُن کا بیٹا اسحاق اُرد آپ کی اولاد امجد اُرد انبیاء علیہم السلام خانہ کعبہ کا حج پڑھنے آیا کرتے تھے۔

حضرت اسمعیل علیہ السلام کی اولاد امجد میں بارہ لڑکے اُرد ایک لڑکی ہے۔ نابت قینارہ۔ اول۔ منشی۔ مشتمع۔ ماش۔ دما۔ آذر۔ طیمہ۔ نطوہ۔ نیش۔ قینارہ۔ بارہ لڑکے ایک ہی ماں کی اولاد ہیں۔

جبکہ علامہ ابوالقاسم عبدالرحمن السہیل بھی روض الانف میں صراحت فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے۔ اُرد آپ کی پہلی کا نام "نسم بنت اسمعیل ہے" اُرد اپنی بیٹی کی شادی اپنے بھتیجے عیصود بن اسحاق سے کر دی۔ روم وفادس اسی عیصود بن اسحاق کی اولاد ہیں۔

سیرت شامی میں ذکر ہے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام نے مکہ شریف میں وفات پائی اُرد انہیں اپنی والدہ ماجدہ کے ساتھ حجر اسود کے قریب، خانہ کعبہ کے دروازہ کے ساتھ دفن کر دیا گیا۔

عمر مبارک میں اختلاف ملتا ہے ایک سو تیس سال اُرد زیادہ صحیح روایت میں ایک سو سینتیس سال ہے۔ نوے سال والد صاحب کے بعد۔ جسے آپ کی مدت و عورت اسلامی سینتالیس سال اُرد بعض کے نزدیک پچاس سال بتائی جاتی ہے۔ کنیت ابوالغرب لقب اعراق البشر ہے معجزات حد شمار سے باہر ہیں۔

ایک مرتبہ ایک جماعت بہان تھی گھر میں کچھ نہ پایا ایک پیالہ میں زہر م بھر کر رکھتے ہی دُعا کیلئے اُٹھ اُٹھ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے لاج رکھ لی انواع واقسام کے مختلف طعام و شراب کو موجود پایا تمام بہانوں نے کھانا تناول فرمایا۔

ابن ابراہیم علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام رسول تھے ابراہیمؑ عجی نام
ہئے کسی لفظ سے اس کا اشتقاق ثابت نہیں۔ آپ کی کینت "الواضیوف" ہئے کیونکہ
مہانوں کے بغیر کھانا نہ کھاتے تھے۔ اور بعض لوگوں کا خیال ہئے کہ آپ کی کینت "الاولاد نبیاء"
ہئے۔ آپ کے بعد آنیوالے انبیاء علیہم السلام آپ کی اولاد میں سے ہئے۔ لقب خلیل اللہ
اور خلیل الرحمن ہے۔

پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جمیع انبیاء و مرسلین میں افضل ترین نبی
سیدنا خلیل اللہ شمار ہوتے ہیں چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہئے نبی پائل
نے ارشاد فرمایا۔

خَيْرُ النَّبِيِّينَ اَدَمُ وَنُوْحٌ وَاِبْرَاهِيْمُ وَمُوسٰى وَعِيسٰى وَمُحَمَّدٌ وَخَيْرُهُمْ مُحَمَّدٌ
اِبْرَاهِيْمُ اَوْ كَمَا قَالَ۔ سب سے بہتر میں نبی حضرت آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ عیسیٰ
اور سیدنا محمد ہیں۔ اور ان میں سب سے بہتر و بزرگ صاحب فضیلت نبی سیدنا محمد ہیں
صلی اللہ علیہ وسلم پھر آپ کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جلالت پیدائش میں اختلاف موجود ہئے بعض علماء کرام
کا کہنا ہئے کہ دمشق کے مضافات میں ایک "برزہ" نامی بستی میں ہوئی جبکہ کچھ لوگوں کا
کہنا ہئے کہ مملکت عراق کے صوبہ بابل میں "کوہ" کے مقام پر آپ کا تولد ہوا ہئے حافظ
الواقعا مہیسل اور ابن عسکر اسطرح کہتے ہیں۔

منقول ہئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت آپ کے والد
مترم کی عمر مبارک ۸۰ ستائیس سال تھی ایک روایت میں آئے ہئے جب وضع حمل کا وقت ہوا
آپ کی والدہ ماجدہ کسی ایک بڑی نہر کے کنارے باپہنچی جس کا پانی خشک ہو چکا تھا
آپ پیدا ہوئے تو والدہ صاحبہ نے کپڑے میں لپیٹ کر آپ کو دہان ندی کے کنارے
چھوڑ دیا اور اکیلے گھر تشریف لائیں اپنے خاوند کو حالات بتلائے تو آپ کے والد دہان
گئے زیر زمین آپ کے لئے ایک مکان تعمیر کیا گیا اور درندوں کے خوف سے اس کے
سورخ پتھروں سے اچھی طرح بند کر دیئے گئے اور واپس آگئے۔ بعدہ آپ کی

والدہ وقتِ افوتِ آپ کی خیریت دریافت کرنے جاتی تھیں، دودھ پلاتی تھیں یہاں تک کہ حضرت علیہ السلام جوان ہو گئے۔

سیدنا آدم علیہ السلام کے دو ہزار سال بعد آپ کی پیدائش ہوئی حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان دس قرن پائے جاتے ہیں۔ حضرت ابن حجر عسقلانی کی تحقیق میں ایک قرن تقریباً ایک سو سال کے برابر ہوتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی والدہ کا نام ”نویا“ اور بروایت ثانی ”لیوثا“ ہے علی خلاف الاقوال، والدہ صاحبہ کے ایمان دار ہونے کی تصریح علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور حضرت ابن جہان رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی قول کو ترجیح دیتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے وہ شخص ہیں جن کا ختنہ ہوا ہے اور یہی سنتِ ابراہیمی تا قیامت عالمِ اسلام میں چلتی رہے گی۔

صحیح بخاری میں بروایت ابو ہریرۃ، اسی سال کی عمر میں آپ کا ختنہ تیشہ سے کیا گیا اور کچھ لوگ ایک سو بیس سال کی عمر بتاتے ہیں۔ ختنہ کے بعد، اسی سال زندہ رہے اسی طرح کل عمر دو سو سال ہوتی ہے۔ بظاہر یہ حدیث، پہلی حدیث کے مخالف ہے۔ مطابقت پیدا کرنے کی یوں کوشش کی گئی کہ پہلی حدیث میں ظہورِ نبوت سے حساب کیا گیا اور دوسری حدیث میں ابتداءِ ولادت سے عمر کی گنتی کی گئی۔ لہذا دونوں روایات اور دونوں عمریں صحیح ہیں۔

اولیات : حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولیات درج ذیل ہیں :
 مونچھیں لپٹ بنائی گئیں۔ ناخن کاٹ دیتے۔ آپ نے منے زیناف کو صاف کر دیا
 شلوار پہنی۔ خبر پر خطبہ دینا شروع کیا۔ ثریا آپ کی تخلیق ہے۔ بوقتِ ملاقات بغل گھر
 ہوتے۔ تیر و مکان اور شکار کرنا آپ سے شروع ہوتا ہے۔

آپ کی ابتداءِی زبان سریانی تھی اور اخیر عمر میں عبرانی زبان میں کلام فرماتے گئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام زراعت پیشہ کسان تھے بستیوں، قبضے اور شہر بسانا آپ کا مجبورِ مشغلہ رہا ہے۔ آپ کے اور آپ کی اولاد کے عہدِ مبارک میں بڑے بڑے شہر بسائے گئے۔

علیہ مبارک یہ ہے۔ رنگ سُرخ و سفید۔ قد مبارک موزوں و مناسب اور دونوں
آنکھیں سیاہ زردی مائل تھیں سینہ چڑا اور جیم تھے۔ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

آپ کی اولادیں تیرہ ہیں۔ اسماعیل بن ابراہیم۔ اسحاق بن سارہ۔ مدین۔ مدان۔ زمران۔ مشوح۔ یقشان۔
نشتی یہ چھ برادر ایک ہی والدہ ماجدہ سے تھے جس کا نام ”قنطرا بنت بقطا“ تھا۔
اور باقی پانچ بچے دوسری بیوی ”جول بنت آہین“ سے ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں اور وہ پانچ ہیں۔
کیسان۔ سورج۔ انیم۔ بعبان۔ ناقص۔ علامہ سہیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کی
صلبی اولاد میں صرف دو لڑکے بنی تھے۔ ایک حضرت اسمعیل علیہ السلام اور دوسرے اسحاق
علیہ السلام۔ آپ کی تاریخ وصال نو محرم ہے اور جمعرات کا دن بتلایا جاتا ہے۔ آپ کو وارض
مقدس میں، مریع معروف کے اندر دفن کر دیا گیا۔ (شامی اور حلی)

مدت عمر میں اختلاف پایا جاتا ہے۔
قول اول :- ایک سو پچاسی سال اور علامہ قتبی رحمۃ اللہ علیہ نے معارف میں فرمایا کہ
آپ کی مدت عمر دو سو سال ہے۔

قول دوم :- علامہ سعدی رحمۃ اللہ علیہ ایک سو پچانوے سال کی تصریح و توضیح فرماتے
ہیں جبکہ تمام روایات مختلف میں سب سے زیادہ راجح اور صحیح روایت، سعدی ہی ہے۔
ابن تارخ :- لکھے فوقانیہ اور اخیر میں حاشے مہمل ہے۔ بعض لوگ خائے معجزہ پڑھا
کرتے ہیں۔ اہل علم کا کہنا ہے کہ آذر تارخ کا نام ہے اور دلیل میں آیت قرآن پیش کیا جاتا
ہے۔ **وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِّي ذُرِّيًّا رَافِعًا يَدْعُو بِنَامِي** (پارہ ۷، رکوع ۷)

اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آذر اور تارخ دونوں حضرت ابراہیم کے والد کے نام ہیں نیز یہ
بھی بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام ”تارخ“ تھا جب نمود
نے آپ کو وزیر خزانہ بنا دیا تو آپ نے اپنا نام آذر رکھ لیا۔

مگر اکثر اہل ثقہ اور معتبر اہل علم مثلاً صاحب قاموس مجد الدین بغدادی اور حافظ سیوطی
کا مسکد کچھ یوں ہے کہ والد کا نام تارخ ہے اور آذر آپ کے چچا ہیں اور یہ سب لوگ
آیت مذکورہ ”لابیر آذر“ کا جواب دوسری آیت کو موید قرار دے کر یوں دیتے ہیں کہ عرب

میں پروردگار کریم لا چکا ہے۔ ”اب“ کہلاتا ہے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ -

قَالُوا الْعَبْدُ الْهَكَكَ وَاللَّهُ أَبَاؤُكُمْ بِغَاوَاهُمْ وَأَسْمَعِيلَ وَإِسْحَاقَ (پارہ ۱ رکع ۱۵)

ترجمہ:۔ اولاد یعقوب کہنے لگے ہم عبادت کریں گے تیرے رب اور تیرے باپ قاد کا کے رب کی ابراہیم، اسمعیل اور اسحاق کے رب کی۔

اس آیت میں اسمعیل علیہ السلام کو بھی آباء میں شامل کیا گیا ہے جبکہ آپ یعقوب علیہ السلام کے چچا ہیں باپ نہیں ہیں۔ آپ کو باپ کہنے کی وجہ ظاہر ہے کہ چچا بھی باپ ہوتا ہے۔

علامہ سیوطی اور صاحب قاموس کا قول زیادہ صحیح اور معتبر ہے۔ کیونکہ آذر کو ابراہیم علیہ السلام کا باپ قرار دینے میں آیات الہیہ، احادیث نبویہ اور اجماع ائمہ سے تعارض ہو کر مشکلات پیدا ہوتی ہیں تفصیل طالع عرض سن لیجیے

۱۔ آیت پاک ہے الَّذِي يَدْعُكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلِبُكَ فِي السُّجُودِ (پارہ ۱۹ رکع ۱۵) وہ اللہ تعالیٰ جو تمہیں دیکھ رہا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو اور سجدہ گزار لوگوں میں تمہارے لیے پر نگاہ رکھتا ہے۔

سید المفسرین علامہ فخر الدین رازی تفسیر کیسوس فرماتے ہیں کہ حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نور، ایک سجدہ گزار ہے، دوسرے سجدہ گزار کی طرف منتقل ہوتا رہا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ آیت رسول میں سے آذر کو خارج سمجھا جائے کیونکہ وہ بت پرست تھا سجدہ گزار نہ تھا۔

۲۔ حدیث مبارک ابو نعیم کی روایت حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے۔

لَمْ يَزَلِ الْقُدُّ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى الْأَحْصَامِ الطَّاهِرَاتِ (مراتب الطہرینہ جلد اول) میں ہمیشہ طیب و طاہر ہوٹھ سے طیب و طاہر رحم کی طرف منتقل ہوتا رہا ہوں۔

لَبِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونٍ نَبِيِّ آدَمَ قَدْ دَنَا قَوْلَنَا حَتَّى لَبِثْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ فِيهَا رواه البخاری۔ رسول پاک فرماتے ہیں مجھے بنی نوع آدم کے اچھے سے اچھے دور میں

بھیجا جاتا رہا، یہاں تک کہ موجودہ اس دور میں بھی بھیجا گیا ہوں۔

درج بالا احادیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سیدہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہمیشہ ساجدین سے ساجدین کی طرف، اصحاب طاہروں سے ارحامِ مطہرہ کی طرف، اندھیرے القرون سے خیر القرون کی طرف منتقل ہوتا آیا ہے، تو کیسے ہو سکتا ہے کہ آذرِ جنت پرست حضرت ابراہیم علیہ السلام کا والد قراریاۓ جس نے دعوتِ ابراہیم کو نہ تو قبول کیا اور نہ آپ کی ملت کی اطاعت کی۔

۳۔ اجماع امت خصوصاً ثقہ معتبر و معتمد علماء کرام کا اتفاق ہے کہ نبی پاک کے اباؤ اجداد سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے لے کر سیدنا آدم علیہ السلام تک بھی یون و مسلمان ہیں۔

اور آیت 'لایرہ آذر' کا جواب، بعض لوگوں نے کہا کہ آذرِ جنت کا نام ہے، جو کہ آیت مبارکہ میں فعل مقدر کا مفعول ہے۔ تو آیت کی عبارت دراصل یوں ہوتی ہے، 'و اذ قال ابراہیم لایرہ مع آذر'۔ وہ بات یاد کیجئے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ سے کہا کہ آذرِ جنت کو چھوڑ دیجئے۔ (میرت شامی)

ابن ناہور :- نون کے بعد الف اور پھر حائے مہملہ پر پیش آئے ہیں۔ علامہ ابن ہشام "تہجاء" میں فرماتے ہیں کہ ناہور کی مدت عمر ایک سو سالہ سال ہے جب کہ ابن حبیب کا قول ہے کہ ایک سو اڑھتالیس سال عمر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب ابن ثساویر :- شین معمر اور آخر میں خائے معمر ہے۔ رائے مہملہ پر پیش پڑھا جاتا ہے۔ آپ کی عمر دو سو سات بیان کی جاتی ہے۔

ابن راغو :- رائے کے بعد غین معمر پر پیش آئے ہیں اور ایک قول میں الف اول میں آئے ہیں "أرغو" پڑھا جاتا ہے۔ عربی میں تقیم کفہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے علامہ محمد بن اسعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ کی والدہ کا نام "میشا جابا" ہے۔ اور ابن حبیب کے قول کے مطابق، آپ کی عمر مبارک دو سو نو سال ہے۔ اور کلبی کے بیٹے نے دو سو نوے سال عمر رکھی ہے۔

اللہ حقیقتِ حال بہتر جانتا ہے۔

ابن عیسر: عین پر زبر ایلے تختانیہ پر جزم، ایلے مودہ پر زبر اوداخر میں رائے مہمد
آیلے۔ اسے عابر بھی پڑھا جاتا ہے۔ علامہ صوفی فرماتے ہیں کہ عیسر کی والدہ کا نام "مرجانہ" ہے،
جو کہ طیب و طاهرہ تھیں۔ سیدنا صفود علیہ السلام کا نام عیسر کہا جاتا ہے۔ ہسلی اور عقلانی
نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے۔

جبکہ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ سواد اعراف میں تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ابن عمر
عقلانی کا قول صحیح اور راجح ہے۔ چنانچہ ہود علیہ السلام کا نسب یہ ہے۔
حضرت ہود بن عتبہ اللہ بن رباح بن جادہ بن عاد بن عوص بن آدم بن سام بن نوح
حضرت عیسر کی مدت عمر بقول ابن کلبی چار سو تریسٹھ سال اور ابن حبیب کے قول کے مطابق
ایک سو چوبیس سال بتائی جاتی ہے۔

ابن شامخ: یسین مجہ اوداخر میں خائے مجہ ہے۔ ہسلی فرماتے ہیں عربی زبان میں
"شامخ" قاصد اور وکیل کے لئے استعمال ہوتا ہے اور علامہ ابن ہشام نے آپ کی عمر
مبارک تین سو سال لکھی ہے۔

ابن ارغشہ: ہمزہ پر زبر اور رائے مہمد پر جزم فائے کے بعد خائے مجہ بعد
شین مہمد پر زبر اور ذال پر جزم ہے۔ روشن چراغ کے معنی میں متعل ہے۔ آپ کی والدہ
کا نام "انبات" بتایا جاتا ہے۔ ارغشہ پہلے شخص ہیں جس نے علم نجوم، تنویر نوح میں
لکھی ہوئی تحریر سے سیکھ لیا تھا۔ اور وہ تنویر طوفان نوح سے کہیں پہلے کا تھا۔ اور عظیم
نجوم آپ نے اپنی تینوں اولاد کو بھی سیکھلایا جن کے نام یہ ہیں: عیسر، مکث اور تغیان۔ ابن
ہشام کے بقول آپ کی مدت عمر چار سو تین سال اور ابن حبیب کے بقول چار سو ساٹھ سال
ہے۔

ابن سام: یسین مہمد کے بعد الف اور آخر میں میم مخفف آیلے حضرت نوح علیہ
الصلوۃ والسمۃ کے پہلے بیٹے میں اور اٹھانوے سال قبل طوفان میں پیدا ہوئے ہیں۔
اور اپنے باپ کی طرف سے اہل زمین کے والی اور وصی ہیں۔

عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ کی روایت: امام احمد اور جامع ترمذی میں موجود ہے کہ

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوح علیہ السلام کے تین بیٹے ہیں۔ سام۔ حام۔ اور یافث۔ سام ابوالعرب حام ابوالجہشہ اور یافث ابوالترک ہیں۔

منقول ہے کہ حواریین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت حاضر ہوئے۔ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام حواریین کو ساتھ ملا کر سام کی قبر کو چل دیئے اور قم باذن اللہ فرمایا آپ قبر سے زندہ باہر تشریف لائے۔ سوال جواب ہوتے رہے کلام اور گفتگو ختم ہونے کو تھی کہ پوچھ لیا گیا تیری زندگی کتنی گزری جواب دیا چار ہزار سال۔ پوچھا کیا یہ بتلیئے حیات دنیوی کیسے گزری جواب دیا حیات دنیوی ایکٹ کمرہ کی طرح محسوس ہوئی اور یوں اندازہ ہوا کہ ایک دروازہ سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے باہر نکل آیا ہوں۔

فقہیہ ابواللیث سمرقانی رحمۃ اللہ علیہ بستان العارفين میں، ابن سعد طبقات میں اور زمیر بن بکار توقیفات میں فرماتے ہیں کہ حضرت سام علیہ السلام پیغمبر ہیں۔ مگر شیخ برناب الدین دمشقی اپنی کتاب "المواد" میں لکھتے ہیں۔ سام پیغمبر نہ تھے اور لکھ دیا کہ ابواللیث کا قول غلط ہے۔ یاد رہے کہ "کتاب المواد" کا دوسرا نام "کنز الراغبین" ہے۔

جناب حضرت سام مومن مسلمان تھے۔ رسائل سیوطی و فتح القوی میں لکھا ہے کہ آپ کی قبر دمشق کے نواحی علاقے میں ثوبی کے قلم پر موجود ہے۔ اور اب اس بستی کا نام "بلد الیوب" رکھ دیا گیا ہے۔ (علامہ یاقوت)

ابن نوح علیہ السلام :- اللہ تعالیٰ کے نبی مرسل ہیں۔ نوح عجی ام بے اور میں صرف ہونے کے نامط ساکن الاوسط ہے۔ منصرف پڑھا جاتا ہے۔ البتہ بعض علما نحو کے نزدیک منصرف وغیر منصرف دونوں طرح استعمال ہوتا آیا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں نوح عربی لفظ ہے اور یہ آپ کا لقب ہے۔ آپ کی قوم طوفان میں توبہ نہ کر سکے کی وجہ کر کے غرق ہوئی۔ ساری عمر حضرت علیہ السلام اس صدمہ سے روتے رہے۔ بن سبب آپ کا لقب "نوح" پڑ گیا جبکہ آپ کا اصلی نام عبد الغفار بت لایا جاتا ہے اور نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ طوفان نوح کے بعد، آدم علیہ السلام کی اولاد میں حضرت نوح علیہ السلام اور تھوڑے سے چند آدمی وہی پنج رہے جو کشتی نوح میں سوار ہو گئے۔ حضرت انسان کی بھراؤ طوفان نوح کے

بعد ہوئی۔ لہذا نوح علیہ السلام آدمؑ کی قراریا تے ہیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔
وَجَعَلْنَا دَرِيَّتَهُمُ الْبَاقِينَ۔ ہم نے ان کی اولاد کو باقی رکھا۔

روضۃ الصفا میں آئی ہے۔ بقول ابن عباس رضی اللہ عنہ، کشتی نوح میں سوار اٹشی
مردوزن تھے۔ اور یہی قول صحیح ہے۔ جب کشتی بچکولے کھاتے جبل جودی سے جائگرائی
تو اس میں سے صرف اسی آدمی زندہ بچ نکلے بلو فان ختم ہوا۔

ان لوگوں کے جلنے نزل کا نام ”سوق النمانین“ مشہور ہو گیا اور جب وہ بستی آباد
ہونے لگی و با بیماری آئی کبھی لوگ دار البقا کو چل دیئے صرف سات انسان بچ رہے اور
بس حضرت نوح علیہ السلام تینوں بھائی۔ سام حام اور یافث اور ان تینوں بھائیوں کی
بیگمات یہ مجموعی تعداد سات ہے۔ علامہ سیوطی اور ابن عساکر نے درج بالا قول کو معتبر اور
صحیح قرار دیا ہے۔ (تفسیر و منشور)

امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ عرائس البیان میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام
کو قابیل کی اولاد کی طرف مبعوث فرمایا۔

حضرت ابن عباس کے قول کے مطابق نبی آدمؑ دو گروہ میں بٹ گئے۔ ایک گروہ زمین پر
بسنے لگے اور دوسرا گروہ پہاڑوں غاروں میں رہائش پذیر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی تہمت کے کڑھے
دیکھتے کہ پہاڑی لوگوں میں جو ان خوبصورت تھے اور عورتیں نہایت بدشکل اور زمین پر بسنے والے
مرد بدشکل مگر عورتیں حسن و جمال میں اپنی مثال آپ تھیں۔ اسی سبب سے قابیل کی اولاد
میں فحش و بکارتی کثرت سے پیدا ہونے لگی قتل و غارت کا چرچا عام ہوا۔ فساد
پھیلنا۔ اندر میں حالت اللہ رب العالمین نے نوح علیہ السلام کو اولاد قابیل کی طرف
نبوت دے کر مبعوث کیا۔ آپ ان میں پنجاہ سال اور بروایت دیگر تین سو پنجاہ سال کی
عمر میں نبی بن کر آئے اور ساڑھے نو سو سال دعوت اسلامی کی تبلیغ کرتے گزار دیئے۔ اللہ
کا ارشاد ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ آلَافَ سِنَةٍ إِلَّا خَيْرَ عَامًا

(پارہ ۲۰ رکوع ۱۳)

بیشک ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا تو وہ ان میں پچاس کم ہزار سال مقیم رہا۔ اس تمام مدت میں قوم کو توحید و ایمان کی دعوت جاری رکھی، اور ان کی ایذاؤں کو برداشت کیا۔ اس پر بھی وہ قوم باز نہ آئی اور تکذیب کرتی رہی جب آپ کی طرف سے دعوت توحید و ایمان اور ان کی طرف سے ایذا رسانی نے طول کھینچا تو آپ نے اپنی گمراہ قوم کی ہدایت کے لئے دُعا کی رب العالمین نے جواب دیا۔

اِنَّهُمْ لَكُنْ يٰۤاٰمَنُوْنَ مِنْ قَوْمِكَ ۚ اَلَا مَنۡ اٰمَنَ

واقعہ یہ ہے کہ آپ کی قوم میں سے کوئی شخص برگز ایمان نہیں لائے گا۔ ماسوا ان کے جو ایمان لاپکے جب نوح علیہ السلام کو علم ہوا کہ جو لوگ قوم میں ایمان لاپکے ہیں اب ان کے سوا اور کوئی ایمان لانے والا نہیں۔ تب آپ نے ان کے بارے دُعا کی ضرر کی اور فرمایا۔

ذٰبِ لَآ تَذُرُصَلِّ اللّٰدِيْضِ مِنَ الْكَافِرِيْنَ ذٰبِا لَّ (ہا ۲۹، نوح رکوع ۹)

نوح علیہ السلام نے کہلے پر دروگاہ روئے زمین پر کافروں میں سے کوئی بسنے والا نہ چھوڑ۔ تب رب العباد نے انہیں کشتی تیار کرنے کا حکم دیا۔ حسب الارشاد حضرت نوح علیہ السلام نے ساگوں کے درخت کا شت کئے چالیس سال تک رحمت جو ان پر ہوئے انہیں کاٹ کر تختے تیار کئے گئے اور خشک ہونے پر کشتی تیار ہوئی۔ کشتی کا طول و عرض کچھ اس طرح ہے۔

طول اسی ہاتھ، عرض پچاس ہاتھ اور بلندی عقیق تیس ہاتھ تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا بڑی اور بھری جانوروں میں سے جوڑے جوڑے کشتی پر سوار ہوئے گئے۔ سب سے پہلا سوار طوطی اور آخری سوار گدھا کشتی پر سوار ہوا اور ساتھ ساتھ اہل اسلام بھی کشتی پر سوار ہو گئے۔

اہل اسلام سوار ہونے کے بعد ان میں قدرے اختلاف پایا جاتا ہے۔

قول اول۔ سات آدمی تھے حضرت نوح اور ان کے عین بیٹے اور تین بہو کل اہل اسلام سات انسان کشتی پر سوار ہوئے اور بس۔

قول دوم۔ آٹھ انسان سوار تھے۔

قول سوم۔ دس انسان سوار تھے۔

قول چہارم۔ بہتر آدمی کشتی پر سوار ہو گئے۔

قول پنجم۔ اسی آدمی مرد و زن میں سے تھے جو کشتی پر سوار ہو گئے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے تمام انبیاء علیہم السلام کی نسبت بڑی عمر پائی۔ کچھ جانا کہ ہے کہ آپ کی مدت عمر ایک ہزار تین سو پچاس سال ہے پس آپ پچاس سال کم ایک ہزار سال توحید و ایمان کی دعوت دیتے رہے۔

روضۃ الصفا میں مذکور ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام بوقت بعثت پچاس سال کے تھے۔ نو سو پچاس سال اپنی قوم کو ہدایت دینے میں مشغول رہے۔ طوفان کے بعد کچھ اور حصہ عمر اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندہ رکھا۔

حضرت آدم علیہ السلام کی وفات کے ایک سو چھپیس سال بعد جناب نوح علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ مشہور قول کے مطابق آپ پہلے درج میں اولوالعزم رسول ہیں جبکہ کچھ لوگ آپ کو دوسرے درج میں اولوالعزم رسول تسلیم کرتے ہیں۔

اولوالعزم سے مراد یہ ہے کہ ایسا نبی جس کی شریعت دوسری سابقہ شریعت کے لئے ناسخ ہو چرکہ نوح علیہ السلام کی بعثت ہوتے ہی صحائف آدم پر یکو قلم نسخ پھیر دی گئی۔

منقول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام غایت درجہ کے عبادت گزار تھے۔ اور رات دن میں سات سو رکعت نفل نماز پڑھا کرتے تھے۔ آپ کا پیشہ ”دروذگری“ تھا۔

حدیث مبارک: ”رنگ گندمی، انتہائی جسم، پنڈلیاں اور گھنٹیاں بائیک تھیں بڑی بڑی آنکھیں۔ دل از قامت اور نہایت غصہ آور تھے۔“

آپ کی اولاد میں صرف تین بیٹے ہیں سام، حام اور یافث جبکہ یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ان تین بیٹوں کے علاوہ بھی ایک بیٹا اور تھا کنعان بن نوح جو کفر پر مصر بنا اور طوفان کی بھینٹ چڑھ گیا۔ باقی سب مخلوق حضرت سام، حام اور یافث کی اولاد ہے۔

روضۃ الصفا میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یافث کو گیارہ بیٹے دیئے۔ نام یہ ہیں چین، سقلاط، شیخ، کماری، ترک، خلیج، قزو، روس، سدسان اور تاریخ یہ کل گیارہ ہیں۔

اور حق تعالیٰ نے عام کو نویٹے دیئے جن کے نام ذیل میں درج ہیں۔
 ”ہند۔ سندھ۔ زنج۔ لوبت۔ کفغان۔ کوش۔ قبط۔ سن۔ اور حبش“ اور سام کے نسل
 نیٹے کھامت ہوئے۔ ارفخشہ جو کہ الوالا بنیا ہیں۔ دوسرے کیو مرث اور یہ الوالہ سلطین
 ہیں۔ تیسرے ارم جتھے اسود پانچویں معن، چھٹے تورخ اور ساتویں لادریں۔ بعض روایات قصہ
 مختلف ہیں۔ آپ کی وفات کے بعد تمام اولاد نے آپ کو بیت المقدس میں
 دفن کیا۔

منقول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے بوقت وصال و چیزوں کی وصیت فرمائی۔
 ایک ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کا ذکر بکثرت کیا جائے اس لئے کہ وہ جہاں ایک پلڑا میں اور کلمہ طیب
 دوسرے پلڑا میں رکھ کر وزن کیا جائے تو کلمہ طیب بھاری رہے گا۔
 دوسرے ”سُبْحَانَ اللَّهِ“ و ”جِدِّمُ“ کا ذکر بھی کثرت سے کیا جائے کیونکہ اسی کلمہ تسبیح کے
 باعث مخلوق کے رزق میں وسعت ہو کر رہے۔ اور اسی کلمہ تسبیح کے سبب خلق خدا پر
 رحمت کا نزول ہوتا رہے۔

اور دو چیزوں سے سخت منع فرمایا ”ایک شرک اور دوسرے تکبر“
 ابن لاکٹ ۱۔ پہلے نام پھر الف اور اس کے بعد میم پر زبر اھ زیر دونوں یکساں روا ہیں
 اور بعض لوگ اسے الف کے بغیر ”لکٹ“ پڑھا کرتے ہیں مگر ”تیجان“ میں علامہ ابن ہشام
 نے ”لأفح“ لکھا ہے یعنی آخر میں ف کے معبر ہے۔ اصل لأفح یا لفح سرائی زبان میں لاکٹ
 یا لکٹ پڑھا جاتا ہے متواضع کے معنی دیتا ہے۔ حافظ سہیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 کہ آپ پہلے شخص ہیں جس نے پانی کے حوض تخلیق فرمائے اور عود و سرو کو اپنایا۔

بقول ابن ہشام آپ کی عمر مبارک نو سو ستہ سال ۹۶۰ تھی (فتح القوی)
 ابن مسعود ۱۔ میم پر پیش، ثائے فوقانیہ پر شد پیش اور شین پر زبر، لام پر جزم
 اور آخر میں ثائے معجز ضبط کیا گیا ہے۔ آپ کی والدہ کا نام بہروخا (بائے موصوفہ واؤ اور ظمے
 معجز) تھا۔ آپ کے سب بھائی آپ سے پچھڑ گئے مدت عمر نو سو ساٹھ سال بتلائی جاتی ہے۔
 ابن خنوخ ۱۔ اول میں ثائے معجز پر زبر، نون پر پیش و واؤ پر جزم اور آخر میں بھی ثائے معجز

آئیں۔ اقول میں ہمزہ زیادہ کر کے اخروح اور مخفف کر کے اخنح بھی پڑھا ہاں کہ ہے صاحب مطلع کی تحقیق میں اخروح حضرت ادریس علیہ السلام کا نام مبدا رکھتا ہے اور سید عجمی لفظ ہے جو بوجہ علم اور عجم غیر منصرف ہے اُد کچھ لوگ اسے عربی لفظ قرار دے کر درس سے مشتق بتلاتے ہیں آپ روز و شب کتب خلافت کا درس دیا کرتے تھے آدم علیہ السلام کے کیا دن صحائف، شیت علیہ السلام کے میں صحائف اُد خود اپنے میں صحائف کے حافظ بھی تھے۔ آپ پہلے شخص ہیں جس نے خط ایجاد فرمایا جس نے دنیوی مگر شریعت کی جس نے کپڑوں کو پہننا شروع کیا۔ ورنہ آپ سے پہلے کے لوگ پرستین پہنا کرتے تھے۔ آپ نے علم نبوت علم نجوم اور علم حساب ایجاد کیا۔

آپ نہایت عابد و زاہد تھے چنانچہ فرشتوں نے آپ کی صحبت میں رہنے کی درخواست کی جو قبول ہوئی۔ اپنی قوم کے ایک ہزار آدمیوں کو توحید و دین اسلام کی دعوت دی جنہوں نے قبول کر لی اور اس کے بعد آپ کو آسمان پر اُٹھالیا گیا۔ علامہ ابن قتیہ کے بقول رنح آسمان کے وقت آپ کی مدت عمر تین سو پانچ سال بتلائی جاتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ آپ آسمان پر اُٹھائے گئے اور اب تک زندہ ہیں۔ موت کا ذائقہ صرف ایک دفعہ چکھ سکیں گے اور بس۔ جبکہ کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ آپ ساتویں آسمان پر مقیم ہیں اور بعض کے نزدیک بہشت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَدَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا (بارہ رکوع) آپ کو مالی مکان تک رفع کا بقدر تفاسیر میں موجود ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔ بوجہ اختصار یہاں یہ واقعہ ذکر نہیں کیا جاتا۔

روضة الصفاء میں روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وصال کے وقت سے دو سو سال بعد حضرت ادریس علیہ السلام کو مبعوث کیا گیا اور ان پر تیس صحیفے نازل ہوئے جو کہ اسرار سماوی، تسخیر روحانی اور عجیب و غریب علوم پر مشتمل تھے اپنی قوم کو ڈیڑھ سو سال توحید و ایمان کی دعوت دیتے رہے اور ایک روایت میں ایک سو بیس سال کا ذکر ملتا ہے۔ بعد آسمان پر بلائے گئے۔ آپ کی شریعت، شریعت آدم کے موافق تھی۔ توحید و عدل پر قائل عمل کا ذکر تھا۔ نماز روزہ باہم مخصوصہ مال کی زکوٰۃ اور جنابت و حیض و نفاس کا غسل آپ کی

شروع کے اہم ترین نکتہ ہیں۔ خنزیر گدھا اور گنا حرام تھا اور داغ و عقل کو نقصان پہنچانے والی چیزیں مسکرات محذرات بھی حرام تھیں۔

ابن یزید ۱۔ یلمے تختانیہ پر زبر زلمے مہلہ پر جزم اور آخر میں وال ہے ابن ہشام میں "یارڈ" اور انجیل میں "یزد" لکھا ہے جس کے معنی ضبط کے ہیں چونکہ آنجناب نے اپنے والد کے دین کو ابھی طرح مضبوط کر رکھا تھا اس سے آپ کا نام "یزد" رہا۔ مدت عمر آٹھ سو چار سو سال بیان فرمائی گئی ہے۔ ————— واللہ اعلم بالصواب

ابن ہشام میں "یزد" پر زبر زلمے اور آخر میں لام ہے۔ ابن ہشام میں "ھشیل" لکھا ہے۔ شیخ ہبیل رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ترجمہ مدوح کیلئے کیا کیونکہ لوگوں میں آپ کی بیحد مدح و ثنا ہوتی رہی۔ علامہ ابن ہشام "تبیحان" میں فرماتے ہیں کہ انجیل میں آیا ہے۔ سریانی زبان میں آپ کا نام "ھشیل" ہے جس کا عربی میں ترجمہ ہے "اللہ رب العالمین کی تسبیح کو نوا" آپ کی عمر مبارک ایک سو بیس سال ہے۔

ابن قینین ۱۔ قاف پر زبر یا تے تختانیہ پر جزم بعد دو نون ہیں اور قینین بروزن جعفر آلم ہے۔ الف کی زیادتی کے ساتھ قینان بھی پڑھا جاتا ہے۔ علامہ ابن ہشام کے نزدیک عربی لفظ ہے۔ اور "برازر" کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جبکہ انجیل شریف میں آپ کا نام "قانیان" لکھا ہے۔ مدت عمر ایک سو بیس سال بتلائی جاتی ہے۔ حافظہ برٹن الدین چینی فرماتے ہیں یہی قینین ہیں جنہوں نے شہر انطاکیہ کی بنیاد رکھی تھی۔ یہ اپنے والد کے وصی تھے۔

ابن النشس ۱۔ یلمے تختانیہ کے بعد الف پھر نون اور آخر میں شین ضبط کیا گیا ہے۔ بعض لوگ "نوش" پڑھتے ہیں سریانی نام "صدوق" کے معنی دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت و اطاعت میں نو سو پچاھ سال گزار دیئے۔

ابن شعیث علیہ السلام ۱۔ شین کے نیچے زیر یا تے تختانیہ پر جزم پھر آخر میں تلمے معجر آلم ہے۔ بمعنی "ہبتہ اللہ" یعنی اللہ بخش عربی کا ترجمہ بتا ہے۔ علامہ ابن ہشام فرماتے ہیں اولاد آدم علیہ السلام میں سیدنا شعیث علیہ السلام احسن و اجل تھے آپ کے والد نے آپ کو وصی اور ولی مہر بنایا تھا۔

روضۃ الصفاء میں ہے کہ جب قابیل نے ہابیل کو قتل کر دیا تو آدم علیہ السلام اپنے بیٹے کی جدائی میں بہت اُداس و غمگین رہنے لگے۔ جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا عنقریب تمہیں ایک صاحبِ رشد بیٹا عنایت ہوگا جو آپ کی اولاد کا سردار ہوگا۔ قتلِ ہابیل کے پانچ سال بعد حضرت شعیث علیہ السلام تنہا پیدا ہوئے، حسن و جمال، صورت و یرت، کثرت فضائل و عموم نوافل کے ساتھ ظاہری اور باطنی طور پر سیدنا آدم علیہ السلام کے عین شبیہ تھے۔ تمام بہن بھائیوں میں متنازعہ سیدنا آدم علیہ السلام کی شریعت کے مطیع تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی پچاس صحائف کرامت فرمائے، روایت دیگر، بیس صحائف نازل ہوئے آخر اوقات شام میں مقیم رہے۔ آپ کا تولد بھی اسی مبارک سرزمین میں بتلایا جاتا ہے آپ کی مبارک عمر نو سو بارہ سال (۹۱۲) بیان کی جاتی ہے (سیرت شامی) آپ ہی اپنے والد کے جویں تھے۔

ابن آدم

ابوالربیع۔ لفظ آدم میں اختلاف ہے۔ سریانی لفظ بتلایا گیا ہے۔ اور اہل کتاب اسے الف پر ملا اور وال پر زبر بردن فاعل پڑھتے ہیں۔ مگر اتباع کے ساتھ اور طبر مشرف ہے علم اور عجز دو سبب موجود ہیں۔

امام تعلبی فرماتے ہیں آدم عبرانی لفظ ہے مٹی کے معنی دیتا ہے۔ جبکہ جوہری اور جوہری اور مصلح کے مختلف فرماتے ہیں کہ آدم عربی لفظ ہے۔ مادہ اشتقاق میں اختلاف نہیں؛ روایت اول:۔ بردن افعّل اذنتہ سے مشتق ہے جس کے معنی گندم گوں ہیں چونکہ آدم گندمی رنگت کے تھے۔ لہذا آدم نام مشہور ہوا۔

بروایت دوم:۔ آدم، آدم سے مشتق ہے معنی میں مخلوق کرنا ہے۔ سیدنا آدم علیہ السلام کو پانی اور مٹی سے مخلوق کیا گیا ہے۔ لہذا آدم نام مقرر ہوا۔

بروایت ثالث:۔ آدم، ادم الارض سے ناخود سے زمین کی سطح اور تمام روئے زمین کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ یعنی انسانوں کا پہلا باب حضرت آدم علیہ السلام اور آپ کا لقب خلیفۃ اللہ ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ (پارہ اول کریم ۲) میں زمین میں اپنا نائب بنانے والا ہوں۔ خلیفہ احکام و ادا کے اجل و دیگر تصرفات

میں اصل کا نائب ہوتا ہے۔ یہاں خلیفہ سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں آپ زمین میں جنوں کے قائم مقام مقرر ہوئے۔ اُنہیں قبول دیگر فرشتوں کے قائم مقام بنائے گئے جو آدم علیہ السلام سے پہلے زمین میں رہ رہے تھے۔ قاضی بیضاوی اور حافظ سیوطی وغیرہ اپنی اپنی تفاسیر میں حضرت آدم علیہ السلام کو (جنوں اور فرشتوں کا نہیں) بلکہ اللہ تعالیٰ کا خلیفہ قرار دیتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام و اوامر کے اجرا و دیگر تصرفات میں، آپ نائب خدا بن کر آئے۔

نیز: آدم علیہ السلام کا لقب ابو البشر بھی قرآن مجید میں آیا ہے۔ اِنْ خَلَقْنَا بَشَرًا مِنْ طِينٍ بَشَرًا مِنْ طِينٍ بیشک میں مٹی سے ایک بشر پیدا کر نواں ہوں۔ یہاں سے بشر سے مراد آدم کریم ہیں اور کچھ لوگوں نے بڑے بڑے امور سے مباشرت فرمائے کیونکہ آپ کا لقب بشر قرار دیا ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ بشر "بشر" سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں خندہ پیشانی کشادہ رو و نفاذ چہرہ والے تھے تو اس لقب سے مشہور ہوئے۔

نیز: سیدنا آدم علیہ السلام کو انسان فرمایا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

هَلْ اَنْتَ عَلَى الْاِنْسَانِ حَتِّیْ تَمْنٰی الْغَیْبَ (پارہ ۲۹، رکوع ۱)

بیشک انسان پر ایک وقت وہ گزرا کہ کہیں اس کا نام نہ تھا آیت مذکور میں انسان سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں انسان یا تو "انس" سے مشتق ہے بمعنی محبت و پیار چونکہ انسان اپنی جنس سے پیار کرتا ہے جیسا کہ اس کے متعلق کہا جاتا ہے۔ الْاِنْسَانُ مِنْ رَاجَتِمْ فِیْہِ الْاِنْسَانُ الْمُسْرَمُ مَعَ الْغَیْبِ وَالْاِنْسَانُ الْغَیْبِ مَعَهُ۔ انسان وہ ہے جس میں دو قسم کی محبت و پیار موجود ہو۔ ایک اس کو دوسروں سے پیار ہو اور دوسرے یہ کہ دوسروں کو اس سے پیار ہو۔ انسان، انس سے مشتق ہے تو معنی ہوتے ہیں بہت انس والا بڑا پیار کرنے والا اور اگر ایسا اس سے مشتق ہوتا تو "دیکھنا" کے معنی دیتا ہے۔ جیسا کہ اللہ کریم فرماتے ہیں۔ اِنِّیْ الْاِنْسَانُ مِنْ جَانِبِ الْغُیْبِ قَالَا (پارہ ۲۹، رکوع ۱) میں جانب طور سے اُن دیکھتا ہوں۔

بہرین حالات حضرت آدم علیہ السلام ظاہری اور باطنی بصارت و بصیرت سے امور ظاہری و باطنی کو ٹھیک ٹھیک دیکھ سکتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کا لقب

”السان“ رکھ دیا (میرت شامی)

سیدنا آدم علیہ السلام جمع کے دن پیدا ہوئے (البیہرہ فی المسلم دانی داؤد)
علامہ محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے آدم علیہ السلام کا خلیہ مبارک بین فرمایا ہے کہ آپ
بے ریش تھے۔ بڑی بڑی آنکھیں۔ لمبی اور سراجی دار گردن۔ گھنگھریلے بال۔ رنگ گندمی۔ قد قلمت
وراز حسن و جمال میں کمال رکھتے تھے حضرت حوا علیہا السلام بھی صورت و سیرت میں حضرت آدم
علیہ السلام سے کمال شایبہ تھیں۔ حضرت آدم علیہ السلام کا قدم بڑا سو گز بتلایا
جائے۔ آپ کی اولاد میں پہلے شخص حضرت شیت، میں جو ملاطی ولسے تھے۔

فائدہ: حضرت حوا رضی اللہ عنہا کو بیس دفع حمل ہوا اور ہزار چڑواں بیٹے ہوئے ایک
بیٹا اور ایک بیٹی پیدا ہوئی رہی سوائے شیت علیہ السلام کے جو کہ اکیلے پیدا ہوئے میں
نقل ہے کہ آپ کی اولاد ذکر وراثت میں بیس لڑکے اور انیس لڑکیاں ہیں اور یہی
نقل زیادہ صحیح ہے۔ کہنا جاتا ہے کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد و احفاد مبارک دُنیا
جہاں میں بہت پھلی پھول اور آپ نے اپنی اولاد کی پھل پھول میں چالیس ہزار انسان اپنی آنکھوں
سے دیکھے اور پھر وصال فرمایا: (ہكذا فی روضۃ الصفا و روضۃ الاحباب)

کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام کی عمر مبارک ایک ہزار سال ہے
روضۃ الصفاء میں آیا ہے جب آدم کویم کی ہزار سال عمر مکمل ہوئی تو حضرت عزرائیل علیہ السلام
روح قبض کرنے تشریف لائے اور عزرائیل علیہ السلام اور دوسرے بڑے بڑے فرشتگان
بھی ساتھ تھے بہشت سے کفن و منوط لایا گیا۔ غسل تکفین تجہیز کے لئے عزرائیل تقرر رہے
جبل البقیس پر آپ کو دفن کر دیا گیا۔ فرشتگان اور مردوزن بھی گولوں نے حضرت شیت
علیہ السلام کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی۔ سیدنا عزرائیل علیہ السلام نے اولاد آدم کو تلقین
فرمائی کہ موت حق ہے جس طرح آپ سب نے غسل کفن و دفن جنازہ ہمت دیکھا ہے
اسی طرح اپنے مردوں کو غسل کفن و دفن دیا کریں اسی طرح سنت الہی ہے۔ جگہ کے روز
مکہ شریف میں وصال فرمایا اور حضرت حوا علیہا السلام ایک سال بعد فوت ہوئیں اور حضرت
حوا بھی آدم علیہ السلام کے پہلو میں دفن ہوئیں۔ (إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِ رَاجِعُونَ)

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی تشریح حالات تفصیل وار ختم ہو رہی ہے اور اب ہم مطلب کی بات کرتے ہیں کہ سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوین کریمین عالم فطرت میں پیدا ہوئے اور عالم فطرت میں فوت ہوئے۔ بعثت سے پہلے والی وفات پر منقول عذاب کا کوئی اصول نہیں ہوتا۔ چنانچہ شیخ عز الدین بن عبد اللہ سلام اپنی تصنیف "امانی" میں فرماتے ہیں۔ دو پیغمبروں کے درمیان کا زمانہ "فطرت" کہلاتا ہے۔ البتہ پیغمبر کی ذریت سابقہ پیغمبر کی شریعت کی اتباع کرتی ہے اور اگر شریعت سابقہ کے آثار کٹ مٹ چکے ہوں تو ذریت اور باقی اقوام عالم سبھی لوگ "اہل فطرت" کہلاتے ہیں۔

سوال: سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں جن پر شریعت ابراہیمی کی اتباع لازم تھی جبکہ انہیں دعوت توحید ایمان بھی ملتی رہی، مگر بقول نووی آیام فطرت میں وفات پانے والے سبھی لوگ بت پرست تھے۔ ان دوزخ میں گئے۔ وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ یہ بات طے ہے کہ دعوت توحید ایمان ملنے سے پہلے، دوزخ جانے والا عذاب نہیں دیا جاتا اور بقول نووی ان لوگوں کا دوزخ جانا، بات کو کہتے ہیں کہ انہیں دعوت توحید ایمان ملتی رہی۔

المختصر اینکه آیام فطرت میں بھی ذریات نبی ابراہیم دعوت توحید ایمان وصول کر کے، ممکنہ ہوئے، بت پرست ہونے کے "ناطے" دوزخ رسید ہوئے۔
تو ارحام طیبہ اور احصاب ظاہرہ دل حدیث کہاں رہی؟ مینوا و توجروا۔

جواب: نبی پاک کے ابوین کریمین اگرچہ ابراہیم کی ذریت ہیں لیکن ابوین کریمین اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان کا زمانہ تین ہزار سال طویل ہے۔ مرور زمانہ کے تحت شریعت ابراہیم مندرج ہو چکی تھی اور اس شریعت کا شناسا کوئی نہیں رہا تھا تو ظاہر ہے ابوین کریمین اہل فطرت سے ہوں گے۔ اور یہ بات ہے کہ اہل فطرت کو عذاب نہیں ملتا۔

المنذ نووی کا قول: شیخ ابن حجر مکی نے شرح قصیدہ ہمزہ میں بعید از عقاب و قیاس دے کر رد کر دیا ہے۔ پہلی بات یہ ہے کہ۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام عرب میں نبی بن کر نہیں آئے تھے۔ ہنزان کی شریعت عرب والوں کے لئے واجب الاتباع نہیں تھی۔ البتہ سینا السعیل علیہ السلام عرب میں مبعوث ہوئے مگر ان کی شریعت حضرت اسمعیل علیہ السلام کی وفات کے ساتھ ساتھ مٹ گئی اور وفات اسمعیل کے بعد تقریباً دو ہزار سال تک کسی نبی کا عرب میں مبعوث ہونا معلوم ہی نہیں ہو سکا۔ یہاں تک کہ پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

یہ سرت شامی میں، نووی کی پُر زور تردید دیگر وجوہ سے بھی کی گئی ہے۔ "فلتید بربیعہ لکھا" رضی اللہ عنہم قبل از بعثت، عذاب نہ ملنے پر قرآن وحدیث کو بطور محبت پیش کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیے۔ پہلے آیات قرآنہ اور پھر احادیث نبویہ ملاحظہ ہوں۔

آیات قرآنہ

۱۔ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (پارہ ۱۵، رکوع ۲) اور ہم عذاب نہیں کرتے جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں۔ اہل سنت وجامعت اس آیت پاک سے دلیل لاتے ہیں کہ بعثت سے پہلے مرنے والے کو عذاب نہیں ہوا کرتا۔

۲۔ ذٰلِكَ اَنْ تَمَّ يَكُنْ دِيْكُ مِهْلَكُ الْفَوٰی يَنْظُمُ فَاَهْلُهَا غَا فُوْن (پارہ ۸، رکوع ۳) یہ اس لئے کہ تیرا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ نہیں کرتا کہ ان کے لوگ بے خبر ہوں۔ (۱) بلکہ رسول بھیجے جاتے ہیں وہ انہیں ہدایت فرماتے ہیں۔ مجتہدین قائم کرتے ہیں اس پر بھی وہ سرکشی جب کرتے ہیں تب ہلاک کئے جاتے ہیں۔

۳۔ وَكُلُوْا اَنْ تَصِيْهُمُ مُصِيْبًا بِمَا قَدَّمْتْ اَيْدِيْهِمْ فَيَقُوْلُوْا رَبَّنَا وَاَلَا اَرْسَلْتَ الْاِنْسَانَ سُوْلًا فَنَتَّبِعْ اَيَّاهُ نَكُفُّ وَنَكُوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ (پارہ ۸، رکوع ۸) کہیں ایسا نہ ہو کہ کبھی پہنچتی انہیں کوئی مصیبت اس کے سبب جو ان کے ہاتھوں نے آگے بھیجا تو کہتے اے ہمارے رب! تو نے کیوں نہ بھیجا ہماری طرف کوئی رسول کہ ہم تیری آیات کی پیروی کرتے اور ایمان لاتے۔ علامہ ابی حاتم تفسیر میں فرماتے ہیں ابو سعید خدری کی روایت جتہ سند کے ساتھ ہے کہ سیدہ دو عالم نے فرمایا اہل فطرت قیامت میں کہیں گے اے رب! وَاَلَا اَرْسَلْتَ الْاِنْسَانَ سُوْلًا فَنَتَّبِعْ اَيَّاهُ نَكُفُّ وَنَكُوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ (پارہ ۱۶، رکوع ۱۷)

درج بالا مضمون میں ابن ابی حاتم، عطیہ ابی اوفیٰ سے ایک اور حدیث کی روایت بھی فرماتے ہیں۔

۴۔ وَلَإِنَّا أَهْلَكْنَا هُم مِّن قَبْلِهِمْ فَمَا نَرَىٰ لَكُمْ لَوْلَا رُسُلُنَا إِلَيْنَا رُسُلًا فَنُتَبِّحَ آيَاتِنَا لَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَنَخْرُجَ (پارہ ۱۶ رکوع ۱۷) اور اگر ہم انہیں کسی عذاب سے ہلاک کر دیتے اپنے رسول کے آنے سے پہلے تو یہی لوگ کہتے کہ اے ہمارے پروردگار! تو نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم تیری آیتوں پر چلتے قبل اس کے کہ ذلیل و رسوا ہوئے۔

۵۔ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهِمْ رَسُولًا لِّتُلَاقُوا عَلَيْهِمُ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَبْلَاهَا ظَالِمُونَ (پارہ ۲۰ رکوع ۹) اور تیرا رب بستیوں کو ہلاک کرنے والا نہیں تھا جب تک کہ ان کے مرکز میں ایک رسول نہ بھیج دیتا جو ان کو ہماری آیات سناتا اور ہم بستیوں کو ہلاک کرنے والے نہ تھے جب تک کہ ان کے باسی ظالم نہ تھے۔

۶۔ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ مِّنْهُ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ (پارہ ۱۹ رکوع ۱۵)

ان آیات میں ان لوگوں سے کفر کی نفی ہو جاتی ہے جنہیں دعوت توحید و ایمان نہ پہنچی ہو۔ جب وہ دنیا میں ہلاکت کے مستحق نہ ٹھہرے تو آخرت میں عذاب آخرت کا انہیں مستحق ٹھہرا جائیگا بعینہ از عقل و قیاس رہا جیسا کہ الشریک نے خود فرمایا کہ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ آخرت کا عذاب تو رب سے بڑا ہے۔

۷۔ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ إِنَّ تَقْوَاهُ لَتَمُنُّنَ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِّن قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلُونَ (پارہ ۸ رکوع ۷)

احادیث نبویہ ..

اس بارے میں احادیث مبارکہ حد و عدد اور شمار و حصار سے کہیں باہر ہیں جن کا ذکر بوجہ اختصار ترک کر دیا گیا۔ کوئی شخص تحقیق و تدقیق کا دلدلہ نہ ہو تو اس کا الحاق نامہ مطالعہ کرے جو کہ سیوطی کا تصنیف لطیف ہے۔

فائدہ۔ جہاننا چاہیے کہ فقہائے شافعیہ اور شکیلین اشاعرہ وغیرہم کا اس بات پر

اتفاق ہے جو شخص دعوت توحید و ایمان پہنچنے سے پہلے فوت ہو گیا وہ عذاب سے نجات پا گیا اور بہشت میں داخل ہو گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ "کتاب الام" میں درج بالا فیصلہ پر نص فرما چکے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے مقلد اصحاب نے بھی یہی فتویٰ دیا چنانچہ امام فخر الدین الرازی بھی اپنے متبعین سمیت یہی کچھ فرماتے ہیں "صاحب حاصل و تحصیل" بیضاوی، قاضی تاج الدین السبکی، شرح مختصر ابن حاجب میں اور علامہ راضی وغیرہم انصرا فرماتے ہیں۔

جسے ایمان و توحید کی دعوت نہ پہنچی ہو تو اس پر حجت ثابت نہیں ہو سکتی اور نہ اس کا مواخذہ ہو گا۔ اس لئے قرآن صاف صاف کہہ رہا ہے۔ وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔ ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں۔ البتہ ابن ارفع اپنی تصنیف "کنایہ" میں کچھ تاویل کر دیتے ہیں کہ البون کریمین ایام فترت میں پیدا ہوئے اور ان سے عناد و فساد ظاہر نہیں ہوا اور نہ ان کے ہاں کوئی رسول آیا جس کا انہوں نے انکار کر کے عذاب کا استحقاق لیا ہو۔ لہذا البون کریمین جنہیں پھر سوال ہے جناب امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی پہچان سے جاہل رہنے کو عذر قرار نہیں دیتے یہی بات ہے کہ کفار کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے پہلے انہیں توحید و ایمان کی دعوت دینا بھی شرط نہیں رکھتے۔ بلکہ دعوت پہنچنے سے پہلے بھی کفار سے مواخذہ کیا جاسکتا ہے اور ان سے جنگ کی جاسکتی ہے۔

پس ثابت ہوا کہ اہل فترت جنہیں توحید و ایمان کی دعوت نہ ملی ہو تب بھی معرفت خداوندی حاصل نہ کرنے پر ان سے مواخذہ ہو گا اور انہیں عذاب ہو گا۔ جواب ہے: "ستہ نام امام اعظم کا کفار سے جنگ کرنے کے لئے دعوت توحید و ایمان کی شرط قرار نہ دینے کی وجہ یہ نہیں کہ جہالت قابل مواخذہ اور لائق عذاب ہے۔ بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ پیغمبر خدا کی دعوت توحید و رسالت کی تابانیاں مشرق و مغرب تک پھیل چکی ہیں جس سے ہر برجن و بشر مستفیض ہو سکتا ہے۔ لہذا دوبارہ ہر کس کفار کو دعوت دینا لازم اور ضروری نہیں رہ جاتا۔ (المحیط البرطانی)

اندریں حالت یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ پیغمبرؐ تا انبیاء بعثت و رسالت کے ظہور باقی ہیں۔ لہذا امام اعظم کا قول ”لَا تُعَذِّدُنِي الْجَاهِلُ بِخَالِقَتِهَا“ خالق کائنات کی عدم معرفت کوئی شرعی عذر نہیں، اپنی جگہ صحیح ہے جس سے مراد وہ عدم معرفت ہے جو بعثت و رسالت کے بعد ہو۔ البتہ زمانہ جاہلیت اور دور فترت کے لوگ، یعنی قبل از بعثت امام پاک کے نزدیک بھی قابل تعذیب نہیں ہیں۔ فلیتدبر

سوال۔ اہل فترت کھلے عدم تعذیب کا حکم تمام اہل جاہلیت کو شامل ہے یا یہ حکم مخصوص بعض ہے؟

جواب۔ علامہ جلال الدین السيوطی رحمۃ اللہ علیہ ”مساکن الخلفاء“ میں فرماتے ہیں کہ عدم تعذیب کا حکم عام نہیں صرف ان لوگوں کے لئے مخصوص ہے جنہیں کبھی پیغمبر کی طرف سے ایمان و توحید کی دعوت نہ ملی ہو۔

ترجم (مزید براں جب انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات محبوبہ جانیں یا گمراہیوں میں خلط ملط ہو کر وسیلہ ہدایت بننے کے قابل نہ رہیں۔ تب ایسے لوگوں کے لئے یہ عذر پیش کرنے کا موقع پیدا ہو جاتا ہے کہ میں حق و باطل کے فرق سے آگاہ کرنے اور صحیح راہ بتانے کا کوئی انتظام موجود ہی نہیں تھا لہذا انہیں عذاب و مواخذہ چہ معنی دارد۔)

اور جن اہل فترت کو کسی ایک رسول کا پیغام اپنی صحیح صورت میں مل چکا ہو اور ان لوگوں نے دانتہ اس سے اعراض کیا ہو تب ایسے لوگ اپنی کج روی کے ذمہ دار ٹھہر لے جاسکتے ہیں اور انہیں بیشک عذاب ہوگا۔

یہ بات تمام کتابوں سے ثابت ہوا ہے کہ ابوبکرؓ میں مشرک نہ تھے وہ حنفی دین ابراہیمی کے پابند تھے۔ موحّد تھے جیسا کہ بعض عرب لوگ تھے مثلاً زید بن عمرو بن نفیل، قس بن ساعدہ و قرہ بن نوفل اور ان جیسے متعدد اہل نظر یہ دیکھ گئے تھے جنہوں نے بُت پرستی سے توبہ کر لی تھی اور کہا کرتے تھے کہ دین ابراہیم ہیں قبول ہے علماء کرام کی ایک کثیر جماعت اس مذہب پر اعتماد کرتی ہے، ان میں سے ایک نامور مفسر قرآن رازی رحمۃ اللہ علیہ اسرار التنزیل المعروف تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ پیغمبر

علیہ السلام کے آباؤ اجداد حضرت آدم علیہ السلام تک، مومن تھے مشرک نہیں تھے۔ آیات و احادیث اسی مضمون کی تائید بکثرت کرتے ہیں تفصیل ملاحظہ فرمائیے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَعْلَمُ أَنَّكَ فِي السَّاجِدِينَ (پارہ ۱۹ رکوع ۱۵) اس عزت و مہربانی و ابے پر تجھ سے کہو جو تمہیں دیکھ رہا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو اور سجدہ گزار لوگوں میں تمہارے منتقل ہونے پر نگاہ رکھتا ہے۔ تفسیر مدارک جمل اور کبیر میں فرمایا گیا کہ اس آیت میں ساجدین سے مراد مومنین ہیں اور معنی یہ کہ حضور کے تمام آباؤ اجداد ساجدین میں سے تھے۔

سوال :- اگر کہا جائے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ آدم تھا، جس کا کفر آیت (اد قال ابراهيم) لَدَيْهِمْ اَدْرَا تَعْلَمُ سے ثابت ہے تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد محترم کا نام تارح ہے اور آدم کا چچا تھا چچا کو آپ کہنا، کلام عرب میں اکثر آتا رہے جیسا کہ یعقوب علیہ السلام سے ان کی اولاد کا کہنا ہے قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَالآبَاءَ الْأَبَاءَ الْعَالَمِينَ وَالْأَسْبَاطَ (پارہ ۱۱ سورۃ) انہوں نے کہا کہ ہم تیرے چچاؤ اور تیرے باپ دادا ابراہیم، اسمعیل اور اسحاق کے چچاؤ کی عبادت کریں گے۔

آیت مذکورہ میں یعقوب علیہ السلام کے چچا حضرت اسمعیل علیہ السلام پر بھی لفظ ”اب“ بولا گیا ہے۔ نیز صحیح حدیث میں ہے کہ حضرت آدم و حوا علیہما السلام سے یکسر حضرت عیسیٰ اور آمنہ ماجدہ خاتون کثرت آنحضرت کے آباؤ اجداد افضل و اکمل تھے۔ بُعِثْتُ مِنْ حَبِيبِ قُرُونٍ بَنِي آدَمَ قَوْمًا قَرْنَا حَتَّى بُعِثْتُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ (رواہ البخاری)۔

آپ نے فرمایا مجھے زمانہ بزمانہ بنی آدم کے زمانوں میں سے بہترین زمانہ میں بھیجا گیا جیسا کہ میں اس موجود بہترین زمانے میں مبعوث ہوا ہوں۔ ابو نعیم اصفہانی دلائل النبوة میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت لاتے ہیں۔

لَمْ يَنْزِلِ اللَّهُ بِقَلْبِي مِنَ الْأَصْلَابِ الطَّيِّبَةِ إِلَى الْأَدْحَامِ الظَّاهِرَةِ
میرا نور مقدس اصلااب طیبہ اور احام ظاہرہ میں منتقل ہوا ہے یعنی میرے والدین
ماجدین سے کہ آدم و حوا تک کوئی مرد و عورت ایسا نہیں ہوا۔ معاذ اللہ کہ کسی قسم

کی غاشی و بے حیائی کا کام کیا ہو سب کے سب مہذب اور صاف و شفاف تھے۔
درج مضمون کی تائید میں بکثرت آیات و احادیث وارد ہیں جنہیں بوجہ اختصار ترک کر دیا ہے۔

فیروزہ احادیث و آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین کسی زمانہ میں سات شخص مسلمان
یا اس سے زیادہ کی تعداد میں سے کبھی خالی نہیں رہتی۔ اور اللہ رب العالمین ان کے طفیل
زمین والوں کے مصائب و مسائل دفع فرمایا کرتے ہیں (عاشیہ مشکوٰۃ ص ۷)

مُصَنَّفُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ اَوْ تَفْسِيرُ ابْنِ مَسْرُورٍ مِّنْ صَحِيحِ سَنَدٍ كَے ساتھ اور شیخین کے شروط
کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

لَكُمْ يَذُلُّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فِي الدَّهْرِ تَبْعُهُ مُسْلِمُونَ فَصَاعِدًا فَاَلَوْكَ فَاَلَوْكَ لَهْلَكَ
الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا۔ روئے زمین پر ہر زمانہ میں سات یا اس سے زائد مسلمان کامل موجود
ہوتے ہیں اگر یہ لوگ نہ ہوں تو زمین اور اس پر بسنے والے تباہ ہو جائیں۔

امام احمد بن حنبل بسند صحیح مطابق شروط شیخین حضرت عبد اللہ بن عباس کی روایت
نقل کر کے فرماتے ہیں کہ نوح علیہ السلام کے بعد تا بنو نوح سات کامل انسانوں سے
زمین کبھی خالی نہیں رہی۔ بلکہ ان کے توسل اور ان کی برکت سے بارش ہوتی ہے اور زمینوں
پر فتح ہوتی ہے مصائب و آفات دفع ہوتے ہیں۔ یہی مضمون بعد آثار مبارکہ حافظ السیوطی
ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے اپنی اپنی تفسیر و تصنیف میں ذکر فرمائے ہیں مثلاً
حاکم مستدرک میں حضرت عبد اللہ بن عباس سے زیر آیت، كَانَتِ النَّاسُ اَوَّلًا وَاحِدَةً
فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ (پارہ ۲ رکوع ۱۰)

”لوگ ایک دین پر تھے پھر اللہ تعالیٰ نے نبی بھیجے جو خوشخبری سناتے اور ڈر سناتے
تھے۔“ روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت آدم اور نوح علیہما السلام کا درمیانی زمانہ دس قرن
ہے۔ جبکہ اسی دوران کے سبھی لوگ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء اجداد نبوت
حقہ کے منبع تھے۔

درج بالا روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر سیدنا
نوح علیہ السلام تک پیغمبر آخر الزمان کے باپ دادا بھی لوگ موجود تھے بلکہ وہ

سات قطب مذکور آنحضرت کے آباؤ اجداد میں سے ہوا کرتے تھے۔ ورنہ دو خرابیل لازم ہیں۔

اول :- یہ کہ دوسرے لوگ اُن سے بہتر ہوں جو کہ صحیح حدیث کے خلاف ہے۔
 (یعنی نور مبین بہترین اور افضل و اعلیٰ صلب و رحم میں منتقل ہوتا رہے۔)
 دوم :- یہ کہ یہی خود آباؤ اجداد دوسروں سے بہتر ہوں جبکہ انہیں مشرک بھی قرار دیا جائے جو کہ اجماع اُمت اور عقل و قیاس کے خلاف ہے۔ جبکہ قرآن مجید کا فیصلہ ہے۔ ولعبد مومن خید مومن مشرک، ایمان دار غلام مشرک سے بہتر و توبہ ہے پس ثبات ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد، بہتر و برتر اور موجد و مومن تھے۔ غلبہ بر۔

فیض :- امام المتکلمین فخر الدین الرازی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر کبیر میں زور دے کر فرماتے ہیں کہ آنحضرت کے آباؤ اجداد ملتِ ابراہیمی رکھتے تھے مِلّان اور موجد تھے۔ احادیث و آثار سے رسولِ کریم کے آباؤ اجداد کا موجد و مومن ہونا ثابت کیا گیا ہے۔ بوجہ اختصار اس رسالہ میں انہیں شرح واز ذکر نہیں کیا جاتا اور جنہیں تشریح و توضیح مقصود ہو تو وہ لوگ علامہ مخدوم محمد ہاشم رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف "فتح القوی فی اصلاّب النبی" کا بغور مطالعہ کریں۔ آپ نے احادیث صحیحہ اور آیات قرآنیہ سے استدلال قائم کر کے نبی پاک کے آباؤ اجداد از آدم تا یندم کو مومن و موجد ثابت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ خدمتِ حساب رحمۃ اللہ علیہ کو جلد برس میں مقامِ عالی عنایت فرمائے آمین :-



مکتوب ۲۴

جناب عالی! بندہ احقر کی گزارش ہے کہ چند طلبہ عقلی علم کے گمراہ ہمارے علاقہ میں گھس آئے ہیں اور کچھ موضوع احادیث اور چند آیات منسوخہ جن کا مطلب مفہوم توڑ مروڑ کر بطور وعظ و نصیحت عوام کو سنایا کرتے ہیں اور ان کا موضوع وعظ صرف یہ ہوتا ہے کہ دور سابق میں پیری مریدی پائی جاتی تھی لوگ بزرگان دین صاحب ارشاد و ہدایت کی صحبت سے فیض یاب ہوا کرتے تھے چنانچہ شیخ فرید الدین گنج شکر شیخ بہاؤ الدین زکریا غوث پاک محبوب سبحانی یہ ایسے ولی و قطب تھے کہ بے حدود حساب و حیران کن خوارقِ عادات اور کلمات، اُن سے سرزد ہوتی رہیں اور راہِ سلامت کے ناشناس انسان، ان کے فیضانِ صحبت اور حصولِ متابعت سے بہرہ گیر اور حصہ نہ پرہتے رہے۔ مگر اب اس دور میں کوئی شخص مریدی کے لائق ہی نہیں رہا تو پیری کے قابل کہاں سے ملیں گے۔

اب تو طرفہ تماشہ یہ ہے کہ بزرگان دین کی موجودہ اولاد، سالوسی خرقہ اور مکرو فریب کے ساتھ فقرانہ کلاہ سر پہن کر، میر بن بیٹی بنے اور لوگوں کو اپنے مکرو و تنویر میں پھنسا کر نیت کھیلے ہیں جنہیں راہِ ہدایت میں نہیں آتی یہ سبھی لوگ، دین کو دنیا سے بیخ کن کھلانے والے ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ ایسے پیر مریدوں کو قال اللہ و قال الرسول کی طرف قطعاً رغبت نہیں دینا چاہتے اور ایسے دھوکا باز پیر اپنے قول و فعل کو محبت قرار دے کر اس پر عمل پیرا ہوتے ہیں۔

واجب الاحترام میرے مُرشد! وہ بے دین لوگ، زور دے کر کہتے ہیں کہ لوگو! شریعت پاک کو تراکھوں پر رکھتے ہوئے موجودہ زمانہ کے پیروں کے قول و فعل کو چھوڑ دو اللہ تعالیٰ کی عبادت کیا کرو اور ایسے مکار اور فریبی پیروں کی محبت سے باز رہو۔ یقیناً ایسے لوگوں کی معیت میں دین و دنیا کا امر امر نقصان ہے۔

غریب نواز! ایسے نامبارک کلام سن کر اکثر لوگ اپنے پیرانِ عظام کے اوراد و وظائف چھوڑ بیٹھے اور بہت کچھ لوگ بیعت ترک کر کے سلوک کے لحاظ سے مرتد ہو رہے ہیں اور عوام، ان مغرب زدہ لوگوں کے زیر اثر ہمیں اذیت دینے پر تزل بیٹھے ہیں۔ وقت کا تقاضا یہ ہے کہ بیعت کے جواز کو ثابت کیا جائے اور اس کی دینی و دنیاوی سعادتوں کو اجاگر کیا جائے۔ براہِ نوازش اپنے مبارک ہاتھ سے پیری و مریدی کے حقوق و شرائط کچھ بھیجیں تاکہ ہم بھی یہ نام غلام اس پر کار بند رہ سکیں اور دیگر مخلوق بھی ایسے متذکرہ گمراہ کار لوگوں کے بہکاوے میں نہ آنے پائے اللہ رب العالمین ہم سب کو راہِ ہدایت نصیب فرماوے۔ آمین



جواب (۲۳)

برخوردار بعد از سلام سنت خیر الائم۔ آپ کا بھیجا ہوا مراسلہ مشتمل بروائف حالات و صراح بالا، موصول ہوا پڑھا فریب کار اور گمراہ ساز لوگوں کی طبیعت نگاہوں میں دوڑنے لگی جو روحانیت اور حقیقت کے اسرار و رموز کو نہیں سمجھ پائے ہیں۔

میرے عزیز! ہدایت، ہمارے ہاتھ ہے نہ تمہارے ہاتھ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے سعادت اُتر رہی ہے جسے نصیب ہو وہ ہدایت پا جاتے ہیں اور ابدی بدبختی میں گرفتار ہمیشہ گمراہوں کا ساتھ دیتے ہیں۔

ہر سو دُعا اُکس کز در خویش براند!

اترا کہ بخواند مدرکس ندواند !!!

اللہ تعالیٰ جنہیں اپنے دروازہ سے بھگادے وہ پریشان حالت میں ہر طرف دوڑتا پھرتا رہتا ہے اور جسے اپنے پاس بلائے وہ کہیں نہیں جایا کرتا۔

فائدہ :- جہاننا پابیشہ کہ علامہ ابن السند اپنی تفسیر میں بسند صحیح حضرت علیؓ کو م اللہ وجہ سے روایت فرماتے ہیں۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزِلَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فِي الدَّجْرِ سَبْعَةً مِّنْ مُّسْلِمِينَ فَخَصَّ أَحَدًا فَلَوْلَ ذَلِكَ فَلَكَ الْأَرْضُ وَمَنْ عَلَيْهَا أَوْ كَمَا قَالَ۔

نبی پاکؐ نے فرمایا ہر زمانہ میں رومے زمین پر سات یا اس سے زیادہ کامل مسلمان اُتے رہا کرتے ہیں ایسے ہی اگر یہ لوگ نہ ہوں تو دنیا و مافیہا کا انتقام و عہد برہم ہو جاتے۔

نیز: کہ جبائے کہ جہان والوں کی مثال ریڑ کی سی ہے اور اللہ والے کا انسان چرواہے ہیں جس طرح چرواہے کے بغیر ریڑ سلامت نہیں رہتا کیونکہ ریڑ کے شکار

کرنے میں بے شمار بھیڑیے پائے جاتے ہیں اور ریڑ کو ان بھیڑیوں کے شر سے امان میں رکھنا، سوائے چرواہوں کے ممکن نہیں ہے۔ چونکہ ریڑ بکثرت پائے جاتے ہیں ان کے پیچھے گردوغبار آسمان تک پہنچا ہوا ہے۔ اس غبار کی موجودگی میں، چرواہے آنکھوں سے اوجھل ہو کر، نظر نہیں آتے اور گردوغبار کی شدت اور کثرت کے سبب، لوگ ان چرواہوں کو بھی ریڑ کا فرد شمار کرنے لگے ہیں اور انہیں بھی بھیڑ بکری سمجھے ہوئے ہیں۔

گھر نہ بیند برود شپورہ چشم

چشم آفتاب را چہ گناہ

چمکاؤ، اگر دن میں آنکھیں نہ کھول سکے تو سورج کا کیا قصور؟

مگر ارباب دل رفتہ شہر عشق خالی ماند

جہاں شمس تبریز است کو مرنے چو مولانا؟

نہ کہا جائے کہ دل والے نہیں رہے اور عشق کا شہر خالی ہو رہا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ دنیا پہاں شاہ شمس الدین تبریز سے اُپر ہے مگر انہیں ڈھونڈ نہ نکالنے کے لئے مولانا روم جیسے فرد نہیں رہے۔

سابقہ اور لاحقہ وقت کی قید لگا دینا اور پھر فتوے جڑ دینا کہ پہلے دور میں اہل اللہ بکثرت پائے جاتے تھے اور اب نہیں رہے، محض خطا اور حرف بے جا ہے بلکہ حدیثِ مبارکہ کے خلاف ہے۔ جب کہ سید العالمین پر وحی کا آنا جانا نہیں رہا۔ تو ان منکرینِ ولایت کو کیسے علم ہوا کہ پہلے زمانہ میں اہل اللہ بکثرت پائے جاتے تھے اور اب درجہِ ولایت منقطع ہو گیا ہے شاید انہیں شیطان ابلیس کا الہام ہوا ہے جو کہ انسان کا ظاہر باہر دشمن ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس زمانہ میں اولیائے عظام ہر شخص کو نظر نہیں آتے اور نہ وہ خود اپنے آپ اعلانِ ولایت کرتے رہ کر تے ہیں۔ البتہ ان کا جاہ و جلال سے بھرا ہوا چہرہ دیکھنے سے مرید صادق کو ان کی ثنوت و سیرت سے فریفتگی اور شفیتگی ضرور پیدا ہوتی ہے۔ لہذا ان سے بے اعتقاد نہیں ہونا چاہیے۔

جلوۂ حسن و جمالش در جہانست عیاں !

لیک نبود قابل دیدار اَو ابصار ما !

ان کے حسن و جمال کے جلوے ہر جگہ موجود مگر ہماری آنکھیں اسے دیکھنے کے قابل نہیں ہیں۔

شیخ کامل کا بظاہر ہمیں نظر نہ آتا، کا سبب ہماری اپنی بے اعتقادی ہے۔ دُرُہ صحیح العقیدہ لوگ، مقصود اصلی تک پہنچ جاتے ہیں۔ اس لئے کہ شیخ کامل، تو مرآۃ الحق ہے یعنی حق نما آئینہ ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے حسن و جمال کا عکس موجود ہوتا ہے۔

شیخ فعال است بے آل چوں حق باسریان داد بے گفشن سبق

دو مبین و دو مدان و دو مخوان خواجہ را در خواجہ خود محودان

گم کنی ہم متن وہم دیباچہ را مگر جہان بینی ز حق تو خواجہ را

شیخ کام کرنے والا ہے، غیر ہتھیار کے حق کی طرح مریدوں کو بغیر گفٹ گوئے سبق پڑھاتا ہے حق اور شیخ کو دو نہ سمجھ، دو نہ جان اور دو نہ کہ خواجہ مرشد کو خواجہ حق میں جو جان متن اور دیباچہ دونوں کو گم کر بیٹھو گے اگر تم نے حق سے خواجہ مرشد کو جدا سمجھا۔

(مثنوی جلد حکایت)

راہِ سلوک میں مرید صادق کے صدق ارادت اور مضبوط عقیدت، پہلی شرط ہے تاکہ مطلوب و مقصود حاصل کیا جاسکے اس میں پیرو مرشد کی عظمت چنداں شرط نہیں اس مناسبت سے ایک واقعہ ذخیرۃ الشائخ میں نقل ہے۔

ایک شخص تھانوی عمریہ و سیاحت میں گندی مگر کسی اہل اللہ پر دل نہ رکھا۔ ایک رات ناپار دل میں ٹھانی آج صبح سویرے گھر سے نکلتے ہی اللہ کی مخلوق میں سے باہر والاں میں جو بھی مل جائے گا اور میری دل و نظر میں اچھا لگا سرا دت اس کے قدموں میں رکھ دوں گا۔ عقیقت کی دسی اس کے ہاتھ پیرد کر کے خود اس کی بیعت ہو جاؤں۔ صبح سویرے گھر سے نکلا دریا کے کنارے جای پہنچا وہاں ایک خوبصورت اور اور دل کو بھلنے والا خوش منظر درخت دیکھا۔ فوراً غسل کر کے درخت کا دامن پکڑ لیا اور

کہنے لگائیں تیرا مرید ہو چکا اسی طرح ہر شخص اس درخت کے ارد گرد طواف کرنا عقیدت کا اظہار روح و دل سے اپنی ارادت ظاہر کرتا جاتا تھا۔ اچانک دریا کے پانی میں طوفان آگیا درخت کی جڑیں کٹ گئیں اور دریا برد ہو گیا۔ مرید صادق نے آہ کھینچی اور اپنے پیر و مرشد درخت موصوف کے پیچھے دریا کے اندر چھلانگ لگا دی۔ اس کی ہلاکت سے پہلے ایک شخص صاحب کمال اوصاف حمیدہ سے موصوف، پانی سے نمودار ہوا اور اس مرید صادق سے کہنے لگا کیوں غرق ہونا چاہتے ہو جواب دیا اپنے پیر و مرشد کی اتباع میں! بہتے ہوئے بزرگ نے فرمایا ارے نادان، درخت کبھی پیر ہوا کرتے ہیں؟ مرید صادق نے پوچھا تم کون ہو جواب ملا میں خضر ہوں اور تیری تعلیم کے لئے آیا ہوں تو نے جس کو پیر بنایا وہ تو ایک درخت ہے۔ جواب دیا حضرت! پہلے تو کبھی آپ نہ تشریف لائے جب وہ درخت مرشد ملا تو آپ بھی ملے یہ سب اس مرشد درخت کی کرامت و برکت ہے کہ آج آپ سے ملاقات ہو گئی بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسے مرشد کا واسن چھوڑ دوں اور اس سے فیض یاب نہ ہوں یہ سب برکت تھیں عقیدت اور صدق ارادت کے طفیل ہے اللہ نصیب کرے آمین!

پیر کامل اگر حضور دروست!

اعتقاد مرید رہبر اوست!

پیر کامل میں کچھ کوتاہی ہو تو مفسداتہ نہیں مرید کی حسن عقیدت اُسے منزلِ مقصود تک پہنچنے کی راہ دکھلا دیگی۔

یاد رکھنا چاہیے کہ شیخ کامل کی طلب اور اس کی جستجو میں تساہل کبھی روا نہیں رہے
مَنْ لَا شَيْخَ لَهُ فَالشَّيْطَانُ (رواہ)

خواجگی بے پیر بودن کار ناداناں بود!

ہر کرا پیرے نباشد پیرا و شیطان بود

شیخ کامل کی اجازت و ارادت کے بغیر مخدوق کو مرید کرنا سراسر نادانی ہے جنہیں پیر مہتر نہ آئے ان کا پیر شیطان ہوتا ہے۔

شیخ کی طلب میں بے شمار فوائد ہیں۔ مَنْ طَلَبَ شَيْئًا وَجَدَ وَجَدَ جس کی کسی نے کسی چیز کی طلب میں کوشش کی اُس نے پالیا۔

نیز بیعت کے بعض مسائل، نکاح کے مسائل پر مبنی ہیں اور بعض مسائل، امام و مقتدی کے مسائل پر متفرع اور بعض خرید و فروخت کے مسائل پر موقوف ہیں۔

کتب فقہ میں ہے۔ اَلْمَنْظُورُ لِلصَّلَاةِ كَأَنَّهَا فِي الصَّلَاةِ۔ نماز کا انتظار ہی، گویا کہ خود نماز میں ہے۔ اس مقولہ میں صاف ارشاد ہے کہ شیخ کامل کی جستجو خود شیخ کامل کی صحبت اور اس کا فیضان ہے۔ لہذا جب کبھی کامل انسان میسر ہو فوراً بلا تاخیر اس کا مرید ہو جانا چاہیے۔

مسائل یہ بھی جان لینا چاہیے کہ اگر مرید اپنے خاندانی یا والدین سے کسی ایک بزرگ شخصیت کا بیعت ہونا چاہتا ہے تو ہزار ہا ضروری کام ہوں، موقوفہ کے فوراً شیخ کامل کی خدمت حاضر ہو کر بیعت ہو جائے۔

ابالغ بچے کو بیعت کرنا بھی شریعت میں جائز ہے مگر طریقت میں جائز نہیں ہے۔ بعض مشائخ کا خیال ہے کہ مرید کا بالغ ہونا شرط نہیں۔ ماں باپ یک روزہ بچے کو بھی شیخ کی خدمت میں لے جا کر بیعت کرا دیں (روایت ہے) جب بچہ بالغ ہو جائے اور وہ شیخ فوت ہو چکا ہو تو اسی شیخ کے کسی خلیفہ مجاز سے ارشاد و اجازت اور ادنا حاصل کر کے بیعت پہل برقرار رہے گی۔ اور اگر اپنے شیخ کامل متوفی کے کسی ایک خلیفہ کے ہاتھ پر تجدید بیعت کر لے تب بھی جائز ہے۔ البتہ ادب و احترام و ذلول کا ضروری ہے۔

ایک غلام کو، اپنے مالک و مولیٰ کی اجازت کے بغیر کہیں بیعت ہونا جائز نہیں ہے اگر بیعت ہوا تو مالک و مولیٰ نے قبول کر لیا تب بیعت جائز ہے ورنہ مردود ہے۔

بعض مشائخ نے فرمایا اگر شیخ کامل میسر آیا ہے تو مالک و مولیٰ کی اجازت ضروری نہیں خاندان کی رضا لئے بغیر بیوی کا کہیں بیعت ہونا جائز تو ہے اس لئے کہ مرید کا معنی ہے اپنے گناہوں سے توبہ اور اپنی کوتاہیوں کی عذرخواہی کرتے رہنا۔ البتہ اچھا اور برتر یہی ہے کہ میاں بیوی ایک ہی پیر کامل کے مرید ہوں تاکہ دونوں قیامت میں اپنے شیخ کے طفیل اکٹھے

رہیں۔ اگر — شیخ کامل، اپنی بیوی کو بیعت کر لے اسے ذکر و شغل کی تلقین فرما دے تو بھی جائز ہے۔

حیض و نفاس کی حالت میں بیعت ہونے میں حرج نہیں البتہ حالت جنب میں غسل کر لینا ضروری ہے۔

مرید و پیر، ایک دوسرے کی دختر نیک اختر سے شادی کر سکتے ہیں۔
(کنزانی کتب الشاشخ)

فائدہ: مکتب شاشخ میں لکھا ہے کہ اصحاب ارادت اور اباب سعادت مرید بیعت ہونے کا ارادہ لے کر جب شیخ کی خدمت حاضر ہونا چاہتے تو حسب استطاعت، مٹھائی اور پھول ساتھ لے جائے ادب و احترام ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے خادم خاص سے عرض کرے کہ مجھے شیخ کامل کی خدمت بے جا کثرت بیعت سے نوازا جائے، خادم شیخ کی خدمت ارادت مرید کی بیعت، ارادت عرض کر دے شیخ قبول فرمائیں تو مرگفتہ قدم ہوسی ہو مگر مرید کی کچھ ارادت کا امتحان لینا ضروری ہے لہذا شیخ عذرا معذرت کرتے ہوئے ارشاد فرمائیں گے۔ میرے عزیز! میں نہ تو پیری کے لائق اور نہ مریدی سے واقف و آگاہ ہوں مجھ سے کہیں بڑے و بزرگ و بزرگ کا ملین موجود ہیں آپ ان کی بیعت ہو جائیں جب سعادت مند صادق مرید عقیدت کا پختہ اور اسخ ان ارادت کے لئے تر شیخ کامل اسے وضو کا حکم دین اور خود بھی وضو فرما لیں گے۔ دو تین دفعہ استغفار کا تکرار کیا جائے۔

بیعت ہونے کا طریق :-

اَسْتَغْفِرُ اللہَ تَعَالٰی مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَاُتُوْبُ اللہَ بَعْدَ مَرَدِّ دُؤَالِہِ، اپنے شیخ کے روبرو بیٹھ جائے۔ اپنا دایاں ہاتھ مرید کے دونوں ہاتھوں میں دے کر اس کے کان میں کہے -
بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ شَہِدَ اللہُ اَنَّهُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ وَاَنَّکَ مُحَمَّدٌ وَاَدُلُّوْا عَلَیْمَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ (پارہ ۳ رکعت ۱۰) اور اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللہِ الْاِسْلَامُ (پارہ ۳ رکعت ۱۰) اللہ تعالیٰ نے گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور فرشتوں نے اور عالموں نے بھی انصاف سے قائم ہو کر گواہی دی کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عزت

والا حکمت والا ہے۔ اور بے شک اللہ کے ہاں پسندیدہ دین اسلام ہے۔

بعد مرید آیت قرآنی کی رو سے، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا اللَّهَ تَوْبَةً نَّصُوحًا**۔ (پارہ ۲۸ کرع ۲۰) اے ایمان والو! اللہ کی طرف ایسی توبہ کرو جو آگے کی طرف نصیحت ہو جائے اپنے معلوم وغیر معلوم گناہوں سے توبہ کرے اور زبان دل و جان سے کہے کہ میں شیطان کا گنہگار و ضلالت بعثت (سیدہ) سے میزار ہوں اور میزار رہوں گا اور اپنے شیخ کمال کی ولایت و ولایت کے مطابق، اللہ رب العالمین کے اوامر و نواہی کی بدل و جان اطاعت و پابندی کروں گا۔ **وَقَبْلَ أَنْ تَنْزِعَ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ جُهِدَ بَيْنَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ** (پارہ ۳ کرع ۹) یہ آیت پانچ دفعہ پڑھی جائے۔ بعد مرید ایک دفعہ ”محمد رسول اللہ“ کہے اور اب شیخ کمال اسے نصیحت فرمائیں گے کہ شریعت محمدیہ کی پیروی ہو اور ہاتھ زبان چوڑھ طرح سے محفوظ رکھا جائے اور مرید دل اور زبان سے اس جہد کو نبھانے کی دستبرداری عرض کرے گا اور مرید کو مناسب اور داد و وظائف کی اجازت دی جائے گی۔

شیخ کو چاہیے کہ مرید سے دریافت کرے کہ کس خانہ دان اور سلسلہ سے بیعت کرنا چاہتا ہے پس کسی سلسلہ میں بیعت کرے یعنی مرید سے کہا جائے گا کہ تمہیں جن بات ماب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے خلفاء والا سلسلہ منظور ہو تو تمہیں اس میں بیعت کیا جائے اور اگر مرید کسی سلسلہ کا تعین نہیں کرتا تو شیخ کو ضروری ہے کہ اسے چار سلاسل میں سے کسی ایک مناسب حال سلسلہ میں داخل کرے۔ اور اب اسے مبارک دی جائیگی: **كَاشَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ**، موجودہ مٹھائی شیخ کی غرگزاری جائے وہ تقسیم ہوگی پھر مرید قدوس بن بکر محفل میں موجود حاضرین سے مصافحہ کرے تو مرشد کریم صبر کے حق میں خصوصاً مرید مہدید کیلئے ایمان کی سلامتی اور دین و دنیا کی نیر و نیکیت کی دعا فرمائیے گا۔

اجازت ہوتے وقت پس پشت تین پارہ قدم نکل کر ہمیں مناسب جگہ بیٹھ جائے اور شیخ کے حسن و کمال کو دیکھتا رہے جب کہ تصور شیخ نصیب ہو رہے نصیب ہو رہے پھر بھی شیخ کمال سے بے توجہ نہ رہے۔ **الذاتی کتب المشائخ العظام**

فائدہ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ مرد و عورت کی تلقین و تربیت میں چند ان تفاوت و تجاوز نہیں سوائے اس کے کہ ان کی بیعت بیعت ہونا چاہیے تو وہ پردہ پوش ہو کر حاضر ہو اور اسے بیعت کرنے کا طریق یہ ہے۔

رد مال کا ایک کونہ شیخ کے ہاتھ میں اور دوسرا کونہ پردہ دار عورت کے ہاتھ میں اور درج بالا طریق سے اسے بیعت کر کے سلسلہ میں داخل کیا جائے بارے خاندان میں یہی اسم مروج ہے اور بعض مشائخ کا طریقہ ویں ہے۔

کلاہ یا دامنی پر کلمہ توحید لکھ کر اس کے گلے میں ڈال دی جاتی ہے۔ اور اگر بہت سی عورتیں بیعت ہونے کی غرض سے کمر حاضر ہوں تو کبھی برتن میں اپنی بھر کر لایا جائے جو تین اپنا سر بیچہ اس پانی میں مع انگشت شہادت رکھ لیں تب شیخ کامل انہیں تلقین و تبلیغ کرتے جائیں اور دوسرا طریق تو یہ ہے جو ایک عورت کو بیعت ہونے کے لئے پہلے لکھ دیا گیا ہے۔

فائدہ ۱۔

جب کسی ایک شخص کے دل میں شیخ کامل کے ساتھ اپنی ارادت و امانت کی پیوند کاری زوروں پر آئے مگر پیر کامل کے حضور پہنچ پانے سے قاصر ہے خواہ سفر دور واز کا ہو کوئی طبعی عذر ہو، بدن کمزور ہو یا دوسرے موافقات ہوں تو اپنے بھی خیر خواہ کو پیر کی خدمت بھیج جو کہ اپنے موکل کی طرف سے بیعت ہونے کی آرزو کرنے اور شجرہ و کلاہ کی طلب کرے۔

مُرشد کامل سے شجرہ و کلاہ وصول کرنے کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ اپنے خیر خواہ کے دونوں ہاتھوں میں یہ دایں ہاتھ رکھتے ہوئے پوچھے گا کیا تمہیں معلوم ہے کہ مجھے، مُرشد کامل نے اپنی مریدی میں قبول کر لیا ہے وہ خیر خواہ اپنے موکل کو جواب دے گا۔

جی ہاں قبول فرمایا ہے۔ پھر کلمہ استغفار کلمہ طیب اور ایمان مفصل کے کلمات طہیات کا ورد کیا جائے۔ آمَنْتُ بِاللّٰهِ وَ مَلَاَ وَ كَلِمَتَا وَرَسُولِهِ وَ كَلِمَتَا الْاٰخِرَةِ وَ الْعَدْلَ وَ خَيْرَهُ وَ تَحِيَّاتِهِ

مِنْ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ الْبَعْدُ بَعْدَ الْاَوَّلِ — پھر شیخ کا شجرہ پڑھ کر موکل مرید کو سنایا جائے اگر قاصد کیسل اور مرید صادق بھی ان پڑھ ہوں تو کیسل اپنے موکل سے کہے گا کیا تم نے پیر کامل کی بیعت قبول کر لی ہے۔ مرید جواب دے گا جی ہاں تو بیعت و ارادت پختہ

اب مرید کیلئے ضروری ہے کہ ناقص اور غریب کارگوگوں کے بہرہ کرنے پر فضول باتیں اور دوسو سے اپنے دل میں نہ آنے دے اور اس کو بچہ جانان سے منہ نہ پھیرے بلکہ تین عقیدت اور سچی ارادت کے ساتھ اپنے پیر کمال کی اجازت اور تلقین و تبلیغ پر کار بند رہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ مرید دو قسم ہوتا ہے شفاعتی اور حقیقی شفاعتی مرید تو وہ ہے جو صرف سفارش کا طلبگار ہوتا کہ شیخ کمال کی شفاعت و سفارش سے قیامت کے روز نجات پائی جا سکے اور بس اور ایسے شفاعتی مرید بیعت ہونے کے بعد بار بار شیخ کے حضور نہیں آتے جلتے اور ایسے رسمی مریدوں کے مردود و مقبول ہونے کا بار و مدار پیر و مرشد پر ہے۔

وہی شہاگن ہو جسے پیسا چلے

اگر کوئی مرید اپنے شیخ کی زندگی میں کسی اور کی بیعت و ارادت کی جانب توجہ کرنا ہے تو وہ طریقت میں مرید مردود اور حقیقت میں بیدین ہے جس طرح شریعت میں دو مرد منافک اُفربے بعینہ اسی طرح طریقت میں دو موجود جاننا یعنی دو پیر بننا ایسا بھی مناسب نہیں ہے۔

حقیقی مرید وہ ہے جو مال و متاع اور عیال و اطفال سب خویش قبید چھوڑ کر پیر و مرشد کی خدمت گزاری اور مباح و حرام کفش برداری کو اپنے اوپر لازم کرے آستانہ کی جاوہر کشی کو سعادت سمجھے۔ جن ہاں یہ حقیقی مرید جس نے شیخ کی خدمت میں مطلب اسلی اور مقصد معنوی نہ پایا ہو وہ دوسرے شیخ کی خدمت نہجت اختیار کرے تو باخیر ہے۔

اے برادر! ساکان محکم الدین اور طالبان راستہ یقین، سچی عقیدت کے میدان میں جب قدم رکھ لیتے ہیں تو خیر کبھی بھی ان کے دلا کے دامن پر کمزور اعتقادی کاغذ بار نہیں بیٹھ سکتا اور پیر و مرشد کی ولایت اور بزرگی کی بابت فضول باتیں اور دوسو سے قطعاً ان کے دلا میں نہیں گزرتے کیونکہ انسان تین خلقت کے اعتبار سے اشراف المخلوق ہوتا ہے۔ کمالات سے بہتر و برتر سمجھا جاتا ہے۔

مزید تحقیق و اعتقاد کے زیر اثر یہ ہوتا ہے کہ میرا مرشد و اعلان حق میں سے ہے

اور حقیقی مجبوبات مجھے میسر نہ ہو سکتے ہیں لیکن مجھ میں مطلب و مقصد تک رسائی کرنے کی صلاحیت نہیں ہے۔

مزید برآں مطلب کا حصول اللہ تعالیٰ کی عنایت پر موقوف ہے اگر کسی دوسرے بزرگ کی توجہ کی ضرورت ہے تو اندیش حالات کبھی دوسرے بزرگ کی طرف توجہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

چنانچہ مشائخ عظام فرماتے ہیں بعض سالک ایک پیر کے ذریعے ذات حقیقی تک پہنچے اور بعض دو پیروں کے ذریعہ خدا رسید ہوئے حضرت مخدوم جہانیاں جہان گشت علیہ السلام علیہ فرماتے ہیں مجھے ایک سوئرشد کے توسط سے ذات حق تک رسائی ہوئی جب کبھی ایک پیر و مرشد سے تاخیر ہوتی دیکھی دوسرا پیر بنا لیا تمیرا اختیار کر لیا مگر پہلے مرشد سے دل برداشتہ بھی نہ ہوا۔ بلکہ سبھی مشائخ میرے مربی و مولیٰ مشفق و مخلص رہے۔
(ذخیرۃ المشائخ)

جاننا چاہیے کہ دوسرے بزرگ کی طرف عقیدت و ارادت کے ساتھ توجہ کرنا اس شرط پر جائز ہے کہ بند سالک، یتیم ہو چکا ہو یعنی اس کا مرشد وفات پا چکا ہو ایسے وقت میں اپنے پیر و مرشد کی اولاد اور اس کے خلفاء کو پیر و مرشد بنا لیا جائے اور ان کے حضور مال و اسباب مذکورہ سے نذر گزاری اور فعل بروری اپنے اوپر لازم کرے۔ مطلب و مقصد حاصل کرے بشرطیکہ اولاد امجاد اور خلفائے راشدین کو شیخ و مرشد سے متابعت تام اور نسبت تام حاصل ہو چکی ہو۔

اگر کوئی مرید اپنے پیر و مرشد کی زندگی میں کسی اور کی پیروی اور تلقین کی جانب توجہ کرتا ہے تو وہ کہیں نے کوئی حقتہ نہیں پایا۔ ممکن ہے کہ پیر و مرشد کو یہ بات گواں گزرے اور اگر اپنے پیر و مرشد کی اجازت اور رخصت کے بعد دوسرے شیخ کی محبت میں مصروف ہو تو مرید کو یہ چاہیے کہ جو برکت و نعمت اس پیر سے پائے وہ اپنے پیر و مرشد کی مقبولیت کے آثار سے جانے۔
اللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا خِدْمَةَ الشَّيْخِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ
سید اکوٹین صلی اللہ علیہ وسلم

مکتوب نمبر ۲۵

جناب عالی! گذارش نیاز آثار عجز شعار اینکہ علم و ہدایت سے بے بہرہ لوگ ہوا ہوس میں مُبتلا ہو کر عیش و عشرت کی رغبت میں ساری ساری رات غفلت کی نیند سوتے ہیں۔ مگر انوالاشان کے غلام لوگ، باقیماہ تہائی رات میں اپنے گرم بستروں اور نرم بچھینوں سے اٹھ کر نماز تہجد کے بعد، اپنی نیت کے ساتھ ذکر جبر میں مشغول ہوجاتے ہیں اور غافل لوگ، انہیں ذکر جہری سے روکتے ہیں کہ ہماری نیند خراب نہ کریں۔ اللہ رب العالمین کی عبادت کو خراب تو ذکر خفی سے کریں جو صوب سے اچھا طریق ہے تاکہ تمہاری آواز کی شدت، ہمیں بے آرام نہ کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ علم و بصیر اپنے بندوں کے افعال اعمال اور اقوال سے خوب واقف و آگاہ رہتا ہے اور آپ کے شور و غف میں سولے ریا و شہرت کے اور کیا غرض! ریا آمیز غیبت کا ترک کر دینا تو زیادہ اچھا ہے۔ الخ غریب نواز! آیات و احادیث کی روشنی میں ذکر جہد کے بارے میں جو اوصواب ہو زیب رقم فرما کر بھجوائیئے تاکہ ہم بھی غلام آپ کی تحریک کو مسترار دیتے جوئے اس پر عمل کر لیا کریں یا اللہ ہم بھی مریدوں کے سر پر انھنصور کا آفتاب مکرمت جہاں تاب روشن رکھے۔ آمین ثم آمین!



فائدہ دیتے ہوئے ذکر کروں گا۔

عارف لوگ حضور قلب سے ذکر کرتے ہیں پک جھپک بھی ذکر سے غافل نہیں ہوتے کیونکہ ان کی زندگی اللہ کے نام میں ہے اور ان کی خوشی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں ہے۔

آناں کہ بجان و دل اور یاد کنند

جان و دل خود بسیار اوشاد کنند

شیخ ابوالحسن نورسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تیرنی یاد سے غافل ہو کر بھی نہیں رہا جاسکتا اور اگر تجھے یاد کرنا چاہوں تو تیری ابے نیازی سے ڈر سالاگتے مجھ بیت فانی کی زبان پر تجھ جیسے باقی کا ذکر کس طرح جاری رہے؟

پہوں پگاہ گفتن نام تو رشک آیدم ز دہان خود :

بزبان بر کس وفا کسے ذکر تو بہر چہ را رود

صبح سویرے تیرا نام کہتے ہی اپنے منہ پر رشک کرتا ہوں۔ تیرا ذکر مبارک ہر لائق و اللائق کی زبان پر کیونکر ہو سکتا ہے۔

بیان کیا جا رہا ہے کہ کبھی بزرگ نے حضرت ابراہیم بن ادم رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھ کر عرض کیا اے خیر و برکت سکھانے والے مجھے بھی کچھ سکھائیے فرمایا "قسم کی خیر و برکت، ذکر الہی میں بنے اور بر قسم کی شرارت و نحوست، دُنیا کی محبت میں بنے

یہ بھی جاننا چاہیئے کہ تمام اعمال خیر اور عبادات کا مقصود، ذکر حق تعالیٰ کے لئے ہے مثلاً عازربے، مگر و دجی اللہ کریم کا ذکر ہے، اِنَّ الْقَصْدَ لَا تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَالْبَعْدُ فَلْيَذْكُرُوا اللّٰهَ الْكَبِيْرَ (پا ۲۱، کوٹ ۲۱) بے شک نماز منع کرتا ہے بے حیائی اور بُری بات سے اور بیشک اللہ کا ذکر سب سے بڑا ہے۔ قرآن مجید کی تلاوت بُری چیز ہے اس لئے کہ وہ اللہ کا کلام ہے اور قرآن مجید کی تلاوت کرنے میں شہوات و خواہشات کی شکست و ریخت ہو جاتا ہے مگر جو سوت دل اور رُوح تمام حیوانی شہوانی خیالات سے بھر پاک و خاف ہو تو دُود دل اور رُوح، ذکر الہی کا سکُن اور بنائے قرار بن جاتا ہے اس طرح خانہ کعبہ کی زیارت کا مقصد اعلیٰ بھی اللہ تعالیٰ کو یاد دہانے اسلام کی بنیاد

کلمہ طیبہ "لا اِلهَ اِلَّا اللہ" ہے مگر وہ بھی اللہ کا ذکر ہے۔ علیٰ ہذا القیاس تمام عبادتوں کیلئے ایک ہی حکم ہے کہ انہیں ہمیشہ کیا جائے اسی لئے کہ ان میں اللہ کا ذکر موجود ہے۔ بہر حال ذکر الہی میں فلاح و بہبود پوشیدہ ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيرًا تَعْلَمُونَ" (پارہ ۴ کرع ۱۰) اللہ تعالیٰ کی یادِ کثرت سے کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ اور یہ ذکر خُداوندی بھی خاص وقت کے لئے عی و دہ نہیں لکھتے پڑھتے بولتے چلتے، سہتے جاگتے ہر حالت میں رضائے خداوندی کو مقدم رکھا جائے اور اسی کا دوسرا نام ذکر الہی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ" (پارہ ۴ کرع ۱۱) جو لوگ اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں کھڑے، بیٹھے اور کروٹ کروٹ

پر۔۔۔۔۔ الخ

جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ طُوبَىٰ لِمَنْ مَاتَ وَلَيْسَ اَنْفُ رَطْبًا يَذْكُرُ اللّٰهَ فَوْشَجَرِي كَا حَقْدٍ اَرْتَمْتَنَ وَهُوَ شَخْصٌ جَرَمًا اَوْ رَاسٌ كِي زَانِ اللّٰهَ تَعَالٰی كے ذکر میں تر تھی یعنی مشغول تھی۔

عَنْ اَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَلَا تَبْشُرُكُمْ بِحَبِیْبٍ اَعَابَكُمْ وَاَدَّاهُمْ اَعْدَاءَکُمْ وَادْفَعَهَا فِی دَرَجَاتِکُمْ وَحَبِیْبُکُمْ مِنَ الْغَارِقِ الذَّهَبِ وَالْوَدِیْقِ وَحَبِیْبُکُمْ مِّنْ تَلْقَؤِ عَدُوِّکُمْ تَقْرِیْبًا اَعْنَابُکُمْ وَیَحْیِیْوُا اَعْدَاۤءَکُمْ قَالُوْا بَلٰی قَالَ ذَکَرْتُ اللّٰهَ اِلٰهًا وَاَمَّا وَلَیْسَ ذَکَرْتُہٗ ۔ ! مشکوٰۃ شریف باب الذکر فصل ثانی

سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں بتاؤں کہ نسب سے بہتر عمل اور اللہ پاک کے نزدیک پاکیزہ نہایت بلند مرتبہ اور تمہارے لئے سونا چاندی خرچ کرنے سے بہتر عمل اور جہاد میں لڑنے اور مارے جانے سے بہتر عمل کو نسب سے صحابہ نے عرض کیا جی ہاں یا رسول تو فرمایا جو صرف اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے۔

عَنْ مَرْثَبٍ قَالَ بَغِضَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم كَانَ یَقُوْلُ ذَاکُرُوا اللّٰهَ فِی الْغَائِمِ کَا تَمَعًا بَلْ خَلَفَ الْغَائِمِ ذَاکُرُوا اللّٰهَ فِی الْغَائِمِ کَعْضِیْنِ اُخْصِرَ فِی شَجَرٍ یَا بَسْ ذَاکُرُوا اللّٰهَ فِی الْغَائِمِ بَشَلٍ وَصَلَحَ فِی بَیْتٍ مُّظْلَمٍ — ذَاکُرُوا اللّٰهَ فِی الْغَائِمِ

يُذَرِّمُ اللَّهُ مَقْعَدَهُ فِي الْجَنَّةِ وَهُوَ ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ يُعْفَو لَهُ بِعَدْوٍ كُلِّ فَصِيحٍ وَأَعْجَمٍ وَالْفَصِيحُ نَبْوَانُكُمْ وَالْأَعْجَمُ الْبَهَائِمُ رَوَاهُ زَيْنُ (مشکوٰۃ) (باب الذکر الفصل الثاني ص ۱۹۹)

غافلوں میں اللہ پاک کا ذکر کرنا والا ایسے ہے جیسا کہ مردوں میں کوئی زندہ موجود ہو یا میدان جنگ سے بھاگنے والوں کے پیچھے ایک شخص جنگ میں ثابت قدم ہو غافلوں میں ذکر کرنا والا ایسے ہے جیسا کہ سوکھے درخت میں ایک سرسبز ٹہنی ہو، غافلوں میں ذکر کرنا والا ایسے ہے جیسا کہ اندھیر خانہ میں دیا جل رہا ہو۔ غافلوں میں ذکر کرنے والے کو اللہ تعالیٰ اپنا جنت میں ٹھکانہ دکھلا دیتا ہے اور زندہ ہے۔ غافلوں میں ذکر کرنے والے کے گناہ فصیح و عجم کی گنتی برابر بخش دیتے ہوتے ہیں۔ فصیح سے مراد بنی نوع انسان اور عجم سے مراد حیوانات ہیں۔ یہ روایت زین کی ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۱۹۹)

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اہل جنت کو سب سے زیادہ حسرت و ندامت اس لمحہ پر ہوگی جو خدا کو یاد کئے بغیر گزر گیا ہو (احیاء العلوم الغزالی) نبی پاک فرماتے ہیں جو لوگ ذکر خدا بکثرت کرتے ہوں انہیں قبر میں کڑے نہیں کھائیں گے اور ان کے مُنہ سے نور کے شعلے نکل کر چمکیں گے۔

اللہ تعالیٰ کا ذکر، دل کے لئے مقبل ہے عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بِكُلِّ شَيْءٍ صَحَّالَةً وَصَقَّ لَدُنَّ الْقُدُوبِ ذَكَرَ اللَّهِ وَكَمَالَ مِنْ شَيْءٍ أُنْجِيَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ — رواه البيهقي في الدعوات كبريا مشکوٰۃ شریف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ نبی پاک نے فرمایا ہر چیز کے لئے پائشہ ہے اور دلوں کو چلادینے والی پائش، اللہ تعالیٰ کی یاد ہے۔ مذہب اہل بیت سب سے زیادہ نجات والے وال چیز صرف اللہ تعالیٰ کا ذکر جنت

مختصر این کہ نماز روزہ حج اور چہاد یہ سبھی اعمال و عبادات، ذکر خدا و ذمہ ہیں۔ فائدہ: جاننا چاہیے کہ ذکر، چار طریقوں سے کیا جاتا ہے۔
اول زبان ذکر کرے اور دل غافل ہو اگرچہ یہ طریق کمزور ہے مگر اثر رکھتا ہے۔

دوم زبان ذکر کرے اور دل بھی متوجہ ہو مگر کون و قرآن سے نہیں بلکہ بکلیت اور ازور و بیکر دل کو اس ذکر کی طرف دھیان لگانے پر مجبور کیا جائے۔
سوم زبان کے ساتھ دل بھی یاد الہی میں پورے سکون کے ساتھ متوجہ ہو عظیم درجہ پہنچاؤم دل میں ذکر کا اس طرح قبضہ ہو کہ ذکر اور مذکور (حقیقی) کے سوا ذکر کے دل میں کوئی چیز موجود نہ رہے۔

حضرت واسطی قدس سرہ نے فرمایا کہ ذکر کی حقیقت یہ ہے کہ ذکر کو قبول کر مذکور کے ساتھ اس طرح جُڑ جائے اور اس ذکر میں استقر و ثوب جملے کر دیا جہاں سے زہر قاتل معلوم ہو اپنا وجود نکٹ اچھا نہ لگے۔ آخر طریقت اس درجہ چہاؤم کو "فسانی اللہ" کا نام دیتے ہیں اور یہ قسم ذکر حقیقی کہلاتی ہے ذکر مجازی (احیاء العلوم) کتب مشائخ میں آیا ہے کہ بعض صوفیاء نے ذکر جہر کو اختیار کیا ہے اور بعض نے ذکر خفی کو پسند فرمایا ہے۔ آخر سادہ ارادت اور علماء کلام رحمۃ اللہ علیہم ذکر جہر کو ذکر خفی پر ترجیح دیتے ہیں۔ امثال دے کر سمجھایا گیا ہے کہ کنواں، سُنی سے نہیں کھودا جاتا اٹے ہوئے کنوین کو کھودنے کی کدال، ذکر جہر ہے) چنانچہ وہ آیات و احادیث اور آثار لکھ دیتے ہیں جنہیں ذکر جہر کو افضل قرار دینے میں بطور دلیل و ثابہ لایا جاتا ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

سَبِّحْ اٰمَنُكَ رَبِّكَ الْعَظْمٰی (۱۰۰ سورۃ اعلیٰ) آیت مبارکہ کا فہم بتلاتے وقت مفسرین چار طرح کی تاویل کر جاتے ہیں اور ان تمام کا حاصل ایک ہے جس سے کہ اَرْزِعْ صَوْتُكَ بِذِكْرِ رَبِّكَ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے وقت اپنی آواز اونچی رکھا کرو۔ فقہ کی کتابوں میں آیا ہے اگر شرعی اور طبعی عندہ نہ ہو تو ذکر جہری جب سے افضل طریق ہے۔

علامہ نووی بستان العائنین میں فرماتے ہیں کہ نبی پاک صحابہ سمیت صبح و شام نماز کے بعد ذکر الہی، آواز بلند کیا کرتے کہ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللّٰهِ الْعَظِيمِ اور "لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ"

عبداللہ بن زبیر سے مروی ہے کہ نماز کے بعد آواز بلند نبی پاک ذکر

باینطور فرمایا کرتے : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ وَلَهُ النُّعْمَةُ وَلَهُ الشُّكْرُ وَالْخَيْرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (مشکوٰۃ شریف)

حضرت ابراہیم بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ حج کے دنوں میں بھی بازار چلے جاتے اور آواز بلند ذکر فرمایا کرتے تھے۔

ذکر بالجہر کے ثبوت میں دوسری آیت کریمہ یہ ہے کہ
 اَدْعُوا بِحُكْمٍ وَقَدْ خَلِقْنَا إِنسًا وَلَا يَمْلِكُ الْمُتَعِدِّينَ (پارہ ۹، رکوع ۱)
 لطائف قشیری اور خزائنہ الملالیٰ میں آیا ہے کہ آیت میں معنی کئے جاتے ہیں ”ظاہر اور پوشیدہ“ اپنے رب کو پکارو“ تفسیر، غزالی سے مشتق ہے اور اس کے معنی ہیں شدت حاجت کا اظہار اور غصہ کا لفظ متضاد معنی ہے۔ بمعنی ”پوشیدہ اور چھپا“ لَا يَمْلِكُ الْمُتَعِدِّينَ کی تفسیر کی گئی ہے۔ لَا يَمْلِكُ مَنْ يُعَدِّي بِدَعَا السُّوءِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ یعنی اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو دوست نہیں رکھتا جو مسلمانوں کو بددعا دینے میں مدد سے نجات دے۔ تفسیر زاہدی میں ہے۔ وَإِذَا أَنْصَبْتُمْ أَصْنَؤُهُ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ یعنی بن و کھڑے حال یا ابٹنی سے غالی نہ بڑھنا پانی سے غسل دینا گھر سفر پوشیدہ آہستہ اور بلند آواز غرضیکہ ہر طرح اور ہر جگہ، ذکر الہی کرنا چاہیے۔

تفسیر درمنثور میں ذکر کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ“ میں سبح کے معنی میں رفع الصوت بذکر اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کا ذکر بلند آواز سے کیا جاتا ہے۔
 ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اِنَّ اَبْلٰهِنِمْ لَّا وَفٰ جَنَّتُمْ، پاء، رُت، مِشَابِ اَبْرٰہِمْ
 علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا خوف کرنے والا درگزر کرنے والا ہے۔ تفسیر درمعانی اور درمنثور میں آیا ہے کہ آواز کے معنی میں ایسا شخص جس کی آواز، ذکر و تسبیح و تحلیل میں بلند ہو جائے کہتے ہیں۔

احادیث مبارکہ ذکر جہر کے بارے میں ۱۔ روضۃ العلماء باب الیاسی میں حدیث درج ہے

کہ عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے نبی پاکؐ نے فرمایا جس شخص نے اللہ کی راہ میں آواز بلند "اللہ اکبر" کہہ دیا اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنی بڑی رضا لکھ دے گا اور جس شخص کے لئے اللہ تعالیٰ اپنی بڑی رضا لکھ دے گا وہ سعادت مند شخص اور سیدنا ابراہیمؑ و باقی انبیاء علیہم السلام ایک ہی مقام پر جنت میں اکٹھے ہوں گے۔

تفاسیر میں ہے جب کفر غالب تھا۔ اذان نماز تلوات ذکر اور تسبیح و تہلیل بہت آواز سے ہوا کرتی تھی جیسا کہ رب العالمین کا ارشاد ہے۔ اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ ذُنُوبُ الْجَاهِلِيْنَ الْقَوْلِ اور جب اسلام کو غلبہ ہوا اور کفر مغلوب ہونے لگا تب فرمان خداوندی نازل ہوا کہ سَبِّحْ اِسْمَ رَبِّكَ الَّذِیْ عَلٰی اِسْمِہٖ الرَّحْمٰنُ اور اس باب میں جو احکام وارد ہیں انہیں یاد کرلو۔ انہیں میں ایک حدیث جو تفسیر درمشور میں درج ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بارگاہ رسالت میں عرض کرتے ہیں جب میں ذکر خیر آہستہ آواز میں کرتا ہوں تو میری توجہ لوگوں کی کلام کی طرف جلی جاتی ہے اور میں پریشان خاطر ہوتا ہوں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذْفَعْ صَوْتَكَ بِذِكْرِ مَوْلَاكَ اپنے مولیٰ و مالک کا ذکر بلند آواز سے کیا کرو اور پھر یہ آیت پاک پڑھ دی سبح اسم ربک الذی علی جیسا کہ شیخ فرید الدین عطار فرماتے ہیں۔

مومن! ذکر خیر ابیاریگو:

نامیالی در دو عالم آبرو

میرے مومن بھائی! اللہ پاک کا ذکر بہت کیا کرو تاکہ تجھے دونوں جہان میں عزت ملے۔ بہر حال دین میں عزت یابی کا دار و مدار "ذکر خیر" پر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ، ذِكْرًا كَثِيرًا وَتَسْبِّحُوا بِحَمْدِهِ كَثِيرًا وَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَبِّهِ ۚ

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کو بہت یاد کرو اور تسبیح و شام اس کی بے لگائی کرو۔

اس آیت پاک میں کافروں کو چھوڑ کر مومنوں سے خطاب کرنا دوستی کی خبر دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں مومنین و مومنات کا نامی و نامربے کافروں کا نہیں

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

اللَّهُمَّ وَلِيَّ الَّذِينَ آمَنُوا مُخَوِّجُهُمْ مِنَ الظَّلَامَاتِ إِلَى النُّورِ (پارہ ۳ آیت الکرسی)

• اللہ مومنوں کا والی اور مددگار ہے انہیں اندھیروں سے نور کی طرف نکالتا ہے

اور یہ بات طے ہے کہ دوست • دوست کو کثرت سے یاد کرتا رہتا ہے مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا نَاكَثُوا ذِكْرُكَ اللَّهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ کا اپنے بندگان خد کو یاد کرنا ہی اس کے لطفِ کرم کی شان ہے۔ (رسالۃ الاذکار شیخنا محمد گملوی رحمۃ اللہ علیہ خیر الاذکار)

فائدہ ۱۔ یہ بھی جاننا چاہیے کہ مومن انسان کو مینڈک سے کم درجہ نہیں مہیا ہے جس کے بارے میں نبی پاکؐ نے فرمایا لَا تَقْتُلُوا الضَّعَافَ فَإِنَّهُ كَثِيرٌ مِنَ التَّسْبِيحِ مینڈک کو قتل نہ کرو وہ اللہ پاک کی پاکیزگی بہت زیادہ بیان کیا کرتی ہے۔ پوچھا گیا مینڈک کی تسبیح کس طرح ہے تو سرکارِ امداد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مینڈک روز و شب ذکرِ خد میں رویا کرتی ہے اور کہتی رہتی ہے۔ سُبْحَانَ الْمَعْبُودِ فِي لَيْلٍ اَسْحَىٰ زُرِّيَّوْنَ کی گہرائی میں اے عبادت کے لائق تجھے پاکی سمجھتی ہے۔

نقل ہے سیدنا موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ایک دن جنگل میں ذکرِ خد کرتے کرتے اس خیال میں رہ گئے کہ کیا اس جنگل میں میرے سوا اب کوئی اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہوگا؟ حق تعالیٰ نے وحش و اور زمین و آسمان میں بسنے والے مخلوق خصوصاً رِجَالُ الْغَيْب کو حکم دیا کہ بلند آواز سے تیرا ذکر کیا جائے شور و غل اٹھا اور سیدنا موسیٰ علیہ السلام کی آواز ذکر: اِنَّ كِي بِلْد آواز ذکر میں محو ہو کر رہ گئی ہر ذامت اللہ تعالیٰ کے حضور زمین پر رکھ دیا اور استغفار کرنے لگے بارگاہِ ایزدی میں عرض کیا۔ کیا زمین کے نیچے بھی تیرا ذکر ہوا کرتا ہے؟ حکمِ نواحی ہاں پانی پر عصا ماریشے جب عصا مارا پانی پھٹ گیا اور کالا پتھر نکل آیا۔ پتھر حکم ہوا کہ پتھر پر عصا مار اور پتھر پر عصا مارا پتھر پھٹ گیا اللہ تعالیٰ کا ذکر آواز بلند کرتے ہوئے اس میں سے ایک مرغ نکل آیا۔ موسیٰ کلیم علیہ السلام نے پوچھا کتنی عمر سے یادِ خد میں لگے ہوئے ہو جواب دیا تین سو سال گزرے کیا کام کرتے رہتے ہو جواب دیا اللہ اللہ کیا کرتا ہوں اس سے بہتر عمل اور کوئی نہیں۔ بچھے

طعام و شراب کھانے پینے کو دیا جا رہے مگر میں چونچ مکھ نہیں لگتا ہوں مبادا عزرائیل علیہ السلام روح لے لے اور وہ لمحہ یاد الہی سے غفلت میں لکھا جلتے زیات کہتے جوئے مرغ پتھر میں پتھر پانی میں اور پانی زمین کے نیچے اپنے اپنے مقام کو واپس ہو گئے اِنَّ اللّٰهَ اَحْسَنُ الْخَالِقِيْنَ۔

ہوش کے کان کھول کر سن لیا بنائے کرسات آسمان اور سات زمین کے جانور ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی یاد میں مصروف ہیں انہیں صرف اللہ تعالیٰ کی یاد میں قرار و آرام آتا ہے۔ ان کا اُڑھنا بچھونا اللہ تعالیٰ کی یاد ہے۔ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَتَذَكَّرْنَ الْعُقُوبُ ضروری ہے کہ ہمیشہ ذکر میں مصروف رہیں اور ایک لمحہ بھی یاد خدا سے غافل نہ ہوں۔

لب مجنباں جز بذكر كسر دگار !

زانکہ یا کماں را ہمیں بود دست کار !

نظام القلوب میں ہے کہ خواجگانِ حقیقت اہل بہشت ذکر جہر کے جواز میں آیات و احادیث اور روایات بہت کچھ بطور استدلال بیان کرتے ہیں لہذا باواز بلند ذکر نفی و اثبات میں مشغول ہونا چاہئے شمس الامم علوانی رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ فرمایا۔
کبھی سائل نے علماء کرام سے موجودگی میں خواجہ محمود قدس سرہ العزیز سے سوال کیا کہ ذکر باواز بلند کس نیت سے کیا جائے؟ آپ نے جواب دیا۔

حَتّٰی يَقُوْمَ السَّائِمُ وَيُتَبِّعَ الْعَافِلُ وَيُوَجِّهَ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی وَ اَيُّتَقِيْمُ عَلٰی الطَّرِيقَةِ
وَالشَّرِيعَةِ وَيَرْجِعَ اِلَى التَّوْبَةِ الشَّيْءِ مِنْ مَفْلَحِ الْخَيْرَاتِ وَ اَيُّتَمَسَّ السَّعَادَاتِ۔

باواز بلند ذکر اس نیت سے کیا جائے کہ سونے والا بیدار ہو اور غافل متنبہ ہو یا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے اور شریعت و طریقت پر اسے استقامت نصیب ہو اور غافل آدمی ذکر بالجہر سن کر توبہ کی طرف رجوع کرے یہی توبہ بخیرات و برکات کی کجی اور سعادات کی علامت ہے۔

احادیث مبارکہ اور آیات مقدسہ کی روشنی میں ذکر بالجہر سے درج ذیل فوائد حاصل ہیں۔
۱۔ ذکر بالجہر سے دل کو صلا ملتی ہے اور اسے اطمینان نصیب ہوتا ہے۔

۲۔ ذکر بالجہر سے غافلوں کو تنبیہ ہو جاتی ہے۔

۳۔ ذکر بالجہر، دراصل اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے جنگ کا اعلان ہے۔

۴۔ ذکر بالجہر سے دین اسلام کا اظہار ہوتا ہے۔

۵۔ ذکر بالجہر سے انسانی اور شیطان فصول منکرات اور وسوسے دور ہو جاتے ہیں۔

۶۔ ذکر بالجہر سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ پیدا ہوتی ہے اور ماسوی الشد سے رابطہ ختم ہوتا ہے۔

۷۔ ذکر بالجہر سے بندہ سالک اور اللہ تعالیٰ کے درمیان "حجابات" اٹھ جاتے ہیں۔

۸۔ اعصابی بیماریاں اور قلبی پریشانیوں کا واحد علاج ذکر بالجہر ہے۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کی توجہ نصیب ہوتی ہے۔

۱۰۔ ذکر بالجہر سے اللہ تعالیٰ اور انسان کے درمیان سے حجابات اٹھ جاتے ہیں۔

مولانا حافظ الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ذکر بالجہر جائز ہے۔

ذکر کے آداب۔ افسل یہ ہے کہ کمرہ بند کر دیا جائے اور کمرہ اتنا تنگ نہ ہو کہ قیام و قعود ٹھوکر ہر طرف سے بند ہو تاکہ بابر کا شور و غسل اندر نہ آنے پائے اور مزاحمت کا خوف نہ ہو۔

اب "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کا ذکر شروع کیا جائے اور یہ بھی ضروری ہے کہ پیرو مشد کی روحانیت کو اپنی کارگزاری پر مدد کے لئے حاضر جانے۔ ذکر کرتے وقت معنی کا تصور کرے۔

کلمہ طیب کے معنی یہ ہیں۔ لا معبود الا اللہ، لا مقصود الا اللہ، لا موجود الا اللہ پہلے معنی کا تصور ابتدائی حالت کے لئے ہے اور دوسرے معنی کا تصور درمیانی حالت اور تیسرے معنی کا تصور آخری حالت یعنی عین الیقین کے لئے مخصوص ہے اور ہمارے سلسلہ میں یہی طریق ذکر، آواز بلند مطلوب ہوتا ہے۔

مبجلہ ذکر بالجہر کے نفی و اثبات کا ذکر ہے اور اس کا طریق یہ ہے کہ پہلے پہل بسو اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" میں دفعہ بڑھا جائے تاہم صورت ذکر کیا جائے۔ "لا" کا لفظ ناف سے نکال کر اس کو اوپر کھینچ کر

فائدہ : جاننا چاہیئے کہ ذکر کے خصوصیات میں سے بے کراس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں ہے ناس کی انتہا اور نہایت ہے۔ بلکہ ذکر کرنے کا حکم ہے۔ مگر اس میں مداومت ہے اور ذکر میں اجر عطا ہونے کا عہد بھی ہے۔ رات میں۔ دن میں سفر میں، گھر میں، مالدار ہی ہو یا فقیر، کچے پیپے غنیکہ بہتال میں ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

البتہ چند اوقات میں جن میں ذکر نہیں کیا جاتا مثلاً اعتنائے حاجت بشریہ، جماعت، جامع، خطبہ پڑھتے وقت، عیدین اور جمعہ کا خطبہ سنتے وقت اور قیام نماز کے وقت وغیرہ ان اوقات میں ذکر نہیں کیا جاتا۔

البتہ حمام میں تلاوت قرآن باواز بلند مکروہ ہے مگر بہت آہستہ جی میں پڑھنا مکروہ نہیں حمام میں تسبیح و تہلیل پڑھنا مکروہ نہیں خواہ باواز بلند بھی پڑھے۔ بے وضو، حیض و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا بھی چند ان مکروہ ہیں۔ ریاکاری کے خوف سے ذکر ترک کر دینا، مناسب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے اللہ پاک کا ذکر ہر وقت جاری و ساری رہنا چاہیئے۔

[یہ بات سب کو معلوم ہے کہ حمام میں اکثر نجاست بخا کر قہبے اور بعض ستر کوٹے ہوتے ہیں تاہم جب تسبیح و تہلیل کا ورد باواز بلند حمام میں جائز ہے تو پھر گھروں میں سجدوں میں گوشوں اور کونوں میں مکان کی خدمتوں میں ذکر کا باواز بلند جائز ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا۔ (مترجم)]

مکتوب ۲۶

جناب عالی ادامہ اللہ تعالیٰ

گزارش نیاز آثار عاجز نثار اینک کہ بعض غلام مرید جو کہ نظر آپ سے دور ہیں مگر حسن عقیدت اور صدق معنویت و ارادت کے لحاظ سے حاضر و محضور ہیں، انولا نشان کے نطف و کرم کی بدولت مجھ سے التماس کرتے ہیں کہ گزشتہ زمانے میں بزرگان عالی شان کے آستان عالیہ پر فقر اخلاوت نشین ہوتے تھے اور مطلب پا جاتے تھے۔ ان کی دیکھا دیکھی اگر میں بھی چلہ کشی کی اجازت برتو یقیناً حنب ارشاد عمل کریں گے اور خجیب مل پٹے کا نعمت سمجھ کر راضی رہیں گے۔

حضور غریب نواز! ہم سبھی غلاموں کے حالات، آپ کے روشن ضمیر پر روز روشن کی طرح واضح ہیں۔ بلکہ حسب استعداد ماغریباں، ہمیں چلہ کشی کی اجازت عنایت و داد چلہ کشی، اطباء اور طور طریقہ واضح و واضح تحریر فرمایا جائے تو ہم استفادہ کر سکیں گے زیادہ مدآداب!

جواب (۲۶)

برخوردار بے داند و عوامِ عام واضح باد کہ چلہ کشی چالیس روز سے کم نہیں ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ نَحْنُ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّهَا لِعِشْرِينَ فَنَسِيَ مِيقَاتَ رَبِّهِ الْأَعْيُنُ
لَيْسَتْ بِأَعْيُنِ النَّاسِ وَأَنْتَ أَعْيُنُ اللَّهِ (پارہ ۹ رکوع ۷) اور ہم نے موسیٰ سے تین رات کا وعدہ کیا اور ان میں دس روز
بڑھا کر پوری کیس تو اس کے رب کا وعدہ چالیس رات کا ہوا۔

چالیس دن میں عجیب و غریب تاثیر پائی جاتی ہے۔ حدیث نبوی میں ارشاد ہے
عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخْلَصَ
لِللَّهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ظَهَرَتْ بَيْنَا بَيْعِ الْحَكَمَةِ فِي قَلْبِهِ وَعَلَى لِسَانِهِ أَخْرَجَهُ رَبُّنَا
الْكُفَّ لِلَّهِ نَفْسًا صَالِحَةً ۳۹۹۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
شخص چالیس روز تک اللہ تعالیٰ کے لئے خلوص (کے ساتھ عبادت) اختیار کرے اس
کے دل سے علم کے چشمنے (جوش زن ہو کر) اس کی زبان سے ظاہر ہوتے ہیں۔ روایت
کیا اسکو زریں نے۔

یاد رہے کہ طالب کے لئے ہر سال چار چلتے حرب مقدور کر لینے چاہئیں۔ ہر کے
تو چاروں چلتے روزوں سے ہوں در نہ جتنی دن روزہ رکھ کے زبے نصیبِ خلوت و
عزت اختیار کرے۔ جو شخص ہر سال ان چار چلتوں کا عادی بن جائے اسے خلوت میں خلوت
میترا آجائے اور اسے کوئی شغل اشغال، طاعت و عبادت سے غافل نہ کر سکے گا
اور خلوت نگاہ میں مراقبہ کی صورت اختیار کرے۔ چار چلتے، ہر رنگوں سے اس طرح متغول نہیں
اول، اکیسویں شعبان المعظم سے لے کر شبِ عید الفطر تک ہے۔

دوم۔ یکم ذوالقعدہ سے لے کر شب عید الفطری تک ہے۔
 سوم۔ چودہ ذوالحجہ سے محرم الحرام کی چوبیس تک ہے۔
 چہارم۔ یکم ماہ رجب سے لے کر دس شعبان تک ہے۔
 [سبع سنابل منقذہ میر عبد الواحد بلگرامی میں چند کی تعداد و ترتیب قدرے مختلف ہے جو کہ درج ذیل ہے :

یاد رہے کہ رسول پاکؐ سے تمام سال میں پانچ چلتے مہرے ہیں۔ ایک
 چاند حضرت آدمؑ اور سیدنا عیسیٰ علیہما السلام کا ہے جمادی الاول کی بیس تاریخ سے
 لے کر ماہ رجب کے ختم ہونے تک ہے۔

دوسرا چاند سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا ہے بیس شعبان سے شروع ہو کر
 شب عید الفطر تک ختم ہوتا ہے۔

تیسرا چاند سیدنا یونس علیہ السلام کا ہے بدھ ذوالحجہ سے محرم الحرام کی
 پچیس تک ہے۔

چوتھا چاند سیدنا موسیٰ علیہ السلام کا ہے غرہ یکم ذوالقعدہ سے،
 شب عید الفطری تک ہے۔

پانچواں چاند سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا ہے صلی اللہ علیہ وسلم مہرے ماہ
 رمضان سے آخر ماہ شوال تک ہے۔ (مترجم)

آداب۔

چند کمشی کے لئے مساجد، خانقاہ اہل اللہ کے حجرات اور روضہ جات بہتر خلوت
 گاہیں ہیں۔ ان چار مقامات کے آداب اور تعظیم و تحکیم بجالانا ضروری ہے۔

ذخیرہ المشائخ میں آیا ہے کہ دعوت شروع کرنے سے پہلے حجاب لے لیا جائے
 ممکن ہو تو طیب روزہ رکھے یعنی متواتر تین دن کا روزہ رکھے (صرف پانی و کھجور سے
 افطار کرے اور بس غسل پاک کرے اللہ تعالیٰ کے اسماء احسنی پڑھے۔ پاکٹ
 سے مراد یہ ہے کہ اہل دعوت کو نہ تو احتلام والا غسل ہو اور نہ جنب والا اور نہ استحارے

کپڑے پہن لے عطر اور خوشبو استعمال کرے۔ خلوت گاہ تاریک ہو تو بہتر ہے جس کا طول و عرض تین ہاتھ ہو اور چھوٹا سا درجہ ہو تاکہ اس میں روشنی دھوا آسکے۔

شرائط -

جلد کشی کے لئے حشرائط میں ان میں سے ایک یہ ہے کہ سیدھا پاؤں حجرہ خلوت میں رکھے تو پڑھے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ عَلٰٓى سُبْحَانَ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اور پھر پوری سورۃ التائب میں بار پڑھے اس کے بعد بایاں پاؤں اندر داخل کرے اور یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِیْ وَمِنْ كُلِّ شَیْءٍ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ وَلِیُّ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ کُنْ لِیْ کَمَا تُحِبُّ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ وَارْزُقْنِیْ مُحِبَّتَکَ بِرَحْمَتِکَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِیْ حُبَّکَ وَاشْفِ لِنِیْ بِحَبْلَکَ وَجَمَاعَکَ وَاجْعَلْ لِّیْ مِنَ الْمُخْلِصِیْنَ اَللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِنَفْسِیْ بِحَبَابَاتِ ذَاتِکَ یَا اُنِیْسَ مَنْ لَا اُنِیْسَ لَدُنَّ رَبِّ لَا تَذَرْنِیْ فَرْدًا اَنْتَ خَیْرُ الْوَارِثِیْنَ۔

اے اللہ کریم میں اپنے نفس امارہ کے شر اور تمام قسم کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ دنیا و آخرت میں تو ہی میرا کارساز اور مددگار ہے جیسا کہ تُو سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرتا ہے اور مجھ کو بھی اپنی محبت عطا فرما اور الہی اپنے جلال و جمال میں مشغول رکھ اے مجھے مخلصین میں سے بنا دے۔ الہی اپنی ذات کے جذبات سے میرے نفس کو مٹا ڈال۔ اے انیس اس کے جس کا کوئی انیس نہیں اور اے رتبہ مجھے نہاں چھوڑ تو بہتر وارثوں میں سے ہے۔

اس کے بعد مصیبت پر کھڑا ہو کر قبلہ رو ایک دفعہ بروایت شاہ ولی اللہ فی شفاء العلیل کہیں دفعہ پڑھے۔

اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ لِلذِّکْرِ فَطَرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا مَّا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ۔

میں نے ایک سو ہو کر اپنا منہ اس کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا اور میں مشرکین میں سے نہیں ہوں۔

اس کے بعد دو رکعت نماز جلالت الہی کے لئے پڑھے پہلی رکعت میں فاتحہ شریف کے بعد آیت الکرسی اور دوسری رکعت میں آمین الرسول آخر سورہ نمک پڑھے۔ بعد فراغت از نماز، لمبا سجدہ کرے اور دُعائیں خوب گوشش کرے جو کہ یوں ہے۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَنْفَسَانِيْ خَلَوْتِيْ وَمُعِيْنَانِيْ وَوَحْدَتِيْ

[الہی میری خلوت میں میرا انیس رہ اور میری تنہائی میں میرا معاون ہو الہی میری اس خلوت کو اپنے شاہد کا موجب بنادے اور مجھے اس کام کی توفیق دے جو مجھے محبوب اور پسندیدہ ہے الہی میں تیرے غضب سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور تجھ سے تیری رضا چاہتا ہوں۔ الہی مجھے بندگی نفس سے دور رکھ الہی میری آنکھوں سے پردہ ہٹا دے اور میرے دل کا رنگ دُور کر دے تاکہ میں "لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ" کا جمال دیکھ سکوں۔
دُعائے الفاظ یہ ہیں :

[اَللّٰهُمَّ كُنْ لِيْ اَنْفَسَانِيْ خَلَوْتِيْ وَمُعِيْنَانِيْ وَوَحْدَتِيْ اَجْعَلْ لِيْ خَلَوْتِيْ هٰذِهِ مُوَجِّهَتِيْ لِمُشَاهَدَتِكَ وَوَقْفَتِيْ فِيْهِ كَمَا تُحِبُّ وَرَضِيْ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ سَخَطِكَ وَاَسْئَلُكَ رِضَاكَ اَللّٰهُمَّ جَبِّتِيْ اَنْ اَعْبُدَ اِلٰهًا اَوْ اَللّٰهُمَّ اكْشِفِ الْغَطَاءَ عَنْ عَيْنِيْ وَاَدْفَعْ الْفِتْنِ عَنْ قَلْبِيْ حَتّٰى اُشَاهِدَ جَمَالَ "لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ" (مترجم)]

خلوت خانہ میں تنہا رہے قبلہ رو پالتی مار کر بیٹھے انھوں کو زانوؤں پر رکھے خلوت خانہ کو اپنی قبر تصور کرے اور اپنے آپ کو مردہ سوائے ضروری حاجت اور غسل وضو کے اس خلوت خانہ کے باہر قدم نہ رکھے خلوت خانہ تنگ و تاریک ہونا چاہیے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے دروازے پر پردہ ڈال دے تاکہ اس میں ذہن براہِ روشنی نہ آ سکے اور نہ کسی کی آواز پہنچ سکے کہ وہ آواز چراہ اس کو دوسری طرف مشغول کر دے دیکھنے

سُنتے یا کہنے میں۔ اس لئے کہ جب وہ سالک، محسوسات میں مشغول ہوگا تو عالم غیب کے فیضان سے محروم رہ جائے گا۔ اس کے بعد ذکر میں مشغول ہو مخلوق سے گھبراتے اور پوری طرح حق کی طرف متوجہ ہو۔

دوسری شرط یہ ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ با وضو رہے کہ بے وضو ہونا شیطان کے غلبہ کی راہ ہے تاکہ وہ شیطان اس وضو والے سالک پر غالب نہ رہے۔

تیسری شرط ہمیشہ ہمیشہ ذکر ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کھراتے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَّامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ مَجْتَنِبِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ ۚ وَلَا يُلَاقِيهِمْ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَقَدْ جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ مِنَ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ۔
پایا جاتا ہے۔

چوتھی شرط یہ ہے کہ اندیشوں کی نفی اور ان کا دفاع ہو چاہے کہ جو اندیشہ اور خطرہ دل میں لاحق ہو خواہ نیک یا بد فوراً اسے کلمہ طیب ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ سے نفی کرے اس لئے کہ جس چیز کا نقش دل میں پڑتا ہے (خواہ نیک یا بد) وہ دل کو زنگ آؤد بنا دیتا ہے اور نقوش و مہر کو قبول کرنے سے سدا رہ بن جاتا ہے۔ اور جب نیک صفحہ دل، ان شہوانی حیوانی نقوشوں سے بھر جائے صافی نہ ہو تو وہ دل شاید غیبی کے نقوش اور علم لدنی قبول کرنے کے قابل نہیں ہوتا اور نہ مکاشفات روحانیہ کے آثار اور تجلیات ربانیہ کو قبول کی استعداد رکھتا ہے۔

پانچویں شرط یہ ہمیشہ خاموش رہنا چاہیے۔ مناسب یہ ہے کہ کسی سے بات تک نہ کرے سوائے اپنے شیخ سے اور وہ بھی ضرورت کے مطابق تاکہ واقعہ کا کشف ہوا وہ عرضِ حال کے لئے کہ
مَنْ سَكَتَ سَلِمَ وَمَنْ سَلِمَ نَجَّى جَوْ خَامُوشٍ رُحَا سَلَامَتُهَا
اور جو سلامت رہا نجات مل گئی۔

چھٹی شرط یہ ہے کہ اپنے دل میں توجہ شیخ کے دل سے قائم رکھے کیونکہ شیخ کامل کا دل عالم غیب کا پروردہ اور حضرت رب العزت کی طرف متوجہ ہے۔ فضل خداوندی کے فیوض، ہر دم شیخ کامل کے دل میں پہنچتے رہتے ہیں اور شیخ کے دل سے مریہ کے دل تک پہنچتے رہتے ہیں شیخ کامل کی شکل و صورت اور اس کی توجہ باطنی کو ہمیشہ اس زاویہ

دلیل اور رہبر جانے اور جب مرید کو کوئی مشکل آفت یا خوف ہو فوراً ولایت شیخ کی جانب توجہ کرے اور شیخ کے اندرون دل سے مدد چاہے تاکہ وہ آفت و خوف دور ہو جائے۔
ساتویں شرط ترک جلالی ہے یعنی کھانے پینے کی چیزیں مثلاً گوشت حیواناتِ طلالی سے کلیتہً بیز کرے، تخم پیاز، مچھلی، مولی، دودھ، دہی وغیرہ ان سب اشیاء سے دور رہے۔ بہتر ہے کہ روزہ دار ہو کیونکہ روزہ، تعلقاتِ بشریہ اور خواہشاتِ نفسانیہ دور کرنے میں بہت زیادہ قوی اثر رکھتا ہے۔

آٹھویں شرط خلوت کے دنوں پتہ بخشی میں نیند تھوڑی کیا کرے۔ جب نیند کا سخت غلبہ ہو تو تھوڑی دیر کے لئے بستر پر دراز ہو جائے یا زانوئوں پر سر رکھ کر نیند کر لیا کرے جب بیداری ہو فوراً وضو جوڑ کر تحیۃ الوضو پڑھے اور حسب دستور ذکر میں مشغول ہو جائے یاد رہے کہ خلوت گاہ سے وضو نماز باجماعت خطبہ جمعہ کے لئے باہر جاسکتا ہے مگر فوراً واپس آئے۔ راستہ میں دائیں بائیں لوگوں کے ساتھ باتیں کرنے سے اجتناب کرے۔

شیخ محمد حشتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ ”الخلوة فی الجلوة“ میں فرماتے ہیں۔
خلوت تین قسم ہے۔

اول۔ جب کوئی شخص خلوت گاہ میں داخل ہو، روزہ دار ہے اور سبق قرآن و حدیث بھی پڑھا لیتا ہے تلاوت قرآن مجید اور دُعا و نوافل کر لیتا ہے مگر خورد و نوش اور نیند قلیل برائے نام ہے البتہ لوگوں کے ساتھ بھی میل جول رکھتا ہے حاجتِ ضروریہ کے بغیر باہر نہیں جاتا مگر نیت میں ہٹھرت مطلوب ہے تاکہ مرید اور معتقد بہت ہو جائیں۔ نذر نیاز حاصل ہو ایسی خلوت سے کیا فائدہ؟

مکن زہد ریائی را طلب کن بادشاہی را!
دل کن خود نمائی را بروا صلاح باطن کن

نام و نمود کے لئے نیکی نہ کرو دین و دنیا کی بادشاہت مانگو خود نمائی اور شہرت چھوڑ دو۔ جاؤ باطن (دل و روح) کی اصلاح کر لو۔

اہم متذکرہ خلوت بھی فائدہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ یہ اچھا کام ہے اور اچھے کام کا معاوضہ دس گنا ملا کر ملے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا (پارہ رکوع) جو شخص کوئی نیک کام کرے اس کو دس گنا نیکلی ملے گی۔ لہذا نیت فاسدہ (طلب شہرت اور طلب دنیا) بھی دفع دفع ہو جائیں گی۔ بمطابق ارشاد باری تعالیٰ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ بیشک نیکیاں براہیوں کو مٹا دیتی ہیں۔

دوم: خلوت میں بیٹھنے والے کی نیت یہ ہو کہ اس خلوت میں جو کام کیا جا رہا ہے صرف اس لئے کہ دین و دنیا کا مطلب و مقصد حاصل ہو جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ دَيْنًا اَتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ اَعْذَبْنَا النَّاسَ بِآيَاتِنَا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اے ہمارے پروردگار دنیا میں ہمیں نیکی دیدے اور آخرت میں بھلائی دے ورنہ کے عذاب سے ہمیں بچالے۔

دنیا کی بھلائی (فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) یہ ہے کہ رزق مال اور اولاد ملے اور آخرت کی بھلائی (فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً) سے مراد ہے عورت و قصور جنت اور دیدار رب رسول کریم جب کہ دارالآخرۃ بہتر باقی اور رہنے والی چیز ہے۔

یہ دوسرے قسم کی خلوت (دارین کی بھلائی کی طلب کی نیت ہو) بہت خوب ہے مگر فقرہ سے خالی نہیں ہے اس میں شک نہیں کہ اکثر اہل جنت سادہ لوح ہوتے ہیں تو مے زخیال در غرور افتادند!

واندر مطلب حور قصور افتادند ایک گروہ کہ غرور و تکبر نے اس خیال میں مبتلا کر دیا کہ (وہ عابد و زاہد ہیں) اور وہ قصور و حور کی طلب میں ہی رو گئے۔ ماشاء اللہ اگر ہمارے چہرہ سے پردہ اٹھا دیا جائے تو بہتہ چلے گا کہ ہم غلط نیت کو کہے مقصد و مطلب سے بہت دور ہو گئے ہیں۔

سوم: خلوت نشین کا اعتقاد صحیح یوں ہو کہ "كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَقَ اللَّهُ بَاطِلٌ" کہ

اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز فانی اور باطل ہے۔ خلوت نشین صرف اپنے دل کا تحفظ چاہتا ہو۔ اٹھتے بیٹھتے، سوتے جاگتے اللہ تعالیٰ کی یاد میں مصروف ہو دُنیا و عقبیٰ سے عاری ہو۔ اسے نماز میں آنکھوں کا ٹھنڈک محسوس ہو۔ دُنیا اور آخرت کی لذتوں کا طلبگار نہ ہو تو ایسے شخص کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آنکھوں کو لذت و ٹھنڈک دینے والی نعمتیں پوشیدہ کر کے رکھ دی گئی ہیں۔

اُور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ آخرت کے طلبکاروں پر دُنیا حرام ہے اور دُنیا کے پیاسوں پر آخرت حرام ہے جبکہ اہل اللہ کے لئے دُنیا و عقبیٰ دونوں حرام ہے اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ پر توکل کر لیا اس کے سامنے دُنیا و عقبیٰ حقیقہً حزیب ہے۔ بہر حال جنہیں خلوت کی یہ تیری قسم مقصود ہو یعنی صرف دل کا تحفظ چاہتا ہو تو نہایت نصیب! سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

مَنْ ذَاكَ خَلَاوَةً الْغُرَّتِ وَالْخَلْوَةِ اسْتَفْنَىٰ مِنْ كُلِّ جَلْدَةٍ

جس شخص نے عزلت و خلوت کا مزہ چکھ لیا وہ ہر قسم کی جلوت سے مستفنی ہو جائے۔

ابن ماجہ آدمی دل محفوظ رکھتا ہے وہ گویا کہ خلوت میں ہے اگرچہ جلوت میں رہ رہا ہو۔ نظم اندیز مضمون درج ہے۔

برنجشیں تو در کُنبے دریں منزل بخش رنجے کہ تابیالی مگر گنجے بر و اصلاح باطن کن
دلت بر بند و ہم رذن بد زنجیر کن محکم مزین جزا و حق حکیم بر و اصلاح باطن کن
اگر بایر او مجلس ہمیشہ باش در خلوت مکن جز صحبت الفت بر و اصلاح باطن کن
کسی ایک کونہ میں بیٹھ کر رنج و محنت برداشت کیا کریں۔ شاید کہیں سے کوئی خزانہ مل جائے۔ درشنندان دروازہ محکم اور مضبوط زنجیر سے بند کر کے صرف حق تعالیٰ کا ذکر کیا جائے۔ اگر تمہیں محبوب حقیقی کا وصال چاہیے تو ہمیشہ خلوت اختیار کریں اور مقبولان الہی کی مجالست اختیار کر جائے یہی طریقہ ہے جس سے باطن کی اصلاح ہو اگر توبہ بخدا نصیب کرے! (مقتسے بالخائیں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ

عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ

عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ



[اُنھیں اللہ کہ اس کے حُسنِ آفاق و ذوقِ حق سے ترجمہ "مکتوبات شریف" ۴، سوال ۱۴۱ (چودہ سو دس ہجری) میں مکمل ہوا حق تعالیٰ میری بھول چوک اور کچ نہی کو برکتِ ارواحِ طیبہ اولیائے کرام رضی اللہ عنہم کے معاف فرماوے اور ان حضرات کے نورِ باطن سے میرے ظلمت کدہ دل کو نورانی فرماوے آمین !

شیخ طریقت صاحبزادہ میاں کریم بخش مہاروی حفظہ اللہ جلالہ کے حسبِ ارشاد ترجمہ کتابِ مستطابِ اختتام کو پہنچا ہے اور تمنا یہ ہے کہ جی طرح میری زندگی مشائخِ عظام قبلہ عالم و عالمیان رضی اللہ عنہم کی یاد میں بسر ہو رہی ہے۔ یوں ہی میری موت بھی انہی حضرات کے ذکرِ خیر میں آئے۔ آمین ثم آمین

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی حَبِیْبِہٖ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ
اَجْمَعِیْنَ اَبَدَ الْاَبَدِیْنَ وَدَّہَا لِدَاہِرِیْنَ اَوْرَآخِرَ عَوَاوِلِہٖ
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

آخر میں صرف ایک شعر و عائدہ لایا ہے جسے جلوت و خلوت میں بار بار پڑھ جاتا ہوں۔

آنکھ فاک ز بنظرِ حکیمیا کنند
آیا بود کہ گوشہ چشمے بیا کنند

[از ترجمہ محمد عبدالغفور غوثوی]

[بحمد اللہ اکرمیم و بطفیصل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام آج بتاریخ ۲۶ رجب الاول
 ۱۴۱۱ھ مطابق ۱۴ اکتوبر ۱۹۹۰ء بندہ گنہگار فقیر حافظ اللہ یار فریدی کتاب
 مستطاب نافع شیخ و شتاب المعروف بکتوبات شریف کے ترجمہ پر نظر ثانی و تصحیح سے
 برقت سات بجے تمام بروز بدھ فارغ ہوا۔
 لٹ الحمد اولاً و آخراً و مصداق علی سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام۔
 حافظ اللہ یار فریدی۔]



نقشہ تواریح اعراس مشائخ عظام سلسلہ حشمتیہ علیہم اجمعین رضوان اللہ

محرم الحرام صفر المظفر ربیع الاول ربیع الثانی جمادی الاول جمادی الآخر

۱	۲۱	۱۷	۳	۱	۲
ناصر الحق احمد بن فرنا رحمۃ اللہ علیہ	شیخ سراج الحق خاں رحمۃ اللہ علیہ	محبوب علی شاہ بہار رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ فیصل ابن عیاض رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ عبدالحق ملانی رحمۃ اللہ علیہ	عزیز مبارک عمر فاروق رحمۃ اللہ علیہ
۵	۲۶	۱۳	۲ تا ۱۲	۷	۴
لواجلال الدین رحمہ رحمۃ اللہ علیہ	ابراہیم بن ادیم بنی رحمۃ اللہ علیہ	ابو اسحاق شامی حشمتی رحمۃ اللہ علیہ	وفاقیہ عالم رحمہ رحمۃ اللہ علیہ	شاہ محمد سلیمان زری رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ حسن البصری رحمۃ اللہ علیہ
۲۳	۵	۱۸	۱۴	۲۲	۵
سیدنا ابو بکر صدیق رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ محمد جمال ملانی رحمۃ اللہ علیہ	سلطان محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ	نصیب بخیتا لوشی رحمۃ اللہ علیہ	شیخ محمود بن ابن رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ شکر اکبر رحمۃ اللہ علیہ
۲۴	۶		۲۴	۲۶	۱۰
سوانا فخر عباس کریم رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ نور محمد حاجی پور رحمۃ اللہ علیہ		شیخ کلیم اللہ جلال آبادی رحمۃ اللہ علیہ	شیخ علم الحق والدین رحمۃ اللہ علیہ	شہید کربلا سیدنا رحمۃ اللہ علیہ
			۲۷	۲۷	۱۳
			خواجہ غلام فرید ہزاری رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ عبدالحق بن زید رحمۃ اللہ علیہ	خواجہ محمد شاد دینوری رحمۃ اللہ علیہ
				۲۹	۲۸
				خواجہ شیخ محمد رحمۃ اللہ علیہ	شیخ یحیی مدنی رحمۃ اللہ علیہ

رجب شعبان رمضان شوال ذیقعد ذی الحج

۱	خواجہ ابوبکر بن ابوالحسن چشتی رحمۃ اللہ علیہ	۱۸	خواجہ نصیر الدین چراغ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ	۵	خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ علیہ	۱۲	شیخ نظام الدین اورنگ آباد رحمۃ اللہ علیہ	۳	قلم علم خواجہ نور محمد ہاروی رحمۃ اللہ علیہ
۱	خواجہ محمود چشتی رحمۃ اللہ علیہ	۲۱	سید ناعلی ابن الہی طالب رضی اللہ عنہ	۷	ابو ہریرہ البصری رحمۃ اللہ علیہ	۱۷	خواجہ محمد گیسو دہلوی رحمۃ اللہ علیہ	۱۸	ابو زینب عثمان غنی رضی اللہ عنہ
۶	خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ علیہ	۱۶	لڑا نور محمد چشتی رحمۃ اللہ علیہ	۳	خواجہ سدید الدین مدنیہ المرحشی رحمۃ اللہ علیہ	۱۹	مفت محمد علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ	۲۰	شیخ جمال الدین عرف جوہر صاحب رحمۃ اللہ علیہ
۱۰	مجاہد شریف زلفانی رحمۃ اللہ علیہ	۷۲۱	خواجہ نازک محمد چشتی چاچر است رحمۃ اللہ علیہ	۱۸	خواجہ امیر خسرو دہلوی رحمۃ اللہ علیہ	۲۷	خواجہ کمال الدین مبارکی رحمۃ اللہ علیہ	۲۳	ابو زینب عمر فاروق رضی اللہ عنہ
۱۳	خواجہ نور الدین ابوالوف چشتی رحمۃ اللہ علیہ					۲۸	شیخ حسن محمد صاحب چشتی رحمۃ اللہ علیہ		
۳	خواجہ غلام امین ہاروی رحمۃ اللہ علیہ								

نوٹ: سلسلہ چشتیہ بہشتیہ اور دیگر سلاسل کے مشائخ عظام اور پیران کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے ایام وصال اس نقشہ میں پیش کیے گئے ہیں سلسلہ کے
مردان باخفا کو مطلع کیا جاتا ہے کہ حسبِ امکان اس دن کلام اور طعام کے ساتھ ایصالِ ثواب کی یہ ہمیشہ اس عمل پر ازین

حرفِ آخر

الْحَمْدُ لِلّٰہ

کہ ”مکتوباتِ مہاروی“ کی ترتیب و کتابت کا کام مکمل ہوا۔ آج ہم اس قابل ہو گئے کہ اسے طباعت کے لئے پریس کو دے سکیں۔ مخدومی جناب الحاج خواجہ کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کی بابرکت سرپرستی اور اُن کی کریمانہ دعائیں اگر شامل حال نہ ہوتیں تو ہم اس کا رخیر کو پایہ تکمیل تک نہ پہنچا سکتے۔ جملہ مراحل میں جن حضرات، اجاب اور عزیزان نے اس کا رخیر میں شرکت کی یہ خاکسار ان سب کا دلی طور پر شکریہ ادا کرتا رہے۔

شناس نامہ میں چند اجاب کے اسمائے گرامی دیئے گئے ہیں جنہوں نے ترجمہ، نظر ثانی اور اصلاح کا فریضہ سرانجام دیا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کا مختصر سالتعارف دے دیا جائے:

پروفیسر محمد عبدالغفور صاحب غوثی، دینی تعلیم کے حصول کے بعد دس بارہ سال درس و تدریس میں مشغول رہے۔ اسی عرصہ میں ایم اے عربی و اسلامیات کیا پھر مدینہ طیبہ چلے گئے اور وہاں سات برس قیام کا شرف حاصل کیا۔ آج کل گورنمنٹ کالج، علی پور، ضلع مظفر گڑھ میں پروفیسر ہیں۔ حضرت خواجہ محمد غوث مہاروی رحمہ اللہ سے ارادت رکھتے ہیں۔

پروفیسر حافظ الشیخ صاحب فریدی جلال پور پیر والا نزوشجاع آباد کے رہنے والے ہیں۔ آپ حضرت خواجہ غلام فرید رحمہ اللہ (کوٹ مٹھن شریف) کے خالو اڑہ عالم مقام سے ارادت رکھتے ہیں۔ نظر ثانی کے وقت گورنمنٹ کالج ملتان میں پروفیسر تھے۔

پروفیسر منظور حسین صاحب سیالوی شعبہ عربی گورنمنٹ کالج فیصل آباد میں عربی کے پروفیسر ہیں اور ایم اے عربی کے طلبہ کو پڑھاتے ہیں حضرت خواجہ قمر الدین سیالوی ^{رحمۃ اللہ علیہ} سے ارادت رکھتے ہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر محمد اختر چیمہ صاحب ایم اے پی ایچ ڈی گورنمنٹ کالج فیصل آباد کے شعبہ فارسی کے صدر ہیں۔ آپ نے تہران یونیورسٹی سے مقامی شیخ فخر الدین عراقیؒ کے تصوف اسلامی کے موضوع پر پی ایچ ڈی کی ہوئی ہے۔ نقشبندی مجددی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر محمد اسحاق قریشی صاحب ایم اے پی ایچ ڈی گورنمنٹ کالج فیصل آباد میں شعبہ عربی کے صدر ہیں۔ آپ نے ”تصغیر پاک و ہند میں عربی نعتیہ شاعری“ کے موضوع پر پنجاب یونیورسٹی سے پی ایچ ڈی کی ہوئی ہے۔ نقشبندی سلسلہ میں ارادت رکھتے ہیں۔ میرے تصنیف و تالیف و ترجمہ کے تمام علمی کاموں کے آپ ہی نگران و راہ نما ہیں۔

میں بیس برس گورنمنٹ کالج فیصل آباد کے شعبہ اسلامیات میں پڑھاتا رہا۔ ۱۹۶۵ء میں ریٹائر ہوا۔ اُس وقت سے درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں مشغول ہوں۔ پشتیہ سلسلہ میں حضرت میاں عبدالصمد دہلویؒ سے ارادت اور حضرت خواجہ خان محمد تونسویؒ سے خلافت کا شرف حاصل ہے۔ میں ان تمام مذکور بالا حضرات کا دلی طور پر شکر یہ ادا کرتا ہوں کیونکہ مکتوبات کے ترجمہ اور اس کی اصلاح کے سلسلہ میں سب کام تو ان حضرات ہی کے کیلئے۔ اللہ تعالیٰ سب کو احسن جزا عطا فرمائے۔ اس کتاب کی کتابت اور طباعت و اشاعت کے سلسلہ میں جو خدمت میں سرسکا، اللہ تعالیٰ اسے بھی قبول فرمائے۔

آخر میں اپنے معزز حضرت الحاج خواجہ کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کو دلی تہنیک و تیاہوں کہ ان کی دیرینہ خواہش پوری ہوئی۔ دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں تادیر اہل سلسلہ کے سروں پر سلامت رکھے۔ یہ خادم تو صرف اُن کی دُعاؤں کا محتاج ہے:

دار و دل درویش متنائے نگاہ ہے
خادم الفقہاء
افتخار احمد چشتی ٹیکانی

۱۲ شوال ۱۴۱۵ھ

تتمہ

مخطی نسخہ
پنج گنج فارسی کی فوٹو کاپی

تصنیف
حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ

پنج گنج (فارسی)

حضرت خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی پانچویں فارسی تصنیف پنج گنج ہے۔ یہ خطی نسخہ بھی حضرت خواجہ الحاج میاں کریم بخش صاحب مہاروی دامت برکاتہ کے ذاتی کتب خانہ میں تھا۔ یہ دراصل جُوزِ اُردو وظائف ہے، جو ہمارے مشائخِ چشت کے معمولات میں سے ہے۔

حاجی کریم بخش صاحب دامت برکاتہ نے اپنے ۶ مارچ ۱۹۹۵ء کے مکتوبِ تھامی میں تحریر فرمایا: ”امید کیجئے پنج گنج بھی آخر میں لف کر دیا ہوگا۔ شاید اہلِ سلسلہ اس سے مستفیض ہو سکیں“ حسب الارشاد شامل کیا جا رہا ہے۔

(مرتب)



رب لیسر البسم الرحمن الرحیم و تمم بنجر

الحمد لله والصلوة على نبيه وآله واصحابه اجمعين اما بعد عرضميه ارد
 فقير امام بخش مهار در اين چند كلمه در باب نوافل و وظائف معمول بران عظام
 حضرات خواجگان جنت ابد پشت بنا بر پاكسني طربا سبز زاده صاحب بخش
 ناگور كرا از اولاد والا محبا حضرت خواجہ محمد الدین معروف بصوفی و سلطان النورین
 اند بطريق اختصار و قدر بآيت حاج برديد و نهار كه انرا بفضايلت ايند و غنا بر نور و
 وظيفه مقرر نمايند تر كيه بشهر طاعونه نصيبه از نبي او نمايد و اين احقر دعای
 بدعا يا دفرمايند و ما توفيق اللہ و از اينكه اوقات غمسته اول مستعینه بر
 وظائف و نوافل اند از ان پنج گنج موسوم خسته و هم شستگير پنج گنج داشته
 كنج اول در اورد وقت تهجد يا طلوع صبح صادق كنج دوم از اول صبح تا وقت
 اشراق كنج سوم بعد نماز ظهر كنج چهارم بعد نماز مغرب كنج پنجم بعد نماز عشا
 پس بايد كه اين اورد هموا و وظيفه گرفته نماند كرده ايد كنج اول سلك بايد كشت
 اخير شب بخيزد و طهارت كامل كرده اول در مكانه تحية الله كراورد و ان برج خواب
 بخواند بده و از ده ركعت نماز تهجد بشش سعم ادا سازد و بر دوكانه در ركعت
 و در ركعت يكبار و در ركعت اخير شش بار بخواند و در ركعت ثانيه بعد از شش اتمن الرسول آخر نماز

کبار و سوره اخلاص است بار خوانده شود و اگر نمیتواند از خواندن این باب بگذرد که
 تواند بخواند مگر ترس از زود که بعد از فراغش و سخن معهود شده اند که دست زیر آن بگذرد
 تعجب بر پیغمبر محمد رسول الله فرض بود از مازضیه ساقط شد انوار او این
 است که که ششم حکایت است حق تعالی به نافقه که عیسی میخواست یک مقام محو
 بعد از آن در جوار عزت و تباریک بوضع دوران نشسته جبر شریع نماید مثلاً اگر
 لا اله الا الله را یکصد بار بخواند بعد از آن که الله را صد بار بخواند بعد از آن
 بقدر چهار صد بخواند و اگر کم تواند کم خواند مگر برین ترتیب و این ذکر راسته رکن
 یکی اسم ذات دوم ملاحظه صفات است یعنی علیهم السلام و اسمی که از این
 در ابطله گویند و شرائط همین ذکر هفت اند بیت برزخ و ذات و صفات و
 ندوخت و فوق مینماید طایفه از کل نفس فوق و شوق مراد از برزخ صورت
 شیخ است و مراد از ذات وجود مطلق و مراد از صفات اسماء آن و مراد از شد
 تعبد است و مراد از مد تعبد الف اله است و مراد از نسبت آنست که
 بجز الله را از زیر ناف شروع کند با قوت و مراد از فوق آنست که در دماغ تمام کند
 در مراقبه رفته تصور وجود مطلق و صورت شیخ نماید بعد از آن بنده جان پر داند اگر قدرتی
 باز بود آرام پذیرد و اگر صبح و میعاد بود طهارت و نماز مشغول شود و آنکه را باید که

سنت معمول خوانده سورۃ فاتحه بسم الله الرحمن الرحیم بعد حمد و کیا بخواند که بر ارفع
 عسرت مفید است بعد بدو کانه فرض برونه باید کرد اول وقت بجا آمد کثرت
 و اگر کثرت می شود بقلید کرارد و سپس سلام کیا بر سبحان من لا یعلم قدر غیره و لا
 یبلغ الواصفون و صفه بخواند بعد آیه اکثر تا سمیع علیم کیا و آیه که زمین و تن
 السید یکجا که مخراجا الی نور لکشف قدر کیا و سوره فاتحه کیا و اخلاص سه بار
 قدر و یوسف سه بار بخواند بعد بر آسمان بدر کرد که بر این عظم مرقوم است که بر
 این و لطیف را بهر نماز عادت نماید تا آخر وقت شمس و غدا قبل از دروغ خود بعد
 الم نشرح سبقت بخواند بر دست راست و دست چپ بر آستان چپ سالک در طبع ملک
 افزاید بعد بعد از مشغول شود باید کرد دعا کر یا ست که و طبع که معمول بر این با حکم
 بدین عنوان است بعد که گمتره دعا بخواند **لطف الله** کیا بخواند و دعا **اللهم**
لطفی صحت مفید بخواند بعد دعا یا مفتاح فتح ثم بیت و کیا بخواند که سر
 فاعز گذران مفید است بعد از آن سلسله مبارک است کدام که از چهار سلسله
 بخواند و از این که اکثر مردم کعبه بر این مداخل سلسله چشمتی بهشتی را بخواند
 پیچوندند هر که را بیدار بخت الهی و بخت بر سو بخت خونه شجر بر این
 بعد از آن در دستانت شریف گیره بخواند و هم سبب شریف حسد از روز

بخواند باید راول و آخر هر منزل یکبار سوره فاتحه و هفت بار سوره اخلاص بخواند و راول
 آن بروج حضرت غوث الاعظم حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی غفر له و سیم سوره احسن
 نود و نه بار حصصاً بخواند و سیم سوره اخلاص و سیم سوره صد و یک بار بخواند بعد
 باقر و لایمخیرات بموجب نعل بخواند باید که آغاز از روزه و شبانه نماید بعد از آن
 رکعت نماز چاشت بخواند و هر رکعت بعد از آن تحه حضرت بایروتا اخلاص بخواند بعد
 اگر لب العطر پنج بخواند و اگر عطر بود بخواند نیدن شول غرض که بر کار گیرد فی باطن
 بکشد و بوقت فی الزوال بقید و مواظبت دارد که مسنون طریق و بجهت ریاضت
 خیر اسباب توفیق است گنج سیموم بر گاه که آفت از فی الزوال در گذرد و سایه
 داخل مثل اول شول نماز ظهر بجا است بزرگوار اگر چه نزد حضرت امام اعظم علیه
 وقت ظهر که شش و مثل سوار سائیه اصیبت اما سوسل شش و مادر مثل اول است
 که در آن اتفاق آمده اصح است و تحقیق سائیه اصیبت در کتب فقه مسطور است که باید کرد
 و اگر روز جمعه باشد اگر شرائط و این موجود باشد و در صورت دیگر هر کار از آن جمعه
 انقضت که معمول بر این مایمین است و بعد فراغت نماز ظهر حکم الله شریف
 بموجب نعل باید خواند اما بعد یک سیپاره و یک بار انقضت و اگر زیاده خواهد کم
 کرد هم جائز است بعد از آن بر طبقه رقتن باشد برود و اگر وقت ظهر گذشته باشد

دلیوانِ عکابر

حضرت امام بخش ہزاری رحمۃ اللہ علیہ
خواجہ

سے چند اشعار بطور تبرک

اے کہ غم دادی و غمخواری ہنوز !
دلِ زمین بُردی و دلداری ہنوز
در متاعِ حسنِ گشتی جلوہ گر
ہم بُرخستِ خودِ خریداری ہنوز
در لباسِ مادمِ گشتی عیاں
وہیں عجب از مادمِ عاری ہنوز
ملکِ دل را در دستِ کرم
ہمچنان قصہِ دل آزاری ہنوز
در حرمِ سینہ ام جاسا ختی
ہم بعننِ سینہ افکاری ہنوز
ریختی خونِ غریبِ بے گناہ
حیرتے دامِ کہ دیں داری ہنوز !
صد ہزاراں از نگاہتِ مت شد
طرفہ ترستی و ہشیاری ہنوز
ہمچو عکابرِ آتشِ بار از تو ہزار
بالِ بندِ شکر باری ہنوز

شکر للحمد، آں چیز کہ خاطر مے خواست

آخر آمد پس پردہ تقدیر پدید

(مرتب)

۲ ذوالقعدہ ۱۲۱۵ھ

مکتوباتِ مہاروی

حضرت امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات کا اردو خواجہ

خواجہ امام بخش مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیفِ خمس میں سے دو فارسی تصانیف گلشنِ ابرار اور مخزنِ چشت کے اردو تراجم قبل ازیں شائع ہو چکے ہیں۔ مکتوبات آپ کی تیسری فارسی تصنیف ہے جس کا اردو ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔ یہ تصنیف خلیفہ کی صورت میں الخلیج خواجہ کویم بخش صاحب مہاروی رحمۃ اللہ علیہ کے ذاتی مکتب خانہ میں موجود تھی۔ آپ نے اس کا ترجمہ پروفیسر محمد عبدالغفور صاحب غوثی سے کرایا، نظر ثانی پروفیسر حافظ اللہ یاد صاحب فریدی سے کرائی اور کتابت طباعت اور اشاعت کے لئے چشتیہ اکیڈمی کے بانی پروفیسر افتخار احمد صاحب چشتی کے پاس بھیج دیا۔

ام جناب حاجی کویم بخش صاحب مہاروی ولایتِ برکاتہ کے دلی طور پر شکرگواریں کو ان کے کرم سے یہ عملی و دینی خدمت ہمارے حصے میں آئی۔ کتابت و طباعت کے مراحل سے گزر کر ہم اب اس قابل ہوئے ہیں کہ اسے مطبوعہ صورت میں اہل علم و خان کی خدمت میں پیش کر سکیں۔ امید ہے کہ حضرات اور قارئین اس اسٹائن دینی کو پسند فرمائیں گے۔

ناظم

چشتیہ اکیڈمی فیصل آباد
(پاکستان)

پتہ -
کاشانہ چشتیہ نعمت نزل
گل نریہ، کیکلے والے
چنبرہ بازار فیصل آباد
(فون ۶۳۸۸۵۵)